

تفسیر مطہری

جلد پنجم

سورۃ النحل سے سورۃ یونس تک
پارہ ۹ رکوع ۱۵ تا پارہ ۱۱ رکوع ۱۶

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شافعی رحمہ اللہ عثمانی مجددی کپانی پتی

تشریحی ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عبد الدائم الجلالی

رفیق صدقۃ المتصفین

مکاشر

دارالاشاعت

اردو بازار کراچی ۷ — فون ۲۱۳۶۲۸

کاپی رائٹ و ہنر مشن نمبر
اس ترجمہ و کپیرنگ کے حقوق ملکیت پاکستان میں حق مولد اشاعت کراچی محفوظ ہیں۔

پاینتام : ٹیلیسٹریٹو ملٹی میڈیا اشاعت کراچی
طباعت : ۱۹۹۹ء ٹیلیسٹریٹو پریس کراچی
صفحات : صفحات در ۹ جلد

﴿.....منے کے پتے.....﴾

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
ادارۃ اسلامیات ۱۰۰۰ بازار علی آباد
کتبہ میر تقی میر، میدان دولت آباد
کتبہ انوار فی ثانی، بازار دولت آباد
کتبہ رحمانیہ، بازار دولت آباد

دست اترق، بازار کراچی
پست اعلیٰ 26- پست ۱۰۰۰
کتبہ کسب، جامعہ دارالعلوم
کتبہ خاندان، جامعہ دارالعلوم
کتبہ خاندان، جامعہ دارالعلوم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرست عنوانات

تفسیر مظہری اردو جلد پنجم

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۷	تیسرے درجہ کا عملہ	۱۵	سورۃ انفال
۲۷	حضور ﷺ کا ہونے کے ساتھ خرم مطہر کرنے کے لئے نکاح	۱۵	پس کی قرآنی طور پر قیمت کے حصول میں اختلاف کا ذکر
۲۷	حضور ﷺ کا علی بن ابی طالب اور سعد بن ابی وقاص اور زید بن عوام کو صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ چھوٹے اصول کیلئے دور کے پشتر کی طرف روانہ کرنا	۱۵	پس آیت بے شلو تک عن الاطفال کے نزول کا ذکر
۲۷	قریش کے دو قحطیوں کی گرفتاری اور ان سے احوال کا مطہر ہونا	۱۸	پس انکاء اللہ میں ہوں کہنا جائز ہے یا نہیں
۲۷	پس میں عمرو دہدیٰ بن ابی اسحاق کے ابو سفیان کی غیبت لگانے کی تعمیل	۱۸	(طلوع صلیب میں ایک اختلافی مسئلہ)
۲۸	ابو سفیان کا بد پر پہنچنا اور حضور ﷺ کے مدینہ سے روانہ ہونے کی خبر کا پہنچنا اور سائل تک قافلہ کو نکالنے کے جانے میں جلدی کرنا	۲۰	غزوہ بدر کی تعمیل
۲۸	قافلہ کو جانے کے بعد ابو سفیان کا قریش کو کہہ دینا کہ لوٹ آنے کے لئے حضور ﷺ سے پھر ابو جہل کا نکلنا اور اہل اہل کا ابو جہل کے قتل کو پہنچنا کرنا	۲۱	جانکدہ بیت عبدالمطلب کا خواب
۲۸	احضار میں شریک کے کہنے سے نبی زہرہ کو انہیں ٹوٹا دینا کے ایک کہنے پر قریشی زمین پر قریش کا فروکش ہونا اور حضور ﷺ کا دوسرے کو کہہ دینا	۲۲	کہنا کہ کی غزوہ بدر کے لئے تہذیب
۲۸	پہلی برشر کو ان کے کہنے کے کہہ دینا سے مسلمانوں پر انہیں کی سعیت، شیطان کا دوسرے قحطی اور ہار کے ہونے پر شریکین کا کہنے سے رک جانا اور	۲۲	انہیں کا سرائق میں مالک کی عقل میں اگر ہمارا کو فریب دینا
		۲۲	مطمئن میں عمرو کا خواب، جسم میں ملت کا خواب
		۲۲	رسول اللہ ﷺ کا مدینہ سے روانہ ہونا
		۲۲	رسول اللہ ﷺ کا مدینہ کے لئے دھارنا
		۲۲	رسول اللہ ﷺ کا چنے ساتھیوں کے لئے دھارنا
		۲۲	پس میں عمرو دہدیٰ بن اسحاق کو ابو سفیان کی غیبت لگانے کے لئے روانہ کرنا
		۲۲	قریش کے ابو سفیان کے قافلہ کی روکے لئے نکلنے کی خبر کا آپ ﷺ کا صحابہ سے مشورہ کرنا
		۲۲	صحابہ کے ایمان ان میں جواب میں کہ رسول اللہ ﷺ کا قریش ہو جانا اور
		۲۲	انہیں کی سعیت دینا
		۲۲	وان فویقامن المؤمنین لکراھونہ کی تفسیر

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۴۴	فنا کی اہل بدر	۲۶	مسلمانوں کے لئے رجلی زمین کا سوا ہر دو بار اور زمین
۴۵	فائدہ :- اہل بدر کو دی گئی بشارت کا نصیب ہجرت کے		یا سرور عبداللہ بن مسعود کو بخشش سوال کیے بھیجا
	غلاب سے ہے دیو کی احکام سے نہیں ابو جہل کی مایوس	۲۷	جنگ میں جھوٹ کا حضور ﷺ کو مارنے کے لئے مشورہ
	اس کے خلاف ہوئی اور آیت کی مستند حوا کا نزول		دیلا اور حضرت جبرئیل کی تاکید سے حضور ﷺ کا
	ابو ابو جہل کے قتل کے واقعہ کی تفصیل		منظور کرنا آپ کے لئے بھی پڑی بلا اور غیر
۴۹	مسئلہ :- رسول اللہ ﷺ کی دعوت پر نہ زمین جو لبہ دین	۲۹	مقتولین جنگ کے ہاتھوں اور قتل کا دیکھنے حضور ﷺ کی
۴۹	اللہ آزمین جاتا ہے کہ وہی اور اس کے دل کے درمیان		پیشکش کوئی
۵۰	آیت والقصص الخ کی تفسیر	۳۰	بدر کی رات میں حاضر رہنے کا ثواب اور فضیلت
۵۱	کیا آیت میں مذکور فتنہ کا معنی بخلوت ہے	۳۰	بدر میں فریقین کا آنے سناٹا اور بدتر کا موت جانے
۵۲	مواضع کی دہائے		کا مشورہ دینا اور ابو جہل کا انکار
۵۵	جی قرطہ کا نام اور ان کا منظر کرنے کے لئے ابو جہل	۳۲	آسمان جنگ
	کو منتخب کرنا ابو لہب کی حیثیت اور قویہ کرنا ابو لہب کی	۳۲	رسول اللہ ﷺ کا جو پہری میں شریک اپنا اور اللہ سے
	قویہ قبول ہونے پر رسول اللہ ﷺ نے ان کو خود کو کھانا		دینا کرنا
۵۵	ابو لہب کے خلیق آیت : اہل الذین امنوا	۳۲	فرشتوں کے روز پہلے ہونے کی بشارت
	لا زحوا تو الیہم کا نزول	۳۳	فرشتوں کی جنگ میں شرکت کی نوعیت اور تعداد
۵۵	ابو لہب کی خیانت پر ایک شبہ اور اس کا ازالہ	۵	فائدہ (فرشتوں کا انہوں کی عکس میں ہونا)
۵۹	”تم ملے ہاں ملو اور فتنہ میں نہ تشریف“	۳۵	ہاتھوں کا بدر کے دن حضور ﷺ کی حفاظت کرتے
۵۶	حدیث :- مومن کی فراست سے دارو		ہونے فرشتوں کو تو یہ دنیا کی شے میں دیکھنا
۵۶	حدیث :- اپنے دل سے لڑائی کو	۳۵	حضور ﷺ کا جنس نہیں جنگ میں شریک ہونا اور
۵۷	بدر نجات اللہ کے لفظ میں ہے اعمال خیر پر نہیں		حضرت ابو بکر کا آپ کے ساتھ ہونا کرنا
۵۸	آیت واذ ایسکر الیہ کی تفسیر اور قریش کے بچنے اور	۳۷	معاذین پر میدان جنگ میں لوگوں کا طاری ہونا اللہ تعالیٰ
	میں میں شیطان کا بندہ کی شے کی صورت میں شریک		کی طرف سے سکون کے لئے تھا
	مجلس ہونے کا قصہ اور حضور ﷺ کا مکہ سے مدینہ	۳۸	اعادیت :- جو فرشتوں کے جنگ میں شرکت کے
	ہجرت کرنا		بارے میں دلاور ہوئی ہیں
۵۸	قریش کی مجلس خوری میں ابو جہل کا مشورہ اور بیخ	۳۹	ابو لہب کی موت کا ذکر
	بندہ کی تاکید	۴۰	کہہ رہا تھا اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کی وجہ
۵۹	اللہ نے بدر پر جبرئیل حضور ﷺ کو مشورہ قتل کی		سے اللہ کے خطاب کا ہر دو
	اطلاع اور ہجرت کر کے مدینہ منورہ چلے جانے کی	۴۰	دینا میں مومن پر مصیبتوں کا نزول کیا ہوں کا کفار ہے
	اجازت دی	۴۱	مسئلہ :- مومن کو میدان جنگ میں کفار کے مقابلے
۵۹	ہجرت کے واقعہ کی تاریخی کیفیت	۴۱	سے بھاگنے کی ممانعت
۶۰	اللہ کی طرف مکر کی نسبت کے معنی	۴۲	و ما مصیبت اور مصیبت الیہ کی تفسیر

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۸۱	مسئلہ - انعام کس بل سے دے دیا جائے گا اور کب دیا جائے گا	۴۲	وہاں ان اللہ لبعثہ نسم کی تفسیر میں علماء کے اقوال
۸۲	انعام خاتمہ جنگ پر اپنی صوابدید پر بطور انعام کسی کو دے سکتا ہے	۴۳	گناہ کی ایک بڑی جرأت کا اسلام قبول کرنا، جن میں کچھ جہاد کے قیدی بھی تھے
۸۳	انعام انعام کے مسلک پر اعتراض	۴۴	اسلام نکر کے زمانے کے جنگیوں کو سزا دیا ہے اور جہاد سے بھی گزشتہ گناہوں کا کفارہ دیتے ہیں
۸۴	سوار کے حصول میں اختلاف	۴۵	حدیث :- رسول اللہ پر کوئی غیر مسلمان باقی نہ رہے گا، جس میں اللہ نکر اسلام داخل نہ کر دے
۸۵	مسئلہ - اگر کسی کے پاس ایک سے زائد گھوڑے ہوں تو کتنے حصے ملیں گے؟	۴۶	حدیث :- مجھے اس وقت تک کافروں سے لڑنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک لا الہ الا اللہ الحق کے قائل نہ ہو جائیں
۸۶	مسئلہ - کیا اس لڑائی قریح کو دلو اور عرب میں مجاہدین سے دوازا اسلام میں ملی قیمت دینے سے پہلے بانٹے، کیا حصہ ملے گا؟	۴۷	میں قیمت کے مسائل
۸۷	مسئلہ - کیا لشکر کے ساتھ جانے والے تاجروں اور سائیکلوں کے لئے بھی قیمت میں حصہ ہے؟	۴۸	مسئلہ - اگر ایک یا دو آدمی بغیر انعام دلو اور عرب میں داخل ہو کر کچھ مل حاصل کریں تو کیا حصہ واجب ہوگا؟
۸۸	مسئلہ - اگر لڑکے کو اسلام شریک جنگ ہونے کی اجازت دے دے تو وہاں قیمت کا حصہ دے دے	۴۹	مسئلہ - بل قیمت کم ہو چکا تو جس واجب ہے بلا انعام ملے ایسا کیا ہے
۸۹	مسئلہ - کیا غیر متقول جائیداد مال قیمت کی طرح دے دے	۵۰	فرض کے بل کا مصرف
۹۰	ایک شہر اور اس کا مال	۵۱	کیا فرض کا سارا مال ایک ہی منتف یا ایک ہی شخص کو دے دیا جائے؟
۹۱	جہاد کی جنگ میں ہجرات کا قصور	۵۲	مسئلہ - کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کچھ حصہ ایسا قیمت یعنی فرض میں باقی رہا ہے مسئلہ - کیا قیمت
۹۲	تاجروں کی لڑائی قصور و حاکم کو ختم کر دے گی	۵۳	مسئلہ - کیا قیمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے احباب کا حصہ حسب نسبت باقی ہے؟
۹۳	آیت ولاتخذوا حیا کی تفسیر	۵۴	خاندانہ، اطہرین کا طریقہ
۹۴	جہاد کا نفع	۵۵	موانع کی رو سے
۹۵	شیطان کا مددگار فرشتوں کو دیکھ کر راء ارادہ عقیدہ کرے	۵۶	فرض :- بل قیمت کا فرض ان قیمت میں اختلاف نہیں
۹۶	بہت شیطان خود کو بیکار سمجھتا ہے	۵۷	فرض کے چار حصوں کے بارے میں کہ ہے
۹۷	قریشی نفس من کلاب - انہما نے سے دینا نہیں پرتے	۵۸	متنزل سے لینے ہونے ان کا حق اور کون ہے؟
۹۸	یعنی قریح کی حد نہیں لڑوں کا نفس	۵۹	متنزل کا سامان کس کے لئے ہوگا، اگر اہل ایمان
۹۹	یعنی قریح کی حد نہیں لڑوں کی جواہری	۶۰	کر دیا
۱۰۰	تجارت لڑائی کی قیمت اور ترغیب	۶۱	مسئلہ - کسی کو اس کے حصے سے زائد دینے کا حق
۱۰۱	گھوڑوں کو جو دے لئے لپٹانے کی قیمت		باقی شاہ امیر کرے
۱۰۲	مجاہدین فی سبیل اللہ پر خرچ کرنے کی ترغیب اور		
۱۰۳	قیمت کفالت مصاحبت کرنے کی اجازت		
۱۰۴	بابہا انسی - سبک اللہ الخ کا شہر منزل		
۱۰۵	مفسرین کو جہاد کی ترغیب دینے کا حکم		

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۱۲۷	ایمان نہ ہونے کے لئے بھیجنا ایک حرم تک میں نکال جائے گا	۱۰۹	پیر کے قیدیوں کے مسئلہ میں حضور ﷺ کا حکام سے مشورہ حضرت ابو بکر کے مشورہ پر عمل کرنے پر
۱۲۸	مسلحہ :- اگر مشرکین شر حرم میں حرم تک میں قتل شرع کر دیں تو مسلمانوں کے لئے بھی جائز ہے	۱۱۰	آیت غلبہ کا نزول مسلحہ :- باطلان ظاہر اور انہیں قیدیوں کو قتل کر سکتا ہے
۱۲۹	ایک کے مفقود اہل ذیقتہ اللہ اور لوگوں کو شرک و مومن سے جدا کرنا	۱۱۱	مسلحہ :- باطلان ظاہر و قیدیوں کو غلام بنانا کرکھنا جائز ہے وہ قیدی جس پر حضور ﷺ نے احکام کیا پھر مسلمان قیدیوں کا قیدیوں سے بچنا
۱۳۰	عدوت :- ہر امت میں ایک گروہ ویت احکام الہی کو قائم کرنے والا ہے	۱۱۲	شمارہ بن اعلیٰ کا اسلام مسلحہ :- رسول کو کفر و بغاوت پر پھیلانے کیساتھ فضیلت دی گئی، جن میں سے ایک سال شہادت کا مال ہوا بھی ہے
۱۳۱	کافروں کو مسیح و عیسیٰ و ابن مسیح اور مسیح کی تحریر کی مخالفت	۱۱۳	حضرت عباس بن عبد المطلب کی گرفتاری اور قیدی ہونے سے انکار کا واقعہ
۱۳۲	انہ کی مرید کی بیوی کوئی لوگ کرتے ہیں اور ایک بچہ منسوب	۱۱۴	بابیہا! ایسی نقل، لیس فی ابداً یکسم وقع کاشانہ نزلہ غیرہ
۱۳۳	ان کے مسجد کی فضیلت حمیت اعدائہ سفایہ الحج الیہ کاشانہ نزلہ	۱۱۵	مسلحہ :- مسلمان کی کافروں سے دوستی اور بیعت کی حد جائز نہیں ہے
۱۳۴	ایہا بن ہاشم کے بغیر اس سے کوئی ذکوہہ آدگا نہیں ہے	۱۱۶	مسلمان اور کافروں سے دوستانہ رشتہ میں جاری ہوگی فاسق سے سوا، ان کا تعلق کرنا ہے
۱۳۵	نہیں ہے	۱۱۷	دیکھ کر عربی کافر مسلمانوں کی کلمہ سے نفی نہیں ہوتی پر حملہ کریں تو مسلمان مسلمانوں کا شریک جنگ ہوتا جائز نہیں، بشرطیکہ حملہ مسلمانوں پر نہ ہو
۱۳۶	خود دشمن مسلحہ :- غلبہ کی فضیلت اور روایت کے حالات	۱۱۸	مسلحہ :- مسلمان مسلمانوں کو اپنے ہم وطن کافروں سے ان مسلمانوں کا رد کرنا ضروری ہے، جن کو یہ قیدی نہ کرنا ہے ہوں، ان کو لوٹ کر لے کر لے کر
۱۳۷	مسلحہ :- رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کئے لوگ عادت قدوس ہے	۱۱۹	قرابت و زول کی ہر امت کے احکام سورۃ توبہ
۱۳۸	ان کی خور و انہیں کا نزول	۱۲۰	سورۃ توبہ کے شروع نام اور اسے نصیب سورۃ توبہ کے شروع میں ہمیشہ کون نہیں ہیں
۱۳۹	انہوں کے کفر کی روایت اور حضور ﷺ کی ہر امت شہید بن مومن کا رسول اللہ ﷺ کو دھوکہ سے قتل کرتے کافر نہ ہو خوش اور نعمت ان کو حضور	۱۲۱	انہ کی فضیلت اشر حرم مشورہ بنیامین؟
۱۴۰	انہوں کے کفر کی روایت اور حضور ﷺ کی ہر امت شہید بن مومن کا رسول اللہ ﷺ کو دھوکہ سے قتل کرتے کافر نہ ہو خوش اور نعمت ان کو حضور	۱۲۲	حضرت ابو بکر کا مسیح بنیامین حضرت علی کو سورۃ ۱۲۳

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۱۴۴	مسئلہ :- (مقدار جزیہ کا بیان)	۱۴۴	شرکین کا قتل
۱۴۵	مسئلہ :- (عراق آج زبیلوں کے ٹکس کے لئے حضرت خضرؑ سے کیا طریق اختیار فرمایا)	۱۴۵	مالک کا ایک نصف ہونے کا پہلے
۱۴۶	مسئلہ :- (بے در و گار مسلمان کے بارہ میں ماہِ حر کو روکنا)	۱۴۶	وزیر بن عبد کا حق
۱۴۷	مسئلہ :- (ایک کافر کے مسلمان ہونے کے بعد بقی جزیہ کا حکم)	۱۴۷	مالی قیمت حاصل کر کے جزیہ لینا
۱۴۸	مسئلہ :- (ایک تہہ دار اس کا مال)	۱۴۸	مقتدر بن حنفیہ کا مخالف کا محاصرہ کرنا اور شرکین کا شہر
۱۴۹	مسئلہ :- (جزیہ کب واجب ہوتا ہے؟)	۱۴۹	مقابلہ کرنا
۱۵۰	مسئلہ :- (ایک درویش کا جزیہ واجب ہو جائے یا نہیں؟)	۱۵۰	شہداء کی تعداد
۱۵۱	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۵۱	محاصرہ کتنے دن رہا
۱۵۲	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۵۲	تداریک کے دفعہ کی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آمد
۱۵۳	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۵۳	اور قیدیوں کی برائی کے لئے درہم دست
۱۵۴	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۵۴	اور رسول اللہ ﷺ کے دشمنوں میں باپ اور بیٹوں کی آمد
۱۵۵	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۵۵	اور قیدیوں کی دینی کا قصہ
۱۵۶	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۵۶	مقام کی تقسیم اور مؤلفہ قلوب کو مال قیمت میں سے
۱۵۷	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۵۷	حصہ دینا
۱۵۸	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۵۸	مال قیمت میں سے مؤلفہ قلوب کو حصہ دینے کا حکم
۱۵۹	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۵۹	انصار کو دینے پر انصار میں ہے جتنی اور رسول اللہ ﷺ
۱۶۰	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۶۰	کافران کی اہل بیت پر ملانی فرما
۱۶۱	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۶۱	پایین آمدن اسوۃ انصار کون بخش کرنا
۱۶۲	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۶۲	شہر کین کے حرم میں داخل ہونے کے احکام
۱۶۳	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۶۳	حرم شرکین کے دخول کے بارہ میں فقہاء کا مسلک
۱۶۴	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۶۴	شرکین کے لئے ممانعت سے مسلمان قتل و غارت
۱۶۵	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۶۵	پر بھی تو آیت وان خضعت قبلہ فلع سے ان کی
۱۶۶	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۶۶	تسلیم ہو کر دینی ہوگی
۱۶۷	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۶۷	گھر سے ان کے ایمان لانے یا جزیہ دینے تک قتل کا
۱۶۸	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۶۸	حکم ایک شہر بکھار کر غیر مومن کیوں کیا اور اس کا مال
۱۶۹	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۶۹	جزیہ کے معنی اور اس کی تحصیل بحث
۱۷۰	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۷۰	جزیہ کے بارہ میں فقہاء کا اختلاف اور جزیہ کے مسائل
۱۷۱	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۷۱	مکرمہوں کے بارہ میں فقہاء کا اختلاف اور اس کا جواب
۱۷۲	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۷۲	رسول اللہ ﷺ کی لشکر افروزی و دست کو روکنا سے قبل ہدایت
۱۷۳	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۷۳	کیا جزیہ کا حکم صرف جمع کیلئے ہے عربوں کیلئے بھی
۱۷۴	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۷۴	آئندہ سے جزیہ پر صلح کرنے سے استدلال کے عربوں
۱۷۵	مسئلہ :- (ایک اگر جزیہ نہ دے تو اس کی املاحت سے کیا ہوگا؟)	۱۷۵	سے جزیہ لینا درست ہے

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۲۰۴	مردقات کے بارہ میں منافقین کی گفت گویا	۱۸۴	منافقین اور بعض شخص سرمنین نے کسٹی کی وجہ سے
۲۰۵	ہو کو دور خوش ہو جاتے ہیں یہ خود راہی		جنگ میں شرکت نہ کی میں پر آیت بانہ اللہ
"	مردقات کو رہا نہیں تے رسول اللہ ﷺ رائے سے	۱۸۵	استوا انکم اذ قبل لکم منع ہل ہوئی
۲۰۶	نہیں بلکہ خدا کے حکم سے تقسیم فرماتے تھے		کب کو کوں کی منافقت راست ہوئی کے باعث ہوا
"	آیت انما الصدقات للفقراء بالغ میں صدقات		میں جو کس کا خیال نہ کریں وہ آپ کا سرور و دگر جیسا
۲۰۷	کے مصارف بیان کئے گئے ہیں		کہ ہجرت کے وقت ثابت ہو چکا ہے
"	غیر مسلم کو زکوٰۃ ضعیف دی جا سکتی	۱۸۶	فصل ۱۰ ہجرت کی تفصیل اور سفر کے قسملیہ اقلات
"	ایک شہر جواب	۱۹۲	سراپ کا تھ
۲۰۸	ایک شہر کیا ایک کھانے والے فقیر سسکتا ہو سکتے ہیں	۱۹۳	مدینہ میں داخل ہونے وقت ابو بکر صدیق "کو حضور"
۲۰۹	مصلحت زکوٰۃ پر فقرہ میں ضرر شکر کیا جائے گا		کی ہدایت
"	مصلحت زکوٰۃ کو کٹھا جائے ؟	"	مدینہ میں داخل ہونے وقت حضرت برید نے آپ
۲۰۹	مولد القلوب سے کون لوگ مر رہے ہیں		کے لئے اپنے عمار کا جھنڈا لیا
"	کیا مولد القلوب بھی مصروف زکوٰۃ دیتا ہے؟	۱۹۴	انقرضوا اخفانہ قتلا کی تفسیر
۲۱۰	ایک شہر حضور صفوان بن امیہ کو حالت کفر میں رہا	۱۹۵	غزوہ تبوک کے لئے تیزی لشکر کی غرض سے اہل مدینہ
"	زکوٰۃ دینے سے یہاں قیمت سے ؟		کی ترقیب
"	غور میں کا جواب	"	غزوہ تبوک کے لئے صحابہ کا رید
"	کیا مولد القلوب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھے ؟	۱۹۶	منافقین نے بعد مسافرت اور مشقت کو بعد ہا کر غزوہ
۲۱۱	غلام ہمدانی کی تھوڑی کے لئے زکوٰۃ دی جا سکتی ہے ؟	"	جو کس میں شرکت سے امر اسی کیا
۲۱۱	کیا سزج کے مصارف پر زکوٰۃ خرچ کی جا سکتی ہے ؟		آیت عذالہ عندک منع کی تفسیر
"	مال زکوٰۃ سے آزاد کردہ غلام کا حق دلاؤ اس کو حاصل	۱۹۸	رسول اللہ ﷺ کی عمار جو ک پر روٹی
"	ہے	۱۹۹	منافقین کی ہم شرکت ایسا ہوتا ہوئی نہ جانے دیا
۲۱۲	قرض الدوا کو بھی دوائے قرض کے لئے زکوٰۃ دی		کیا جتنے پیدا کرتے
"	جا سکتی ہے	۲۰۰	بد (منافق) کا اعجازت طلب کرنا اور اس کے بچے
"	فقراء نے قرضہ داروں کی تھیں قسمیں بیان کی ہیں		عبداللہ کا جو مسکن تھا) آپ سے جہاد پر نہ جانے کے
۲۱۳	آبادیوں پر بھی زکوٰۃ سے خرچ کیا جا سکتا ہے۔ مٹی سبیل	۲۰۱	لے جھڑا کر
"	اللہ سے مرنا ج ہو سکتا ہے		منافق مسلمانوں کی اچھی حالت پر دیکھ محسوس کرتے
"	ایسا سبیل (مسافر) کو زکوٰۃ دی جا سکتی ہے۔ فقہا کی	"	قرین اور ب کو کی معیت آج سے خوش ہوتے ہیں
"	تشریحات	"	کیا مدہ فقین ہادی رو کا مایہوں میں سے ایک کامیابی کا
۲۱۵	قرابت داروں پر زکوٰۃ صرف کی جا سکتی ہے	۲۰۲	انتکار کریں گے
۲۱۸	صدقات کے ساتوں اصناف میں امام صاحب کے		منافقین کے صدقات قبول نہیں ہیں ان کے کفر کی
	نزدیک اصل فیہا فقر ہے	۲۰۳	وجہ سے)
			منافقین کے اموال داروں آپ کو پسند نہ آتا چاہئے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۲۸	مناقب اور رتے رتے ہیں کہ کہیں ان کے راز اہل کام پر	۲۱۸	اہم شافعی کا مسلک
۲۲۹	پانچ سو پانچ ہزار تھوڑے تھوڑے کو پورے دیا کہ کرے گا	۲۱۹	مصدقہ کی طرف سے جواب
۲۳۰	یہ غزوہ جو کہ ہے دین کی بانی گمانی میں آپ کے	۲۲۰	مصدقہ کو توڑیں تھوڑی دقت
۲۳۱	فصل کے منصوبہ کی طرف اشارہ ہے	۲۲۱	آخر و غرض کی تقریر اور اس پر بحث
۲۳۲	فصل کی مارش میں روایت ۱۵۱۳ آتی تھی	۲۲۲	مسئلہ :- کائنات کے قابل ضرورت مند کو زکوٰۃ دینی
۲۳۳	آپ ان ساری چیزوں سے روایت کریں تو کہیں گے	۲۲۳	چاہتی ہے
۲۳۴	ہم تو ابھی میں خوش طبعی کر رہے تھے	۲۲۴	لہذا شافعی اور امام احمد کا اختلاف
۲۳۵	یہ ان کی جمہولی ضرورت کو نہیں جیسا کہ ان کے جرم	۲۲۵	ایک شب در اس کا جواب
۲۳۶	کی سزا ملے گی	۲۲۶	مسئلہ :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے زکوٰۃ صدقات
۲۳۷	خدا تعالیٰ مرد و عورت سب ایک ہیں یہ صرف برا کام	۲۲۷	حرام تھے
۲۳۸	کرنا اچھا کام نہ کرے گا تو ان کی غلطی کرتے ہیں	۲۲۸	نیا مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زکوٰۃ صدقہ
۲۳۹	مذہبی عقائد میں یہ ان کا ٹھکانا جہنم ہے	۲۲۹	مسئلہ :- حضور نبی کریم کی وفات کے بعد حضور کے
۲۴۰	مراعاتوں کے اصول و نظامت میں اظہار کر دیے گئے	۲۳۰	قرآنہ و روئے کے لئے زکوٰۃ صدقات کی حالت و حرمت
۲۴۱	موسس مرد و عورتوں میں سب یکساں ہیں	۲۳۱	میں علماء کا اختلاف
۲۴۲	موسس اپنے کام کرنے والے کے کام سے دانستے	۲۳۲	اس بارہ میں علماء کے چار مختلف قول اور ان پر تفصیلی
۲۴۳	دانت ہیں ، ان کے سلسلہ ارازا کو جوہر خدا کی اطاعت میں	۲۳۳	بحث
۲۴۴	کا شیوہ ہے	۲۳۴	حدیث :- ہم کیا کو رٹ نہیں چھوڑتے ہم پر مجوز
۲۴۵	مومنوں میں اللہ کی طرف سے جنت کی بشارت ہے	۲۳۵	جائیں صدقہ ہے
۲۴۶	جنت اور ان کی نعمتوں کا تذکرہ	۲۳۶	مسئلہ :- شافعی امام غزالی کی زکوٰۃ کے مسئلہ پر امام
۲۴۷	لہذا لو کہ ہم کی دشمنی ہی تو مومنوں کی تقسیم کا سامان ہے	۲۳۷	پاسٹ کے نزدیک لے سکتا ہے کیونکہ وہ خوراک کا چار
۲۴۸	کفار و منافقین سے جہاد کا حکم	۲۳۸	صدقہ ہے
۲۴۹	آیت ان یجہدوا باللہ ما داروا انفسہم	۲۳۹	تقریر کو اوقات الی ہے
۲۵۰	نہجہ بنی حاطب اہل مدینہ نے مال و دولت کے مصداق	۲۴۰	یہ باتیں لے کر انہوں نے لئے زکوٰۃ کے احکام
۲۵۱	کے لئے حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس کا ذکر	۲۴۱	مسئلہ :- اپنی بات میں جن کے لئے زکوٰۃ حرام ہے ان کی
۲۵۲	قلہ کی تفسیر کرتے ہیں تو یہی بارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۴۲	تشریح اہل غنی کا قول میں ، اس کے بعد اہل فقیر
۲۵۳	ان کی زکوٰۃ قبول کرنا نہ ہو	۲۴۳	قال حدثنا عن محمد بن خطاب
۲۵۴	نہجہ کی زکوٰۃ صدقہ کی تفسیر عمر فاروقؓ نے جن اہل	۲۴۴	مسئلہ :- مال زکوٰۃ کا ایک خرچہ دوسرے خرچہ
۲۵۵	نہجہ کی قرآنی	۲۴۵	جائیں کر رہے ، حضرت عمر بن عبد العزیز کا قصہ
۲۵۶	آیت اللہ بن جعفر بن العطار بن علی بن خیر	۲۴۶	تفسیر :- و سیدہ ابی بنیود بن العطار بن علی بن خیر
۲۵۷	ان فقیر کے لئے دعا ہے مغفرت و رحمت نہیں ہے	۲۴۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے زکوٰۃ کا حکم
۲۵۸	خود دیکھ کر شرعی مسئلہ نہ دے انہوں کا ذکر کر رہے	۲۴۸	یہ منہ نہیں جہنمی فقیرین کا کار مسلمانوں کو راضی
۲۵۹	خارج خوش تھے	۲۴۹	کرنے کی کوئی خوشی کرتے ہیں

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۲۶۳	ابو لیاہ کی تحریق	۲۶۳	سکریس کوئی کتبہ نہیں ہے جو کوہِ نادر اور ہرگز
۲۶۳	تاریخ: وصل السہم کی تفسیر	۲۶۴	وہ خطہ علیہ السلام جو انور کے شہر کے شہر
۲۶۵	تھو سلوڈا شمال کی انور کے ساتھ مخصوص ہے	"	ابو لیاہ میں ہے، انور کے لئے حکم
۲۶۶	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۶۸	انور کی قمر چاند اور مانی کی سناست ہے
۲۶۶	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	وہ اللہ بن ابی حنیفہ کے لئے عام حضرت و خاندان
۲۶۷	مہر ضرور کی یاد کاہلی مشرق (بڑے دروں کا ذکر)	"	آپ کا مقصد اس کی قوم کے اسلام کی فراخ بینی
۲۶۸	مہر ضرور کی یاد کاہلی مشرق (بڑے دروں کا ذکر)	"	کھڑکی ہو لا واسل کے ساتھ میں انور کی قابل تعجب
۲۶۸	مہر ضرور کی یاد کاہلی مشرق (بڑے دروں کا ذکر)	۲۶۹	نہیں ہے اس کے ساتھ قادیان کو دیکھیں مطلب دیکھیں
۲۶۹	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	وہ رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کی جان و دل سے جلدی
"	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۷۰	آخر میں ان کے لئے فتح کا خبر ہے
"	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	انما پر نہ چاہئے (ابو لیاہ) یا تو ان کا ذکر
۲۶۹	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	تاکہ بنی امیہ کا حکم
۲۷۰	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	بہ لوگ (مومن) ممکن خدا کی ہم پر شریک نہ ہوں
۲۷۱	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	وہ کے معنی بھڑک
۲۷۲	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۷۲	یہ عقیدہ وہی میلہ ہو گا پارہ
۲۷۲	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	غزوہ تبوک میں شریک نہ ہونے والے مسلمانوں کی
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۷۳	معدت قبول کرنے سے انہماک کا بیان
"	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	وہ مسلمانوں کی حد ۸۰۰ فوجی
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	دیہاتی لوگ کم معلومات کی وجہ سے فرق میں شدید
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۷۴	بہتر ہیں
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	جو لوگ خدا کی ربوبی میں شک نہ ہوں کچھ کر عرف
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	کرتے ہیں حق کا ذکر
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	وہ بات کے من لوگوں کا ذکر یہ خدا اور ہم آخرت پر
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۷۸	ایمان لانے
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	ساز یہ اللہ کا ذکر
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	مسلمانوں سے کون سے ساز انصار مراد ہیں
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۷۹	مسلمانوں کا وہ سے کون کون سے قبیلے مراد ہیں
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	اصل مدینہ کے مسلمانوں اور ان کے قمر اور ان کے
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۸۰	خدا کا ذکر
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۸۱	غزوہ تبوک میں شریک نہ ہونے کے قصور کا اعتراف
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۸۲	کرتے ہیں حق کا ذکر
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	"	مصر میں گمراہ کی قریہ قبول نہ کرتے کا ذکر
۲۷۳	آریہ بلر صلویک سکین لہم کے معنی دار تفسیر	۲۸۲	ممد و تکیہ جان دانا ہے

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحات	موضوعات
۲۸۳	آیت: وَصَحْنَا إِلَيْنَا مَنْ حَفَلُوا فَرْدًا نَحْنُ	۲۸۳	آیت: وَصَحْنَا إِلَيْنَا مَنْ حَفَلُوا فَرْدًا نَحْنُ
۲۸۴	میں تین صحابہ کی عدم شرکت	۲۸۴	میں تین صحابہ کی عدم شرکت
۲۸۵	کعب بن مالک کا بیان اور تحصیل واقعہ	۲۸۵	کعب بن مالک کا بیان اور تحصیل واقعہ
۲۸۶	قیوں صحابہ سے گام نہ لے کر اہمیت	۲۸۶	قیوں صحابہ سے گام نہ لے کر اہمیت
۲۸۷	فہرست کے بارگاہ کا کعب بن مالک کا رخن ہجرت کو اس	۲۸۷	فہرست کے بارگاہ کا کعب بن مالک کا رخن ہجرت کو اس
۲۸۸	کے پاس چلے آئے کا بیان اور	۲۸۸	کے پاس چلے آئے کا بیان اور
۲۸۹	چالیس دن کے بعد قیوں صحابہ کو قیوں کی طرف سے اہمیت	۲۸۹	چالیس دن کے بعد قیوں صحابہ کو قیوں کی طرف سے اہمیت
۲۹۰	نہ جاسے کا حکم	۲۹۰	نہ جاسے کا حکم
۲۹۱	چچاں دانا کے بعد قبول قیوں کی بظاہر	۲۹۱	چچاں دانا کے بعد قبول قیوں کی بظاہر
۲۹۲	بظاہر دینے والے اور بکر صدیق کو حضرت عمر سے	۲۹۲	بظاہر دینے والے اور بکر صدیق کو حضرت عمر سے
۲۹۳	قبول قیوں کے بعد حضور ﷺ کی نہ مت میں حاضری	۲۹۳	قبول قیوں کے بعد حضور ﷺ کی نہ مت میں حاضری
۲۹۴	قبول قیوں کے بعد قیوں کی اہمیت	۲۹۴	قبول قیوں کے بعد قیوں کی اہمیت
۲۹۵	رسول اللہ ﷺ کا ساتھ دینا یا پیچھے رہ جانا مسلمانوں	۲۹۵	رسول اللہ ﷺ کا ساتھ دینا یا پیچھے رہ جانا مسلمانوں
۲۹۶	کے لئے یہ نہیں ہے	۲۹۶	کے لئے یہ نہیں ہے
۲۹۷	ہمدان میں ساتھ دینے کا حکم دیا ہے	۲۹۷	ہمدان میں ساتھ دینے کا حکم دیا ہے
۲۹۸	جہاد کے سلسلہ میں معمولی سے معمولی ایمر بھی اہمیت	۲۹۸	جہاد کے سلسلہ میں معمولی سے معمولی ایمر بھی اہمیت
۲۹۹	وآب ہے	۲۹۹	وآب ہے
۳۰۰	تمام لوگوں کا ایک ساتھ جہاد پر نکل جانا مناسب نہیں	۳۰۰	تمام لوگوں کا ایک ساتھ جہاد پر نکل جانا مناسب نہیں
۳۰۱	تاکہ معاشرہ میں یکجہاد نہ ہو	۳۰۱	تاکہ معاشرہ میں یکجہاد نہ ہو
۳۰۲	بہرہ لوگوں کو حکم دینا کہ ان کے لئے بھی نکلنا چاہیے	۳۰۲	بہرہ لوگوں کو حکم دینا کہ ان کے لئے بھی نکلنا چاہیے
۳۰۳	آیت: فَلْيُؤْذُوا بِسْمِ اللَّهِ قُرْبَانًا خَالِدًا	۳۰۳	آیت: فَلْيُؤْذُوا بِسْمِ اللَّهِ قُرْبَانًا خَالِدًا
۳۰۴	لقد ہے جہاد اور اس میں نکلنا چاہیے	۳۰۴	لقد ہے جہاد اور اس میں نکلنا چاہیے
۳۰۵	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۰۵	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۰۶	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۰۶	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۰۷	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۰۷	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۰۸	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۰۸	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۰۹	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۰۹	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۱۰	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۱۰	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۱۱	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۱۱	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۱۲	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۱۲	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۱۳	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۱۳	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۱۴	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۱۴	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۱۵	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۱۵	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۱۶	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۱۶	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۱۷	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۱۷	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۱۸	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۱۸	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۱۹	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۱۹	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے
۳۲۰	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے	۳۲۰	نہیں قرآن پر مبنی ہے اللہ میں اہمیت ہو ہے

تفہات	تفہات	تفہات	تفہات
۳۲۱	اصحابِ مشرکین کی طرف ہدایت کے کیا معنی ہیں	۳۱۲	جنت میں جنتیوں کی دعا ہے جنتک فانیسم ہو گی
۳۲۲	آیت: فَذَکَیْنِ احْسِنُوْا اَحْسِنُ عِبَادَتِیْ سے کیا مراد ہے اور حسن عمل کا بدرجہت میں کیا ہے	۳۱۳	جنت میں ملائے جواں کا چلا کام "سلام" ہو گا
۳۲۳	برے کام کرنے والوں کو لایہ کی سزا دی جاتی ہے، اس کی تفصیل	۳۱۴	خبر شیعہ نبی پر منع سلام علیکم بعد سر نہ رکھیں گے اور خدا کا سلام پہنچائیں گے
۳۲۴	آیت: وَجِہِمْ نَحْشَرْہُمْ سے قیامت کے دن کو یہ	۳۱۵	نفس کی حالت میں اہل و عیال کو اپنے آپ کو بد دعا دینے چاہئے
۳۲۵	لالے کے بعد خرگوش لورن کے شرکاء کے اور میان قیامت کے دن تعلقات کی تفصیل بتائی گئی	۳۱۶	آیت: وَلَوْ اَنَّہِیْ عَطِیْمٌ اَیْتِنَا مِنْ شَرِّکَیْنِ مکہ کو خطاب ہے جنہوں نے حضور ﷺ سے کبرائے کی قرآن مجید میں اگر زرا اسی تبدیلی کر دیں تو ہم ایمان لے آئیں، اس کا ذکر
۳۲۶	برہنیت خداوندی پر کلمہ سے سوال و جواب کلمہ اپنے عقائد میں دلائل و براہین سے کام نہیں لیتے بلکہ عقل و ایمان سے کام لیتے ہیں	۳۱۷	فَقَدْ لَکَیْنِ فَاکَہُمْ سَمِیْعٌ فَہْلَہُ سے قرآن کریم کے وحی الہی اور مجرموں نے کی طرف لطیف اشارہ
۳۲۷	قرآن اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور تصدیق کرنے والوں پر ایمان سے پہلے خدا کی طرف سے نازل ہوا	۳۱۸	فَاکَہُ ذَبُوْنَ رَہِیْ قِیَامُ کَہْ بَدَہِیْ قِیَامُ ہدایت اور ہدایت کا تفصیل (ک)
۳۲۸	قرآن کے بارے میں شک کرنے والوں کو تھو کی کہ اس کی کسی صورت کے خلاف ہونا	۳۱۹	خدا پر جو کتابیں نازل ہوئی ہیں وہ سب
۳۲۹	قرآن کی حقانیت سے منافی ہونے پر غور و تحقیق کی جائے	۳۲۰	غیر اللہ کی عبادت کوئی نفع اٹھان نہیں پہنچا سکتی
۳۳۰	شمس ملک بہت دھرم پر مبنی ہے	۳۲۱	قُلْ اَللّٰہِیْنَ اَللّٰہُ اَحْکَمُ کَہْ کَہْ رَہِیْ قِیَامُ کَہْ کَہْ
۳۳۱	مقام و قرآن کے بارے میں غور و فکر کرنے والوں کے لئے ایمان لانے کی ہدایت	۳۲۲	آیت: وَہَاکَانَ الْاِنْسَانُ اِلَہً وَاحِدًا کی تفسیر
۳۳۲	ایمان برائیں کے بدرجہت کلمہ نہیں ماننے کو تپ	۳۲۳	تو میں نے بدو میں خدا کا فیصلہ کر تمہیں نہ دو چکا ہوتا
۳۳۳	ہم سے افضل بزرگ مری فرما دیجئے	۳۲۴	تو میں نے اختلاف کا فیصلہ نہیں دیا میں ہی کر دیا ہوتا
۳۳۴	اللہ عظم نہیں کرے گا وہ اس کے احکام نہ مان کر خود بہت دھرم کر کے پتہ اور حکم کرتے ہیں	۳۲۵	مشرکین سرسبز، فروتن اور خوشحال یا خشک، مائل و بد حال کے وقت کہتے تھے کہ یہ سب بخت کی وجہ سے
۳۳۵	مشرک کے میدان میں لوگ ایک دوسرے کو خوب ہچکچاتا ہے	۳۲۶	ہو تا ہے کہ قرآن کا سترہا کرتے تھے اس کا ذکر
۳۳۶	آیت: ہَمْ اَللّٰہُ شَہِیْدٌ عَلٰی سَابِغِیْنَ شَہِیْدٌ کَہْ	۳۲۷	آیت: ہَمْ اَللّٰہُ اسرع منکرا کمر کے معنی اور
۳۳۷	آیت: وَلَکُلِّ اَمْرٍ وَّسُوْلٌ اَلِیْہِ کی تشریح کہ جب کسی قوم میں کوئی رسول آجاتا ہے تو قوم کے ساتھ کر	۳۲۸	تشریح قرآنی اور خوشحال کے وقت خوش ہو لیتے ہیں
۳۳۸	سلمات ہوتے ہیں	۳۲۹	اور جب محنت و مصائب نازل ہوتے ہیں، اس وقت
۳۳۹	تقریب اتھارن کا مالک اللہ ہے	۳۳۰	خدا کو یاد کرتے ہیں، نجات مل جانے پر پھر سرکش ہو جاتے ہیں
۳۴۰	موتہ دیرت کا وقت مقرر ہے	۳۳۱	انسان کی سرکشی اس کے لئے وبال بناتا ہے دنیوی زندگی کو ختم کرنے کے لئے کیا کیا کرنا ہے
۳۴۱	خدا کا عذاب ہر گز ہٹے نہیں ایمان میں کاد ہد کے وقت	۳۳۲	آیت: وَاللّٰہُ یَدْعُوْا اِلَیْہِ دَعْوَہُ السَّلَامِ میں دعوت خداوندی کی تشریح و تفصیل

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶	شیہ کمالہ	۳۳۴	کونیا کر دے
۴۴	رات کو آرام کرنے کے لئے کورون کو روکنا، تاجاک	۳۳۵	غذاب آجانے یا موت کا یقین ہو جانے پر اسلام لانا ہے
۵	یاد اللہ کی نجاتوں میں سے ایک نجات ہے	۳۳۶	مرد ہے
۶	آیت: وقطنا وخذ اللہ ولدائی تفسیر	۳۳۷	توحید، نبوت قرآن اور فی صمت کے پردہ میں کفار کا
۷	اللہ کی نواہیوں سے بڑا صلہ اس کے دلائل	۳۳۸	سوال اور اس کا جواب
۳۳۵	خدا پر اعتراض کرنے کا غذاب بہت شدید ہو گا	۳۳۹	غذاب آخرت کے عوض کفار سب کچھ بخود کر دینگے
۳۳۶	حضرت نوح علیہ السلام کا خطاب قوم سے اور اسلام کی دعوت	۳۴۰	قرآن محمد سے لے کر صفات اور صفاتی کر جہاں ہوا ہے
۳۳۷	قوم نوح علیہ السلام کی تہذیب اور اس کا نتیجہ	۳۴۱	مومنین کے لئے قرآن ہدایت اور مست ہے، حصول
۳۳۸	حضرت نوح علیہ السلام کے بعد دوسرے انبیاء کا کمال	۳۴۲	قرآن پر مسلمانوں کو خوش ہونا چاہیے
۳۳۹	قوم کا پانی، کالی، آکر ازل رہتا	۳۴۳	کفار نے خدا کے عطا کردہ دین سے کچھ حرام کر لیا کچھ
۳۴۰	حضرت موسیٰ علیہ السلام بدوین علیہ السلام کی نبوت	۳۴۴	کو حلال، کفار سے سوال کیا کہ تم نے خدا کے حکم سے
۳۴۱	فرعون کی طرف	۳۴۵	ایسا کیا ہے؟
۳۴۲	مکالہ: فرعون کا ساحر اس کا جمع کر رکھو ان کی فکرت	۳۴۶	خدا پر جھوٹ بولنے والے کیا غذاب آخرت سے نہیں
۳۴۳	ظہور مولا وقت کے بعد جو فرعون ایمان نہیں لایا	۳۴۷	ڈرتے ہو، مانتے کون فی شان میں حضور سے خطاب
۳۴۴	صرف موسیٰ کی قوم کا ایک حصہ (مصری) ایمان لایا	۳۴۸	ہے کہ آپ کی ہر وقت عمل سے خدا باخبر ہے، خدا سے
۳۴۵	باقی قوم (عجمی) فرعون کے ڈر سے ایمان نہیں لائی	۳۴۹	کچھ ہوا نہیں ہے
۳۴۶	موسیٰ علیہ السلام کا نبی اسرائیل سے خطاب	۳۵۰	آیت: الا ان اولیاء اللہ اولاء کے معنی اور اس پر تفسیر
۳۴۷	دوائے موت کے لئے خدا کی موسیٰ علیہ السلام کو نبی	۳۵۱	اللہ پر ایمان لانے والے اور اس سے ڈرنے والے کی
۳۴۸	مومنین کے لئے نعمتوں کی ہدایت	۳۵۲	اولیاء اللہ ہیں
۳۴۹	حضرت موسیٰ کی دعا کہ فرعون کی ذیبت و نبوت	۳۵۳	خدا کے بعض بندے اپنے بھائیوں کے جن کے
۳۵۰	مرا ان کا سب کیا ہوتا ہے	۳۵۴	مردہ قریب کو دیکھ کر انبیاء، شہداء اور پر خلک کریں
۳۵۱	نبی دعا کہ ان کے دل راہب کو تاجا کر دے	۳۵۵	کے کہ وہ کون ہیں؟
۳۵۲	دانشدہ حسنی، فلسفہ میں کی تفسیر	۳۵۶	حصول وایت کے ذریعہ
۳۵۳	ایک شیہ اور اس کا کالہ	۳۵۷	کریا اللہ کی عظمت کی پس؟
۳۵۴	حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کا دین سے پار	۳۵۸	نہ کہ وہ اولیاء اللہ ہیں اس لیے قرب اور غایت اللہ کی
۳۵۵	یوہا اور فرعون کا قرآن دینا	۳۵۹	یہ اللہ سے ہم نشین کی تفسیر
۳۵۶	نوحہ: یا ارحمن یا ارحیم (ذہبی وقت) مقبول دیکھی تھا	۳۶۰	فائدہ: خشک و کرامت و ایت کی تفسیر میں نکاتی نہیں
۳۵۷	بنی اسرائیل آپ کی نبوت تک فنی سحر اربوں کے بدو	۳۶۱	ہے
۳۵۸	میں قصور کی کرتے رہے اور جب آپ کی نبوت ہو گئی تو	۳۶۲	نبی اور مسلمانوں کے لئے دینی زندگی میں بشارت
۳۵۹	انتہائی نبی نبوت ہو گئی تو آخرت کرنے لگے	۳۶۳	بشارت ایڑہ نبوت سے ہیں
۳۶۰	حضرت یونس علیہ السلام کا قصہ	۳۶۴	آیت: ہم البشر بنی بشارت کے معنی
		۳۶۵	ایک شیہ، کیا اللہ اللہ کا خواب مفید یقین نہیں؟

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۳۶۰	<p>خطاب ہے کہ تمام جنت کو دیا گیا، ہم وہی کریں گے جس کا خدا نے ہم پر دیا ہے</p>	<p>۲۵۸ ۳۶۰</p>	<p>آیت: ولولہ شاء ربک الیٰ علیٰ علیٰ حیث کے معنی آیت: قل یا ایہا الناس ان کنتم فی شریکین سے</p>

سورہ انفال

یہ سورہ ۸ آیات پر مشتمل ہے، بعض علماء کے نزدیک وادئ مکہ پر لکھی گئی تھی۔
 اللہ تعالیٰ سے منات آیات تک لکھی ہیں، البکہ میں ان کا نزول ہوا زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ یہ واقعہ
 اگرچہ مکہ کا ہے مگر آیات کا نزول مدینہ میں ہوا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابن ابی شیبہ، ابو یزید، حاکم، ابن حبیب، احمد، ابن زبیر، عبد بن حمید، ابی یوسف، ابن مردودہ اور ابن عساکر نے حضرت امین
 عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ بدر کا دن ہوا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کسی (دشمن) کو قتل کرے گا اس کو یہ پلے گا اور جو کسی کو
 قید کرے گا اس کو یہ پلے گا۔

ابن مردودہ نے بھی بی وساحت سے بروایت ابو حسان اور عطاء نے ابن جبار کی وساطت سے بروایت عمرہ حضرت
 ابن عباسؓ کے بیان کے موافق حدیث کے الفاظ اس طرح بیان کئے ہیں جو کسی (دشمن) کو قتل کر دے گا اس سے چھینا، واپس
 (یعنی اسلحہ اور لباس) اسی کا ہو گا جس فرمان کے بعد یزید نے لوگ تو مجھ کو لے گئے تھے میرے لئے اور جو ان تیری کے ساتھ تھے
 رہے اور لوگوں کی طرف بڑے بڑے جوشوں نے جو انہوں نے کہا تم کو بھی اپنے ساتھ (ان نعمت میں) شریک کر لو ہم تمہاری
 پشت پر تھے اگر تم سے کچھ ہو جاتا (یعنی بھانپنا پڑ جاتا) تو تم ہماری ہی طرف آتے، غرض دونوں فریقوں نے اپنا ٹھکانہ حضور ﷺ
 کی خدمت میں پیش کیا اور اللہ مردودہ آدمیوں کو قید کر کے لائے تھے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے ہم سے (یہ) یہ
 وعدہ کیا تھا میں پر وعدہ کیا تھا میں سو گھر سے ہو گئے اور عرض کیا آپ نے (سب) بھائیوں کو لوگوں کو دے دیا اور آپ کے (خاص) بھائیوں
 کے لئے کچھ بھی نہ بچا ہم اس (میدان جنگ) میں مجھ سے اس وجہ سے باز نہیں رہے تھے کہ آخرت کی اہم کو طلب نہ تھی یا ہم
 دشمن سے ڈرتے تھے یا نہ کی ہم کو زیادہ ہمدردی تھی اور ہم جان دینے میں تھے جیسا کہ ہم بھائیوں نے کیا ہم بھی کر سکتے تھے
 مگر بات یہ تھی کہ ہم نے ان کو سب شہید دیکھے ہیں ہم نے گولہ نہ کیا کہ آپ کو جان جو کھوں کے مقام میں خراج کر آئے ہر
 جانیں، آپ کی حفاظت کرنے کے لئے ہم ہمیں نہیں رہے کہیں پیچھے سے دشمن قہر پر نہ آپریں۔ خلاصہ یہ کہ لوگوں میں
 غلبہ اختلاف ہوا اس پر آیات کا نزول ہوا۔

يَسْأَلُكَ عَنِ الْاَنْفَالِ فَلْيَاْذْكُرْ اِنَّ الْاَنْفَالَ لِلْحَرْبِ وَالْمُؤْمِنِ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَاصْبِرُوا ذَاتَ بَيْنٍ وَلَا تُؤْخِذُوا اللَّهَ
 وَارْتَبِعُوا كَلَامَهُ ۚ

آپ سے یہ لوگ
 مال غنیمت کا غم دریافت کرتے ہیں آپ ﷺ کو دیکھیں کہ یہ امنوں غنیمت تو اللہ کی اور اللہ کے رسول ﷺ کی ہیں پس اگر تم
 ایمان والے ہو تو اللہ سے ڈرو اور اپنی تعلقات دوست رکھو اور اللہ کے کورس کے سوسے ﷺ کے حکم پر چلو۔

انفال یعنی جمع ہے نفل کا معنی عجل غنیمت (مفت مال) اس غنیمت کو نفل (مال زائد) کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ محض خدا داد ہوتا
 ہے جو اللہ اپنی قربانی سے عطا کرتا ہے (نہ تجارت و ذراعت و صنعت کے ذریعہ سے حاصل کردہ ہوتا ہے نہ میراث و ہبہ کے
 ذریعہ سے حاصل شدہ) مطلب یہ ہے کہ مسلمان آپ ﷺ سے پوچھتے ہیں کہ مال غنیمت کس کا ہے کون اس کا منتقل ہے آپ

لَا يَسْتَنْفِئُ بَعْضُ شَيْءٍ فَأَنْ يَلْبَسَ كَمُتَلَّحٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي الْفَرَسُ فِي مَنَاسِكِ كَرْدِي كَلِي

زین جو برائین لہجہ دین الی جا تم ہو رہی تھی نے سنن میں حضرت امین عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ انفال یعنی مال غنیمت کا نام اس اعتبار سے رکھا گیا کہ یہ مال غنیمت میں سے کچھ نہ تھا مسلم مجاہدین کو جو کچھ ہاتھ آتا وہ ان کا پیش کر دیتے اگر ایک سوئی و حاکم بھی دیکھ دے لیجے تو وہ پوری ہو جاتی تو لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ مال غنیمت میں سے کچھ تم کو عمارت فرما دیجئے اس پر ہارل ہوا یَسْتَنْفِئُ كَتَبَ عَنِ الْأَنْفَالِ... اَللَّكْتُبَةُ مَوْصُوفِينَ تَكَلَّفَ لَی اللہ فرماتا ہے کہ مال غنیمت میرا ہے میں نے اپنے رسول کے اعتبار میں دے دیا ہے تمہارا اس میں کچھ نہیں ہے تم اللہ سے رزق رہو اور تمہیں کے تعلقات میں بگاڑ نہ پیدا ہونے دو اس کے بعد ہارل فرمایا اَعْلَمُوا أَنَّكَ غَنِمْتُمْ مَعَنَا شَيْءٌ... فی سبیلہ اللہ تک مجھے مانجی میں حصہ تو رسول اللہ ﷺ کا قربت ارادوں کا مستحق اور خدا کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کا سترہ کر دیا اور باقی حصوں میں سے چار خشتہ دوسرے کو لوگوں کے لئے مقرر کر دیے (یعنی مجاہدین کے لئے) پندرا کا اگر حصہ اور سوز کا سترہ حصہ یعنی دو حصے ٹھوڑے کے اور ایک حصہ سوار کا۔
نہم بن یوسف صاعنی نے سبیل ارشاد میں لکھا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے مال غنیمت کو برابر برابر تقسیم کرنے کا حکم دیا تو حضرت سعد بن معاذؓ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کیا آپ اس سوار کو جو قومی دولت کرتا ہے اتنا ہی دے رہے ہیں جتنا ایک کمزور آدمی کو (جو اپنی بھی حفاظت نہیں کر سکتا دوسروں کو تو کیا بچائے گا) فرمایا تیری میں تجھے دے کیا (تم اتنا بھی نہیں جانتے کہ تم کو خوش گزر دینا کسی (برکات اور دعاؤں) کی وجہ سے حاصل ہوئی ہے اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے کے عداوی نے نہ ان کی دہی جس نے کسی (کافر یعنی) کو قتل کیا ہو اس سے چھینا ہوا مال قتل کرنے والے کا ہے اور جس نے کسی کو قید کیا وہ تو وہ قیدی اسی کا ہے۔ رسول اللہ ﷺ قاتل کو مقتول (کافر) سے چھینا دواں حمایت فرما دیتے تھے۔

سعید بن منصور، امام احمد، ابن اللہ، ابن مہدی اور حاکم نے سنن میں حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت سے بیان کیا مسلمانوں کا کاررواں سے مقابلہ ہوا اللہ نے دشمن کو شکست دے دی مسلمانوں کے ایک گروہ نے بھاگنے والوں کا تعاقب کیا کسی کو قید ہو کسی کو قتل کرنے لگے دوسرے گروہ میدان جنگ میں جا گھسار مال غنیمت جمع کرنے لگا اور تیسرا گروہ رسول اللہ ﷺ کو اپنے احاطہ میں لئے رہا کہیں دشمن دھمکے سے آپ کو کوئی دھمک نہ پہنچا دے جن لوگوں نے مال غنیمت جمع کیا تھا انہوں نے کہا مال ہم نے جمع کیا ہے اس لئے (ہمارے سوا) کسی اور کا اس میں حصہ نہیں ہے جو لوگ دشمن کے تعاقب میں گئے تھے انہوں نے کہا تم ہم سے زیادہ حذر میں ہو ہم نے دشمن کو نکال کر شکست دی رسول اللہ ﷺ کے مخالف دستے نے کہا تم میں سے کوئی بھی ہم سے زیادہ مستحق نہیں ہے ہم رسول اللہ ﷺ کو اپنے گھیرے میں لئے رہے اور تعاقب کرتے رہے کہیں دشمن غفلت میں کوئی دھمک نہ حضور ﷺ کو نہ پہنچا دے ہم اسی حفاظت میں گئے رہے اس پر آیات سَسْأَلُكَ عَنْ الْأَنْفَالِ كَانُزُولِ اُول

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اِذَا اَتٰی اللّٰهُ وَجَلَّتْ اَنْفُسُکُمْ اِلَیْہِ اَزْدًا وَّیَسَّرْتَ لَیْلَہِ اِلَیْہِ اَزْدًا وَّیَسَّرْتَ لَیْلَہِ اِلَیْہِ اَزْدًا وَّیَسَّرْتَ لَیْلَہِ اِلَیْہِ اَزْدًا
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اِذَا اَتٰی اللّٰهُ وَجَلَّتْ اَنْفُسُکُمْ اِلَیْہِ اَزْدًا وَّیَسَّرْتَ لَیْلَہِ اِلَیْہِ اَزْدًا وَّیَسَّرْتَ لَیْلَہِ اِلَیْہِ اَزْدًا وَّیَسَّرْتَ لَیْلَہِ اِلَیْہِ اَزْدًا
وَجَلَّتْ اَنْفُسُکُمْ اِلَیْہِ اَزْدًا وَّیَسَّرْتَ لَیْلَہِ اِلَیْہِ اَزْدًا وَّیَسَّرْتَ لَیْلَہِ اِلَیْہِ اَزْدًا وَّیَسَّرْتَ لَیْلَہِ اِلَیْہِ اَزْدًا

(تذکرہ) ایمان والے تو ایسے ہوتے ہیں کہ جب ان کے سامنے اللہ ہلا کر آتا ہے تو ان کے دل ڈر جاتے ہیں اور جب اللہ کا کام ان کو ہوتا ہے تو اظہار ہے تو اللہ کے کام سے ان کے ایمان میں مزید اضافہ ہوتا ہے اور وہ اپنے رب پر بھی بجز دوسرے کہتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں اور ہم نے جو کچھ ان کو دے دیا ہے اس میں سے کچھ راہ خدا میں خرچ کرتے ہیں ان کے ایمان والے یہ ہیں ان کے لئے ان کے رب کے ہاں بڑے درجے ہیں اور ان کے لئے مغفرت ہے اور عزت کی سزا دی ہے۔
اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِلَیْیَ کَ اِلٰہٌ اِلَّا رِیاضٌ وَیُؤْتِیْہِمْ مِّنْ حَیْثُ یَشَآؤُنَّ ۚ اِلٰہُکُمْ اِلَّا رِیاضٌ ۚ اِلٰہُکُمْ اِلَّا رِیاضٌ ۚ اِلٰہُکُمْ اِلَّا رِیاضٌ
کے دواؤں جانتے ہیں اور خوف زدہ ہو جاتے ہیں۔ بعض لوگوں نے کہا ان سے دواؤں میں جو کسی گناہ کا لہذا کرتے ہیں مگر

جب اللہ سے کہا جاتا ہے اللہ سے ڈرو ایسا نہ کرو تو اللہ کے عذاب کے خوف سے وہ اس عداوت باز رہتے ہیں۔ اس صورت میں لکھنا: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** سے پہلے عذاب بخدوفا ہو گا یعنی اللہ کے عذاب کی وعید کا ذکر کرنا سے کیا جاتا ہے۔
وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ عَذَابِهِمْ أَلِيمٌ وَأَذِّنْ لَهُمْ أَتَعْلَمُونَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِکَ اِنَّ عَذَابَکَ لَشَدِیْدٌ
قرآن کے وقت حرمت کا نزول ہونے پر اور ایمان بخش دلائی کے تمام سامنے آتے ہیں جن کی وجہ سے یقین مانا ہو کر اطمینان قلبی پڑ جاتا ہے اس لئے ایمان میں مزید استحکام پیدا ہو جاتا ہے۔

وَأَعْلَمُ وَتَعْلَمُونَ کہ جو وہ اپنے تمام کام اللہ ہی کے سپرد کر رہے ہیں نہ اللہ کے سامنے کسی سے امید رکھتے ہیں نہ خوف اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِکَ اِنَّ عَذَابَکَ لَشَدِیْدٌ یعنی تم زماں کو ان کے بارے میں حق کے ساتھ اور کرتے ہیں اور اسی طرح سیدھا کرتے ہیں جس طرح جو سیدھے کے جاتے ہیں (یعنی اتمقہ اصلہ واللہ ما اعلم ان کے علاوہ سے، خدا ہے۔ تو یہ اللہ ان آگ پر سیٹک کر حیر کو سیدھا کرنا تو قدرہ اصلہ نماز کو سیدھا کرنا اور اس پر سے حق اللہ کو دینی دیر دینی کے ساتھ اور کرتے ہیں **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کی دلوں میں صرف کرتے ہیں۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کو دینا اس میں جو تمام مکارم دینی کے حامل ہیں ان کے دلوں میں اعلیٰ اللہ کا خوف اور اللہ پر بھروسہ ہے اور اللہ کی یاد سے طبیعت کو اطمینان ہو سکتا ہے اور نماز و خیرات کے فرائض اعتناء دینی سے اور کرتے ہیں اور مال کا تحفظ کرتے ہیں ان محلات کے سامنے بنی **عَمَّ الْفُطُورِ** خدے کے سچے مومن ہیں حقاہ انسانا "مخلاف کی صفت ہے یعنی پکا ایمان یا اعلیٰ بخدوفا کا مفعول مطلق ہے جو اعلیٰ کی تاکید کر رہا ہے لہذا ایمان پکارتے ہیں میں کوئی شبہ نہیں۔

صحنہ امری سے ایک شخص نے دریافت کیا آپ مومن ہیں فرمایا کرتے سوال یہ ہے کہ میرا ایمان اللہ پر اللہ کے ملائکہ اور کتابوں پر اور رسولوں پر اور جنت و دوزخ پر اور مشر و حساب آخرت پر ہے تو میں یقیناً مومن ہوں (ان چیزوں پر ایمان رکھتے ہوں) اور اگر تو درہر وقت کرتا ہے کہ میں سمیت اِنَّا الْمُؤْمِنُونَ اَمِیْنُ اِذَا ذُکِرَ اللّٰهُ وَجِلَّتْ فُلُکُا بِیْہِ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِکَ اِنَّ عَذَابَکَ لَشَدِیْدٌ تو میں یقیناً مومن نہیں معلوم کہ میں اپنے لوگوں میں سے ایمان پکارتے ہوں یا نہیں۔

صحنہ امری کی مراد یہ ہے کہ شخص ایمان تو اللہ سے ہو رہا ہے مگر ایمان کا عملی اور جہاں میں سے دل کا رنگ دور کرنے سے نفس کو (خطرات و مآس) اور گناہوں سے (پاک کر دینا) اور اعتناء جسم سے بڑا خطرات و ترک معاصی کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔ مجھے معلوم نہیں کہ میں اس عملی اور جہاں میں سے ایمان پکارتے ہوں یا نہیں۔

علماء ملت میں ایک اختلافی مسئلہ ہے کہ اِنَّا الْمُؤْمِنُونَ اَمِیْنُ اللّٰهُمَّ میں اللہ اللہ مومن ہوں کہنا جائز ہے یا نہیں چرنگہ راجح حرف شرط شک کے لئے آتا ہے اس لئے بعض علماء کہتے ہیں کہ ایمان کو حرف شرط کے ساتھ مطلق کرنا درست نہیں ایمان قطع ہونا چاہئے ایمان میں شک ایمان کو زائل کر دیتا ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اعتقاد انہما کا ہے معلوم نہیں کہ حاکم کے وقت ایمان ہو یا نہ ہو اس لئے ان حرف شرط جو ماضی کو مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے اس جگہ استدلال کرنا سچ سے حضرت مولف نے فرمایا میرے نزدیک صحنہ امری کا یہ قول (یعنی یہ کہنا کہ میں مومنوں میں سے ہوں یا نہیں) اِنَّا الْمُؤْمِنُونَ اَمِیْنُ اللّٰهُمَّ کے ذیل میں نہیں آتا (کیونکہ صحنہ امری کی مراد یہ ہے کہ میں مومن ہوں لیکن کامل ایمان اور کامل ماضی لا عمل ہونے کا مجھے علم نہیں معلوم نہیں مومنین کاملین صالحین میں اللہ کے پاس میرا شمار ہے یا نہیں)۔

علقہ کا بیان ہے ایک سفر میں ہماری ملاقات کچھ لوگوں سے ہوئی ہم نے پوچھا کہ کون لوگ ہو انہوں نے جواب دیا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کفار ہم یقیناً کچھ مومن ہیں ہم لا جواب دے گئے سمجھ میں نہ آیا کہ ان سے کیا کہیں جب حضرت عبداللہ بن مسعود کی خدمت میں حاضری کا موقع ملا اور ہم نے یہ وقت حضرت سے عرض کیا تو آپ نے پوچھا تم نے کیا جواب دیا ہم نے عرض کیا ہم کچھ جواب نہ دے سکے فرمایا تم نے ان سے یہ کیوں نہیں پوچھا کہ کیا تم یقینی جنتی ہو مومنین حق تو یقینی جنتی ہوتے ہیں تو رہی کا قول ہے جو شخص دعویٰ کرتا ہو کہ میں مومن ہوں تعلیق یہ کہے کہ میں اللہ کی نظر میں مومن ہوں پھر اپنے جنتی ہونے کی شہادت نہ دے تو اس کا ایمان آدمی نیست ہو گا جو لوگ اِنَّا الْمُؤْمِنُونَ اَمِیْنُ اللّٰهُمَّ کہنے کو جائز قرار دیتے ہیں وہ

مدینہ سے نکالا تھا اور تم بدر کی طرف روانہ ہوئے تھے اور بعض لوگوں کو بدر کی جنگ کے لئے جاناکر اس گڈرا تھا یا فعل بخلاف کے مصدر کی صفت ہے یعنی لوگوں کی ناکواری کے باوجود مالِ غنیمت کا اختیار اللہ اور رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں ہو اسی طرح غنیمت ہے جیسے بدر کو چاہو گئے لئے جانے کی بعض لوگوں کی طرف سے ناگواری کے باوجود اللہ تم کو مدینہ سے (بدر کی طرف) لئے لیا تھا (مطلب یہ کہ بدر کو جنگ کے لئے جانا بعض لوگوں کو اپنی بے بضاعتی اور ہمتے ہونے کی وجہ سے جس طرح ناگوار تھا مگر اللہ کے فرماں کے مطابق تم مدینہ سے چل دیئے اور نتیجہ فتح کی صورت میں نکالا اسی طرح لبِ مالِ غنیمت کی تقسیم کا اختیار اللہ اور رسول کے ہاتھ میں ہونا اور سب کو برابر برابر تقسیم ہونا تم کو گمراہ گڈرا تا ہے مگر نتیجہ اس کا بھی اچھا نکلے گا) کَذَٰلِكَ يُفَصِّلُ الْوَسْطَ دِیْنِ لَیْسَ بَیْکُمْ مَرۡوُفٌ بِاَیِّ یَدٍ عَمِلَ اِنَّ اللہَ نَے تم کو تمہارے اس گھر سے جو مدینہ میں ہے باہر نکالا یا بیت سے مراد وہاں یہ ہے کہ چونکہ مدینہ رسول اللہ ﷺ کی ہجرت کا مقام اور ہجرت کے بعد آپ کا مسکن تھا۔ مدینہ کو آپ کے ساتھ وہی خصوصیت تھی جو کسی گھر کو اپنے مالک کے ساتھ ہوتی ہے بعض اہلِ تفسیر کے نزدیک اصل کلام اس طرح تھا لوگ خواہ گولو اور کریں مگر آپ مالِ غنیمت کے سلسلہ میں وہی رفتار اختیار کریں جس کا حکم اللہ نے دیا ہے جسے لوگوں کی ناکواری کے باوجود اللہ کے حکم کے مطابق آپ (جہاد کے لئے) مدینہ سے نکلے تھے۔

غزوہ بدر

ابن عقیہ اور ابن عابد نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اطلاع ملی کہ قریش کا ایک قافلہ جس میں ہزار ہوں اونٹوں پر بڑا قیمتی تجارتی سامان لدا ہوا ہے ابو سفیان بن حرب کی نگرانی میں شام سے آرہا ہے اور کوئی قریشی مرد یا عورت ایسا نہیں پہچانے جس کے پاس ایک مفقالت بھی ہو اور اس نے اس تجارت میں حصہ نہ لیا ہو کہا جاتا ہے کہ اس قافلہ میں پچاس ہزار دینار ہیں اور ستر آدمی ساتھ ہیں۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس حضرت عبداللہ بن زبیر محمد بن اسحاق اور سدی کا بیان ہے کہ ابو سفیان چالیس سو اونٹوں کے ساتھ شام سے واپس آ رہا تھا یہ چالیس سو قریش کے بڑے لوگ تھے جن میں عمرو بن عاص اور خرمہ بن نوفل زہری بھی تھے رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو باہر نکل چلنے کی دعوت دی اور فرمایا قریش کا قافلہ جس میں قریش کا بہت سا بے چلہ نکل چلیں شاید اللہ تم کو ان کا مال غنیمت عطا فرمادے لوگوں نے دعوت قبول کی کچھ لوگ بٹنے (یعنی بغیر ساز و سامان اور اسلحہ) تھے اور کچھ بھاری ساز و سامان اور اسلحہ کے ساتھ بہت سے لوگ ساتھ نہیں بھی گئے مگر ان کو قافلہ طاقت نہیں قرار دیا گیا کیونکہ ان کو خیال بھی نہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو کوئی لڑائی پیش آئے گی۔ رسول اللہ ﷺ نے بھی کچھ زیادہ پروا نہیں کی اور فرمایا جس کے پاس سواری موجود ہو وہ سارے ساتھ سو رہو، گرچہ کچھ لوگوں نے اجازت طلب کی کہ ہماری سواریاں بالائی مدینہ میں ہیں ہم جا کر لے آئیں حضور ﷺ نے فرمایا نہیں صرف وہ شخص جائیں جن کی سواریاں اس وقت موجود ہوں۔ مدینہ سے روانہ ہونے سے دس روز پہلے رسول اللہ ﷺ نے طلحہ بن عبید اللہ اور سعید بن زید کو شام کے راستہ کی طرف قافلہ کی نوادگاری کے لئے بھیج دیا تھا یہ دونوں حضرات سر زمینِ خول میں پہنچ کر سعد بن مالک جہنی کے پاس پہنچے وہ نے کھدے کے دونوں کو اپنی ذمہ داری میں اپنے پاس چھپا کر رکھ لیا جب قافلہ گزر گیا تو دونوں حضرات سعد کے گھر سے باہر آئے اور سعد ان کو معاف و دھڑ دھک پہنچایا گیا دونوں بزرگ جب رسول اللہ ﷺ کو قافلہ کی اطلاع دیئے پہنچے تو حضور ﷺ مدینہ سے نکل رہے تھے جب رسول اللہ ﷺ کا قبضہ جنوب پر ہو گیا تو آپ نے سعد کو جنوب کا گھر میں کھنڈ دیا تھا سعد نے عرض کیا قیادِ رسول اللہ ﷺ میں تو بڑھا ہوں (آج مراکل دو سر لونا) میرے پیچھے کے نام سب گم کر دیئے حضور ﷺ نے کھدے کے پیچھے کے نام حضور کی جاگیر کر دی پھر اس سے عبدالرحمن بن سعد بن زہلہ نے خرید لی (دوا عمر بن حنظلہ) اور ہر بنی قحطام کے آدمی نے مقامِ زہلہ میں پہنچ کر ابو سفیان کو اطلاع دے دی کہ رسول اللہ ﷺ قافلہ کی واپسی کی راہ دیکھ رہے ہیں ابو سفیان مانتھیوں کو لے کر روتے روتے تاک گھات کے

لئے نکلا تھا کہ قریب پہنچا تو جنتیں انوار کرنے لگا جو سوا ملا اس سے خیر و دریافت کر تا آخر ایک سوڑ سے اس کو اطلاع ملی کہ رسول اللہ ﷺ قافلہ کے لئے نکلیں چکے ہیں۔ ابو سفیان کو اندیشہ یہ نہ ہوا کہ اس نے حصص میں غزوہ فکری کو جس دیندار ضروری دے کر مکہ کو بھیجا اور اس سے کہہ دیا کہ مکہ میں پہنچنے کے وقت لونت کے کان کاٹ کر کھلا لانا باندھ دینا اور آگے پیچھے سے اپنا کر یہ پہاڑ لینا (فریاد کرتے ہوئے قریش سے جا کر کہنا کہ اپنے من کی ذلت کے لئے باہر آ جاؤ میں اور ان کو یہ بھی بتا دیا کہ تم اپنے ساتھیوں سمیت قافلہ کو روانہ کر دے اور اپنی حصص فوراً مکہ کو چل دیا اور حیدر بن مسیمان نے قسم دیا تھا کہ یہی کیا۔

عائشہ بنت عبد المطلب کا خواب

ابن اسحاق نے روایت عمرو اور عقیق نے روایت ابن شہاب اور ابن اسحاق اور حاکم اور بیہقی نے بلا حلق عکرہ کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے اور موسیٰ بن عقبہ کا بھی یہ بیان ہے کہ حصص کے چننے سے تین رات پہلے عائشہ بنت عبد المطلب نے ایک خواب دیکھا کہ وہیں خواب سے من کو بڑی فکر ہو گئی انہوں نے اپنے بھائی عباسؓ میں عبد المطلب کو بلا دیا اور کہہ بھائی میں نے ایک خوفناک خواب دیکھا ہے قریش پر کوئی مصیبت اور آفت آنے والی معلوم ہوئی ہے حضرت عباسؓ نے خواب پر بھاتا تو نہ کہنے لگا میں اس شرط پر تم سے بیان کر سکتی ہوں کہ تم کسی سے اس کا ذکر نہ کرنا کیونکہ لوگ اگر اس کو سن لیں گے تو ہم کو مکہ پہنچائیں گے اور ان کو اور بائیں سنا میں گے حضرت عباسؓ نے ظاہر نہ کرنے کا وعدہ کر لیا عائشہ نے کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص لونت پر سوار کیا اور وہی کے اوپر بیٹھ کر بہت زیادہ چل کر تین مرتبہ مکہ سے غزوہ بنی قریظ کا ہوں کی طرف تین دن کے اندر نکلا۔ لوگ اس کے پاس جمع ہو گئے وہاں سے وہ مسجد میں آیا لوگ پیچھے پیچھے آئے اور مسجد میں پہنچ کر اس کا لونت سیدھا کھڑا ہوا اور سب کے اوپر بیٹھ کر اس نے تین بیچیں ملا دیں اور کہا اے غزوہ بنی دن کے اندر بنی قریظ کا ہوں کی طرف نکلو پھر (وہاں سے چل دیا اور) کو دیا وہیں پر پہنچ کر اس نے وہی کہا کہ اے غزوہ بنی قریظ کا ہوں کی طرف تین دن کے اندر نکلو اس کے بعد اس نے ایک بہت بڑا پتھر اٹھا کر نیچے کوڑا کھپا پتھر لڑھکا ہوا اس کی گڑ گڑاہٹ شدید تھی نیچے پہنچ کر پارہ پارہ ہو گیا اور آب کی قوم کے ہر گھر میں اس کا ٹکڑا (ذکر) جا پڑا آپ کی قوم کا کوئی گھر اور کوئی کوٹری ایسی نہیں تھی کہ اس میں پتھر کا ٹکڑا نہ پہنچا ہو۔ حضرت عباسؓ نے کہہ اللہ یہ خواب ہی ہے (بجیل نہیں ہے) اس کو پوشیدہ رکھنا اگر قریش کو اس کی اطلاع پہنچ گئی تو وہ ہم کو مکہ دیں گے اس کے بعد عباسؓ عائشہ کے پاس پہنچے آئے اور ولید بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد المطلب سے ملاقات کی اور چونکہ ولید عباسؓ کا دوست تھا اس لئے عباسؓ نے اس سے اس خواب کا ذکر کر دیا لیکن چھپائے رکھنے کی تاکید کر دی ولید نے اپنے باپ عتبہ سے اس کا ذکر کر دیا اور عتبہ نے اس کا ذکر کر دیا اس طرح بات مکہ میں پھیل گئی اور قریش آپس میں اس کا چرچا کرنے لگے۔

حضرت عباسؓ کا بیان ہے مجھ کو میں کعب کا طواف کر رہا تھا کہ ابو جہل بن ہشام قریش کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھا وہاں عائشہ کے خواب کا ذکر کر رہا تھا مجھے دیکھ کر کہنے لگا ابو الفضل طواف سے فارغ ہو کر ہماری طرف آ جا تا میں فارغ ہو کر وہاں پہنچ کر ان دونوں کے پاس بیٹھ گیا ابو جہل بولا اے ولاد عبد المطلب یہ نبیہ تم میں کعب سے پیدا ہو گئی میں نے پوچھا کیا بات ہے اس نے کہا عائشہ کا خواب میں نے کہہ عائشہ کا خواب کیا ہے ابو جہل بولا اے ولاد عبد المطلب تم کو ایسی باتیں نہیں بتاؤ کہ تمہارے مرد نبی بن گئے سب تمہاری عورتیں بھی نبیہ ہوئے نکلیں۔ ابن عقبہ کی روایت میں ابو جہل کے یہ الفاظ آئے ہیں اے نبی ہاشم تم فقہ اپنے مردوں کے جوت ہوئے سے خوش نہ تھے کہ اب تم عورتوں کی دردیں لپائی بھی پیش کرنے لگے۔ ہم اور تمہارے اسلام و دین کے دو گھوڑوں کی طرح تھے (مقابلہ پر دوڑ رہے تھے) جو کو خوش کرنے والا تھا آگے نکلتا رہا تھا دوڑوں فریق ایک پیسے دے تو اب تم نے کہا ہم میں ایک نبی ہے اور اسی پر بس نہیں کیا بلکہ اب تم کہنے لگے ہم میں سے ایک نبیہ بھی ہے قریش کے اندر کوئی گھر نہ تھا جسے ایسا معلوم نہیں نہ مرد نہ عورت کہ تم سے زیادہ جمو ۱۱۰۔ ابو جہل نے اس طرح عباسؓ کو خستہ کر دیا تھا اور

بولوا عاقلہ کتنی ہے کہ میں نے خواب میں ایک شخص کو یہ کہنے سنا کہ تم دنوں کے اندر نکلو ہم بھی تم دنوں کا انتظار کرتے ہیں اگر عاقلہ کا قول سچ ہے تو ایسا ہو جائے گا اور اگر تم دن گزار گئے اور ایسی کوئی بات نہ ہوئی تو ہم لکھ کر لگوں گے کہ تمہارا خدا ان عرب میں سب سے بڑھ کر جھوٹا ہے حضرت عباسؓ کا بیان ہے کہ اس کو جواب دینے کے لئے میرے پاس بہت کچھ تھا مگر میں نے کچھ نہیں کہا اور عاقلہ کے خواب دیکھنے کا انکار کر دیا میں عقیدہ روایت میں آیا ہے کہ حضرت عباسؓ نے ابو جہل کو یہ جواب دیا تھا کیا اب تو تیرے گا (انہیں) جھوٹ تیرے اور تیرے خاندان والوں کے اندر ہے حاضرین نے کہا ابو الفضل تم تو جہل اور ایسے بے خوف و اتھلنا تھے۔

ابن عابد کی روایت بھی اسی طرح ہے بلکہ اس میں ایک کالی کا ذکر مزید آیا ہے۔ یہاں کو اس خبر کے افشا کرنے سے بڑا دکھ پہنچا حضرت عباسؓ کا بیان ہے شام ہوئی تو خاندان عبد المطلب کی کوئی عورت ایسا نہ کہی جس نے مجھ سے آکر یہ نہ کہا کہ آپ نے خود موقع دیا کہ اس غیبت خاسن نے پہلے آپ کے مردوں کی بوئیاں تو جہیں پھر آپ لوگوں کی عورتوں پر بھی نکلتی تھیں کی تم سنتے رہے تمہارے پاس اس کی بات سے بڑھ کر کوئی چیز جواب دینے کیلئے ہی نہیں تھی میں نے کہا خدا کی قسم مجھ سے یہ حرکت تو ہو گئی جو الفاظ میں سننے سے سننے اس سے بڑھ کر میری طرف سے اس کیلئے کچھ نہیں تھا لیکن لب میں اس کے دوڑے رہوں گا ورنہ وہ اس نے کچھ کیا تو میں تمہاری طرف سے اس سے بھگتے کے لئے کافی ہوں اس کے بعد میں مسجد میں آیا اور اس کو دہاں دیکھا اور خدا کی قسم تمہارا اس کی طرف جانے لگا تا کہ جو کچھ وہ کہہ چکا ہے وہ بدہجے اور میں اس سے پلٹ جاؤں ابو جہل تمہارا چاچا ایک جنت قوی تیرے بہن تیرے نظر (مجھے دیکھ کر) فوراً دوڑا تا ہوا مسجد کے دروازہ سے نکل گیا میں نے اپنے دل میں کہا اس پر اللہ کی لعنت یہ حرکت ہے اس کی سے کی کہ میں بھی اس کو گالیاں دوں گا بات داغ میں یہ ہوئی کہ مجھے تو سنا تھا کہ وہی عمراس نے عظیم بن عمرو کی اولاد میں عظیم اپنے لوانٹ پر کھڑا لوانی کے اندر چھ رہا تھا اس نے لوانٹ کے کان کاٹ دیئے تھے کیا وہ کارخ الٹ کر رکھ دیا تھا پھر نہ چاک کر دیا تھا اور کہہ رہا تھا کہ گروہ قریش اسے خاندان لوانی بن غالب اپنے لسان سے بولے تو انوں کی خبر کو تمہارے مال ابو مسنین کے ساتھ ہیں مگر چھوڑ دو ان کے سامنے ان کو گولے کے دوپے ہیں میرا خیال ہے کہ تم ان کو پناہ نہیں دے دہائی ہے وہی خدا کی قسم میرا خیال ہے کہ تم ان کو نہ بھیجنا پڑے گی سن کر قریش خوف زدہ ہو گئے اور عاقلہ کے خواب سے ذرا گئے۔

حضرت عباسؓ کا بیان ہے اس آواز نے ابو جہل کے لئے میری طرف متوجہ ہونے کا موقع نہیں چھوڑا اور میں اس کی طرف سے روک گیا اس پر یہ تمہارے یہ شعر کے کیا خواب چنانچہ تمہارا کی تصدیق لے کر تو تمہارے پاس یک بھٹکا ہو اٹھست خورد و سوزی کیا میں نے بھوٹ نہیں کیا تو نے مجھے جھوٹا کہا جو خود جھوٹا ہے اور میری اس کی بات کو جھوٹا جاتا ہے۔

لوگوں نے جلد جلد تیار کی کہ کور کا کھمہ ٹکٹے اور ان کے ساتھیوں کا خیال ہے کہ ابن مسفری کے قتل کی طرح ہو گا ایسا ہرگز نہیں ہو گا خدا کی قسم ان کو کچھ اور ہی نتیجہ معلوم ہو گا غرض لوگ یہ بات تو خود جاننے کے لئے نقل کھڑے ہوئے یا اپنی جگہ کسی کو بھیج دیا ورنہ ان میں تیار کر لی جو طاقتور تھے انہوں نے کھڑو کی مدد کی اگر کسی کا مسلمان نہ جانا قریش کو معلوم تھا یہ کچھ طاقتور اور تگ کے ساتھیوں کے دوست ہونے کا کس پر شبہ تھا یا خاندان بنی ہاشم کا کوئی فرد تھا ایسے سب لوگوں کو انہوں نے ساتھ لیا چنانچہ عباسؓ ابن عبد المطلب کو نقل میں حادثہ طاب بن الیہا طالب و عقیل بن ابی غالب ثور لن۔ انے ساتھ دوسرے لوگ روانہ ہوئے۔ ابو لیب صرف ایسا شخص تھا جو خود میانہ اپنی جگہ کسی کو بھیجنا نہ پر قریش کو خود جاننا پڑا اپنی جگہ دوسرے کو بھیجنا پڑا بعض روایات میں آیا ہے کہ ابو لیب نے بھی اپنی جگہ اس میں اہم بن مغیرہ کو بھیجا تھا ان میں ستر میں مسلمان ہو گئے تھے عاصیؓ ابو لیب کا چاہا ہر زور و کام کا وہی قریش تھا کہ قریش کو زور دینے میں مشغول کرنے کی شرط پر ابو لیب نے اپنی جگہ اس کو بھیج دیا اور ان کے مصداق کی کفالت کی۔ ابو لیب کے نہ بننے کی وجہ صرف عاقلہ کا خواب تھا وہ کتنا تھا عاقلہ کے خواب نے ہاتھ باندھ دیئے امیر بن خلف و عقب بن شیبہ و زید بن اسود و عمیر بن اسود و عکیم بن خزام وغیرہ نے جہل بیت کے پاس جا کر

تیر دن سے قال نکلی نال میں ممانعت کا تیر نکلی جس کی وجہ سے ان لوگوں نے نہ جانے کا بڑا کر لیا مگر ابو جہل نے مجبور کر کے ان کی رائے بدل دی۔ امیر بن خلف بہت بھاری بدن کا موٹا بڑا آدمی تھا اب اس نے نہ جانے کا رونا کرنا تو عبد بن ابی معبد کے پاس گیا خبر اپنی قوم کے حلقہ میں مسجد کے اندر بیٹھا ہوا تھا انکلیشی سب کے سامنے مسجد رہی تھی انکلیشی لاکر امیر کے سامنے رکھ دی تھی پھر عبد نے امیر سے کہا ہاں علی تم تو صورت ہو (بعدی بھر کم بدن ہے جس کی وجہ سے جنگ میں شریک نہیں ہو سکتے) امیر نے کہا اللہ تیر بڑا کرے تو نے بڑی بات کہی اس کے بعد یہ بھی جلدی کر کے لوگوں کے ساتھ روانہ ہو گیا۔

ابن ابی ذر وغیرہ نے لکھا ہے جب لوگ تیری کر چکے اور روانگی کا رونا کر لیا اور جو ابھی بڑی سوزیہاں نہیں ان پر سولہ روئے اور گانے والی باغیچوں کو لودہ ان کے حیلوں کو نکلی ساتھ لے آیا تو اس وقت صبح کے ہونے لوری بکر بن عبد مناف بن کنانہ کے درمیان تو خوریز جنگ ہے طر فین ہے باہم قدم کے مطالبات ہیں اندیش ہے کہ اگر ہم ملے تو ہمارے پیچھے (ہمارے گھروں پر) ہوا حملہ نہ کر دیں قریب تھا کہ یہ خیال کر کے وہ جاملتی کر دیں مگر انکلیشی مردود سراقہ بن مالک کنانی کی شکل میں ان کے سامنے آ گیا کہ اتنی کنانہ کے مردوں میں سے تھا کہ وہیں تھک رہا تھا اور ہوں بنی کنانہ کی طرف سے تھک رہے تھے کئی باکوڑا حرکت سرزد نہ ہوگی اس حماقت کے بعد نو سو پچاس سپاہیوں کی جماعت روانہ کی گئی تھک کر کھڑی ہوئی بعض روایات میں بڑی کی تعداد آئی ہے ہاں کے ساتھ دوسرے گھوڑے اور چھ سوزیہاں تھیں قریش کا ہر خاندان روانہ ہو گیا صرف بنی عدی کے خاندان بچتے کئی شخص شریک نہیں ہو لار کئی نہیں گیا۔

ابن عقبہ اور ابن عابد کا بیان ہے انکلیشی بھی مشرکوں کے ساتھ نکلا وہ دلا تار ہا کہ تھک رہے تھے کئی کنانہ بھی تھک رہی مد کے لئے گئے والے ہیں اور میں ممانعت ہوں کہ آج تم پر کوئی غالب نہیں سہل تمام لوگ روانہ ہو کر مقام الشکر میں فروکش ہوئے ابو جہل نے دس اونٹ ذبح کئے اور الشکر میں کئی کئی کھڑے ہوئے اور وہ شہید ہوئے کہ وہاں تک لوگوں کا خون نہ پھینکا۔

اس قسم میں عمرو کو کھائی دیا کہ وہاں کے میں لوہے سے نیچے تک خون کا خون بہہ رہا ہے۔ عسیت میں پہنچ کر امیر بن خلف نے نو اونٹ ذبح کئے تھک رہے تھے تو سبیل میں عمرو نے دس اونٹ ذبح کئے سبیل آخر میں مسلمان ہو گئے تھے تھک رہے وہ نہ ہو کر سندری کا جب مختلف چشموں پر ان کا قیام ہو اور عقبہ بن ابی معبد نے دس اونٹ ذبح کئے پھر صحیح کو ابواء میں پہنچے تو جہلی کے دونوں میں شہید ابویہ نے دس دس اونٹ ذبح کئے اس کے بعد لوگوں نے اپنا اپنا کھانا خود کھانا شروع کیا (اور مسلمان کا کھانا ختم کر دیا گیا) جعفر میں عشاء کو پہنچے اور وہاں پڑاؤ ڈال دیا پہلی نے ان شہاد لوگوں عقبہ اور عروہ بن زید کی روایات سے لکھا ہے کہ جب سب لوگ جعفر میں فروکش ہوئے تو ان کے ساتھ بنی مطلب بن مناف کے خاندان کا ایک شخص بھی تھا جس کا نام عجم بن صلت بن خزیمہ تھا یہ شخص آخر میں حبشہ کی جنگ کے وقت مسلمان ہو گیا تھا یہ شخص کچھ نیم خرابی کی حالت میں سر رکھے ہوئے تھا یعنی کچھ کچھ غافل تھا کہ اچانک اپنے ساتھیوں سے کہنے لگا کیا تم نے اس سولہ گونہ کھانا ابھی ابھی میرے پاس کھا تھا لوگوں نے کہا تو ابھی سہ پہر کوئی جی نہیں تھا عجم نے کہا ابھی ایک سولہ کھانا تھا کہ رہا تھا ابو جہل اور جب بنی عدیہ اور شیبہ اور عروہ اور ابو انقری اور امیر بن خلف مد کے عجم نے کچھ اور سر دلوں قریش کے بھی نام لئے تھے جو بدر میں مد کے بھر میں نے دیکھا کہ اس نے اپنے اونٹ کے سینہ پر گونہ مادی اور زخمی کر کے الشکر میں پھونک دیا اور الشکر گاہ میں کوئی دیر دیا نہیں بچا کہ اس اونٹ کا خون وہاں نہ پھینکا ہو عجم کے سامنے ہوئے تو شیطاں کا باز چہ بن گیا یہ بات ابو جہل تک بھی پہنچی گئی ابو جہل بولا پہلے تو بنی ہاشم کے جھوٹ سے تھک لیا وسط پر اتفاق بنی مطلب کے جھوٹ میں جھلا ہو گئے۔

دوسری روایت رسول اللہ ﷺ نے اپنی جگہ نماز کے لئے ابن ام مکتوم کو قائم کیا اور دیش سے روانہ ہو گئے پھر مقام رواء سے ابو ایوبہ کو ابھی کر دیا اور مد پر اپنا کتاب لیا کہ وہاں ابن سعد کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ ۱۲ رمضان المبارک کو ہفت کے دن مدینہ سے روانہ ہوئے تھے ابن ہشام نے ۸ رمضان بیان کیا ہے مدینہ سے ایک میل نکل کر چھابو مقام پر پہنچ کر الشکر قائم کیا اور جو لوگ کھڑے تھے ان کو ابھی کر دیا ابھی ہوئے لوگوں میں عبد اللہ بن عمر اسامہ بن زید و اشع بن عبد بنی عابد امیر

جنگ کے متعلق کیا ہے ہم نے وہی پہلا جواب دے دیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْلَمُونَ لَمَّا طَرَسَ عَلَى الْقَوْمِ فَقَالَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ اتَّخَذْتُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ بَيْنَ يَدَيْكُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ
 چاہئے کہ کو پسند کر رہے تھے اور انکار کر رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ ہم کو ان سے مقابلہ کی طاقت نہیں ہو رہی اور تو تو قتلہ کا ہے
 اور یہ منظر اس کے باوجود تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو یہ سب اونے کی اطلاع دے دی تھی کہ ان کے لئے جب رسول اللہ ﷺ نے پہلا جواب
 میں تھے تو حضرت جبریلؑ نے تعالٰیٰ ہرگز اطلاع دے دی تھی کہ اللہ نے تم کو ان سے دو خواہشوں میں سے ایک کا وعدہ کیا
 ہے یا کافریا قریش (پریش)۔

كَانَ خَلْقًا مُّشْتَكِفًا وَقَدْ أَلَمَبْنَا عَصِيَّتَهُمْ فَهِيَ كَأَنَّمَا تُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدَهُمْ بَلْ يُضْلِفُونَ مِمَّا فَبِأَيِّ حِيلٍ
 ایسا نہ کر رہا تھے اس شخص کو موت کی طرف لے جایا جاتا تھا جو تباہی میں کسی شکوکہ کے سامنے موت کے اسباب کو دیکھ رہا ہے
 جس (اور وہ سمجھ رہا ہو کہ اس طرف جانے میں میری موت قطعی ہے اس تاہم یہ کہی کہ وجہ تھی کہ قتلہ دیکھ کر بھی اور چاروں مقتول
 بھی اس میں نہ لگے کہ اگر کھیلنا ان کی نہیں مقرر کر لی کی طرف رائی ہی مشترک حق کے معاملہ میں آپ سے جھگڑا کرتے ہیں حق
 کی طرف کہ ان کو ایسا معصوم ہوتا ہے جسے موت کی طرف بھیج کر لے جایا جاتا۔

وَلَا يَجِدُكَ إِلَّا خَاسِرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالَّذِينَ آمَنُوا سَوْفَ يُعْطَوْنَ أَجْرًا كَثِيرًا بِمَا هُمْ فِي حِلٍّ
 اِنْ يَتَّبِعُوا الْحَقَّ وَيَتَّقُوا اللَّهَ وَيُؤْتُوا زَكَاةً وَيَسْتَعِينُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَيُؤْتُوا زَكَاةً وَيَسْتَعِينُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

اور (تم لوگ اس وقت کو یاد کرو) جب کہ اللہ تعالیٰ دو جہانوں
 میں سے ایک جماعت قائم سے وعدہ کر رہا تھا کہ وہ تمہارے ساتھ آجائے گی اور تم اس شہر میں تھے کہ غیر مستحق جماعت (یعنی
 قافلہ) تمہارے ساتھ آجائے اور اللہ کو یہ منظر تھا کہ اپنے انکار سے حق ناقص ہوا (مسلمان کلمت کرتے اور انکار فرما کر جرات
 دے تاکہ حق ناقص ہو اور باطل کا بدلہ ہو) (عاشق) ثابت کر دے خواہ مخواہ اور کو یہ بات پسند نہ ہو۔

وَأَذِّنْ لِكُلِّ شَيْءٍ أَنَّ اللَّهَ اخْتَلَفَ الْأَحْزَامَ فَكَيْفَ يُنْفِذُ مَا يَشَاءُ فِي الْأَرْضِ وَالْعِلْمُ لِلَّهِ وَالْغَيْبُ لِلَّهِ
 کا پہلا معقول اور احدی اطلاق نہیں دوسرا معقول ہے اور انہما حکم احدی سے بدل ہے وندودوں ان غیر ذات الشیوۃ
 اور تم میں سے چاہتے تھے کہ غیر مسیح بے طاقت کر دے یعنی قافلہ شہر سے ساتھ لگ جائے تاکہ بغیر جنگ کے کثیر میں اس جائے
 شہر کہ کا سنی ہو طاقت قوت تیزی یہ لفظ شرک سے مستعد ہے شوک کا سنی ہے کا نا، جھیل۔

ایسا جرم اور اس لئے دے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کرتے ہیں کہ اللہ نے دو چیزوں میں سے ایک کو وعدہ دیا تھا
 کو گناہ چاہتے تھے کہ اللہ ان کے ساتھ لگ جائے کہ لگ قافلہ والوں میں زیادہ طاقت نہ تھی جب قافلہ لگی گیا اور ہاتھوں نہ آیا تو
 رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو لے کر قریش کے مقابلہ کے لئے جانا چاہا قریش میں جو کہ طاقت زیادہ تھی اس لئے (بعض)
 مسلمانوں کو یہ بات پسند نہ ہوئی۔

یہ یاد آئے ان پہلوں الحق اور اللہ حق کو ظاہر کرنا اور سر بلند کرنا چاہتا تھا کہ انہما یعنی تم کو جہاد اور جنگ کا حکم دے کر
 باغیہتوں کو تہذیبی مدد کے احکم ہو کر بعض کے نزدیک کلمات سے مراد وعدہ ہے جو اللہ نے ان کو غالب اور معزز کرنے
 کا ارادہ کیا تھا۔ وینقطع دابر الکفارین اور کافروں کی ناکہ کی کر دے کہ عرب میں کوئی کافر بغیر اسلام لانے کے نہ رہے اگر رہے
 تو قتل کر دیا جائے مطلب یہ کہ تم بغیر شدت و تکلیف کے دل کے خواہ مخواہ تھے اور نہ چاہتے تھے کہ دین سر بلند ہو حق ظاہر اور تم کو
 دونوں جہان میں کامیابی حاصل ہو لیکن الحق انحق اس کا تعلق محذوف فعل سے ہے یعنی جو کچھ کیا اس لئے کیا کہ اسلام کو سونا
 ثابت کر دے پہلے سے تعلق ہے یعنی اللہ کافروں کی جڑ کاٹنا اس لئے چاہتا تھا کہ احق حق کر دے وینقطع الساطن اور کفر کو
 باطل کر دے (ظاہر کو اس میں ہرگز نظر نہ رہے کہ کوئی بھی اسے ناپا اور بغیر لہو حق الحق فرمایا اسی طرح وینقطع دابر الکفارین فرمایا اور
 ہر بطل اہل بطل فرمایا) لیکن حقیقت میں ٹکرو نہیں ہے اول جملہ تو صرف بیان مقصد کے لئے ہے اس کی غرض تو یہ ہے کہ اللہ

کے مقصد میں اور مسلمانوں کے مقصد میں جو فرق تھا، اس کو واضح کر دیا جائے اور دوبارہ ذکر کرنے کی ملت یہ ہے کہ وہ سب اس طرح کر دیے جائے جس کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کو طاقت اور لشکر سے مقابلہ کرنے کا حکم دیا گیا ہو کہ نہ لنگھ جرموں بھر سول سے اور جس مشرک کو کہ کا مقصود محمد و آلہ ہے، جی مشرک خواہیست کو چہ نہ کریں۔

قصہ بدر کا تکرار

ذفران سے دونوں کو رسول اللہ ﷺ ان بی بیوں کے دست سے منی کو اسافر کما جاتا ہے۔ کے چلے (اسافر کی پہلاویں تہفہ کے قریب مکہ کو جاتے ہوئے، انیس جانب کو واپس ہیں) پھر نئے انکر ایک بستی کی جانب جس کا نام یہ ہے روخ کیا نشان کو واپس جانب چھوڑ دیا، ایک بڑے پہاڑ کی طرح ریت کا ٹیلہ تھا پھر بدر کے قریب پہنچ کر اڈا لیا اور خود حضرت ابو بکرؓ کو ساتھ لے کر ایک حرب بوڑھے کے گھر پہنچے اور اس سے قریش کی اور محمد ﷺ کے ساتھیوں کی خبریں اور بیانیات کیں شیخ ابو ریحہ طمار ہی سے کہ محمد ﷺ اور اس کے ساتھی فلاں فلاں دن روانہ ہو گئے ہیں اگر فلاں دن پہنچے تو لے جائے جنگ شیخ طمار ہی سے تو آتے وہ فلاں جگہ ہوں گے جس جگہ حضور ﷺ نے پہاڑ کا تھا شیخ نے اسی جگہ کا نام یہ اور بھی ہے یہ خبر بھی ملی ہے کہ قریش فلاں دن روانہ ہو گئے ہیں اگر خبر دینے والے نے مجھے صحیح خبر دی ہے تو آج قریش فلاں جگہ ہوں گے شیخ نے اسی جگہ کا نام لیا جو اب قریش موجود تھے پھر کئے انعام دونوں دن وہ حضور ﷺ نے فرمایا ہم ماہ سے ہیں (یہ بظاہر تو یہ کے طور پر استعمال فرمایا ہو گا کہ نبی مامور ہوا کہ عرب کا مشہور قبیلہ تھا اس سے ان کا تعلق قرابت ہے اور حضور ﷺ کی مراد یہ تھی کہ ماہور قبیل یعنی کوہتے ہوئے پہاڑ سے ہم دونوں پیدا ہوئے ہیں۔)

ابن اسحاق کا بیان ہے پھر رسول اللہ ﷺ اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ آئے شام ہوئی تو علیؓ میں ملی طالع اور یہ بین حرام اور حد میں الیٰہ تو جس کو سب کی ایک براعت کے ساتھ بدر کے پشیم کی طرف خیر خبر لینے کے لئے بھیجا ان لوگوں کو قریش کے تجربے سے ملے جن میں بنی النجاشی کا نام (اسلم بن ابی اسلم بن سعید کا نام ابو بکرؓ بھی تھا یہ حضرات دونوں کو لے آئے اور ان سے کچھ سوالات کئے اس وقت رسول اللہ ﷺ کے غلام بھڑے تھے وہ دونوں سے بوب واپس قریش کے خدمت گار ہیں انہوں نے ہم کو پالی بھرنے بھیجا تھا مسلمانوں کو یہ بوب بگولہ گذران کا خیال تھا کہ یہ دونوں بوسنیان کے آدمی ہیں (اور قافلہ کس قریش میں ہے اس سے ان کو ہارنے لگے جب ان بھڑے تو انہوں نے کہہ دیا کہ ہم ابوسنیان کے آدمی ہیں صحابہؓ نے ان کو پھونکا اس حرم میں علیؓ نے ان کو کھانچا اور وہ سجدے کر کے سزم بھیج دیا اور فرمایا جب انہوں نے تم سے بگوتہ کئی تھی تو تم نے ان کو ہار دیا اور جب انہوں نے تم سے ان کو پھونکا انہوں نے بگوتہ کھانچا انی قسم یہ قریش کے آدمی ہیں (پھر دونوں غلاموں سے فرمایا) مجھے قریش کے متعلق بتاؤ دونوں نے عرض کی اور وہ اس سانسے والے ٹیلے کے اس پر ہے کے انچے مقام پر درخت کے تل پر فردا کسی ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہیں دونوں نے عرض کیا کہ ہم ہیں فرمایا کئی میں کہتے ہیں بوس یہ تو ہمیں معلوم نہیں فرمایا کہ (لوٹ) باز کرتے ہیں کہنے لگے ایک دن دوبار آج دن میں فرماؤ تو سولہ ہزار کے درمیان ہیں پھر فرمایا میں سردار ان کو ان کو ان ہیں دونوں نے عرض کیا کہ یہ کہہ دوں گا میں نے شہید رہا انگریز میں جنم، حکیم بن حرام، انقل بن خولید، حضرت بن عامر، طلحہ بن عدی، انصر بن حارث، مردہ الامور، ابو جہل بن ہشام امیہ بن خلف، حجاج کے دونوں بیٹے نبیہ بن عمرو، ابو عمرو بن عبیدو، حضور ﷺ نے فرمایا کہ کے جبر پادے (یعنی غلام) ہیں جن کو مکہ نے باہر لگا لیا ہے۔

ابن عابد کا بیان ہے کہ جملہ بیٹھے میں رشت چلے اور درمیانی تمام میں کل دس دن صرف ہوئے انہیں میں عمرو اور ہدی بن ابی الزغباء بدر کی طرف (حواشی احوال کے لئے) گئے جوئے تھے پانی کے قریب ایک ٹیل پر یہ دونوں جا کر ٹھہرے پھر مشق کرنے لگے کہ پانی بھرنے چل دیے۔ پانی پر پہنچے ہی عمر بنی سبزو تھا اور وہاں جو لوگ مقیم تھے ان کی وہ بدلیاں بھی موجود

نہیں ایک باندی دوسری کو چلائے ہوئے تھی (اور اپنا قرض مانگ رہی تھی) جس کو وہ چنی ہوئی تھی اس نے کہا قافلہ کل یا
 پر سون آجائے گا، قافلہ والوں کا ہاتھ کام کاج کر کے کچھ مزدوری کروں گی تو اس سے حیران رہا اور کہہ دیا کہ یہ تو
 بڑی بے ادبی اور ہمیں یہ بات سن کر اذیت پر پہنچ کر چلے آئے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر جو کچھ سنا تھا عرض
 کر دیا۔

ابن اسحق وغیرہ نے لکھا ہے کہ ابو سفیان قافلہ کو لے کر آیا بعد کے قریب پہنچا تو بہت خوف زدہ تھا مصعصم بن عمرو
 نصیر کی وادھی میں بھی تاجروں کی بھی غرض دے رہے تھے، یہ بانی پر پہنچا یا پھر مجھ یا بن عمرو جی سے ملاقات ہوئی ابو سفیان نے
 مجھ سے پوچھا کیا تم کو (یہاں) کچھ سن گئی ہے مجھ نے کہا اور تو کئی باتیں کہیں نے دیکھا نہیں صرف اتنی بات دیکھی کہ
 دوسرا آئے انہوں نے اس خیل کے پاس نوٹ بٹھا اور اکثر مظلکڑوں میں بیانی لیا اور چلے دئے ابو سفیان مجھ سے یہ بات سنا کر
 شلہ کے پاس ان کی فرادگیا پر پہنچا اور نوٹ کی ایک شیٹ اٹھا کر اس کو توڑا اس کے ٹکڑوں سے مجھ کی غصی پر آمد ہوئی کہنے لگا خدا کی
 قسم یہ تو شرب دلوں کا چادر ہے (یعنی تو خوں کو ٹھنڈا ہوا ہی ٹھکراتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ سارا دینہ کے تھے) اور اپنے
 ساتھیوں کے پاس نوٹ آیا اور قافلہ کار غموں کو بدھ کر کہا میں چھوڑ کر ساحل کے راستہ پر چکا اور قحاقب کر سنے والوں کے ذریعے
 ریٹ رات دن چلے گا اور جب دیکھا کہ اب میں قافلہ کو بچاؤ اور قریش کے پاس تھیں بن امیہ انھیں کو یہ پیام دے کر بھیجا کہ تم
 اپنے قافلہ کی اور گزریوں کی جانوں اور مالوں کی حفاظت کے لئے مکہ سے نکلے تھے اب چونکہ اللہ نے سب کو بچا دیا ہے اس لئے
 کوٹ آؤ قریش کو یہ اطلاع اس وقت ملی جب یہ لوگ جہد میں تھے ابو جہل کہنے لگا خدا کی قسم بدر پر ترے بغیر ہم نہیں لوٹیں گے
 بدر پر ہر سال عرب کا ایک تہوار ہوتا اور بازار لگتا تھا یہ زمانہ تہوار کا تھا ہم تین روزہ رہیں قیام کریں گے کوٹ آؤ کریں گے
 کھانا کھائیں گے شرابیں پڑکیں گے نہ تو دیوں کا گانا سنیں گے عرب ہر ماہ یہ خیریں سنیں گے اور ہر ماہ آجپنے کی اطلاع ہو
 گی تو اس کے بعد ہمیشہ ہم سے بہت کھائیں گے اور ہر ماہ عرب پرے گا۔

ملی رائے پسے ہی مکہ سے نکلنے کے خلاف تھے اور ایک دوسرے کے پاس بکلی مشورہ دے کر کیا تھا حادثہ بنی حاکم امیہ بن
 خلف اور ہجیر کے دونوں بیٹے خبہ اور شیدہ صمیم بن حزام ابو الجری علی بن امیہ بن خلف اور ابو العاص سب بنے جانے سے بھجک
 رہے تھے لیکن ابو جہل نے سب کو جہول ہو جانے کی ہدایت کی اور اسے پندھ دی تھا ابو جہل کی تائید عقبہ بن ابی معیط نصر
 بن حذافہ اور جابر بن مکہ نے کی تھی بالآخر سب کا جانے پر اتفاق ہو گیا تھا۔

انھیں بنی شریف نے جو بنی زہرہ کا حلیف تھا بنی زہرہ سے کہ تم لوگ محرمہ بن نوفل کی چالان مال کی حفاظت کے لئے نکلے
 تھے وہ تمہارا تو ہی قحاقب اللہ نے تمہارا سوا بھی بچا دیا اور محرمہ بن نوفل کو بھی بچا دیا اس لئے کہ کوٹ جاؤ بنی زہرہ کی آمد
 تقریباً ایک سو اور انھیں روایت میں نہیں سوچی تھی کی بات سن کر سب کوٹ گئے بنی زہرہ کے صرف دو آدمی یعنی مسلم بن
 شہاب زہری کے چچا ابیہ نہیں گئے اور بدنی کرائی میں تجارت کھڑا رہے تھے۔

ابن سعد کا بیان ہے کہ انھیں بن امیہ انھیں نے والہیں جا کر ابو سفیان کو قریش کے بچانے کی اطلاع دی ابو سفیان نے کہا
 ہائے قوم انہوں نے یہ محروم بن ہشام بنی ابو جہش کی خدمت سے انھیں کی خدمت سے کہہ دیا کہ بنی زہرہ میں شریک نہیں ہوئے اور
 ان کو نقصان نہیں پہنچا وہ ان کی حالت کا قائل رہا کہ ان کی بات سن کر انھیں کی اس واقعہ کے بعد ان کی فقر و سادگی بڑی عزت ہو گئی
 اور سب اس کی رائے ماننے لگے بنی ہاشم نے بھی کوٹ چا بچا یا تھا مگر ابو جہش نے ان پر فتی کی اور کہا ہری اور بھئی تک (بنی ہاشم
 کی) یہ بناعت ہمارے ساتھ رہے کی ہم سے الگ نہیں ہو سکتی۔ غرض قریش برست کے لیے ابو جہش والی کے پیچھے پرے گئے
 ان کے والد ابیہ کو زہری پر فرما کہ رسول اللہ ﷺ کو لے کر ہزار پر شروع میں پانی پر مشرکوں کا بشتہ رہا مسلمان پست رہ
 گئے اور ان پر سخت عیبیت پڑی شیطان نے ان کے دلوں میں دوسرا ڈاکہ تمہارا دعویٰ تو یہ ہے کہ ہم اللہ کے دوست ہیں
 رسول اللہ ﷺ ہم میں دوجہ ہیں عربیانی پر مشرکوں نے زبردستی بشتہ کر رکھا ہے اور تم جنابت کی حالت میں انہیں غسل کئے

نہاں میں پڑھتے ہو مگر اسی رات اللہ نے بارش کر دی مشرکوں کی طرف تو ایسی موسلا دھوا بارش ہوئی کہ وہ آگے نہ بڑھ سکے اور
مسلمانوں کے لئے جلی جلی بارش ہوئی جس سے وہ نہاں بھی لئے بدل کی گندگی بھی دھو کر ہو گئی اور زمین بھی ہموار ہو گئی دیت نعت پڑھ
کر اتر قدم بنے گئے (وہ بدل اور کچھ نہیں ہوئی) انا بھی درست ہو کر لوہا میں سخت بھی آگئی اور لوہا حراوہر چلنے کی دھواٹ دور
ہو گئی اور وہی جیسے کلی سب نے پہنچی لی اور انہوں کو بھی پڑا پڑا اور پھیلنے سے بھی بھر لئے اسی رات کو مسلمانوں پر ایک ایسا بارانہ گھس خلدی
ہو گئی کہ سب لوگ سوئے ہوئے ایک دوسرے کے سر سے ٹوکر اٹھا تا تھا مگر اس کو پتہ بھی نہ چلتا تھا اور وہ پہلو کے شکر گریز پڑتا تھا اور پہلی اور
دوئی نے دل گل میں حضرت علی کا قوس اقل کیا ہے کہ بدر کے دن مقداد کے علاوہ ہم میں کوئی سوار نہ تھا اور میری آنکھوں میں
اب تک وہ منظر ہے کہ سورہ اللہ ﷻ کے ہم میں کوئی آدمی ایسا نہ تھا جو سونہ لیا ہو حضور ﷺ ایک درخت کے نیچے صبح
تک نماز پڑھتے رہے یہ بعد کی رات تھی اور وہ نوسا فریقوں کے درمیان ریت کی ایک پہاڑی خانگن تھا۔

رسول اللہ ﷺ نے صبح میں دوسرا در عبد اللہ بن مسعود کو (قریش کی طرف جس معلوم کرنے) پھجاوہوں نے جا کر کہا
لوگوں کی فرود گاہ کے آس پاس چکر لگایا اور اگر اٹھا لی وہی کر لہو لوگ خوف زدہ ہیں اور دن بھر سخت بارش ہوئی پھر رسول اللہ ﷺ
ساتھیوں کو لے کر عشاء کے وقت اور آگے بڑھے تاکہ مشرکوں کے پختے سے پہلے چشمہ پر قبضہ کر میں چنانچہ آگے پہنچنے کے طور
پانی پر قبضہ کر لیا اور بدر کے دل چشمہ پر پہنچ کر خیر کے مشرکوں کو بارش نے آگے نہ بڑھنے دیا اس آیت کی روایت میں آیا ہے
کہ حبشہ میں مندر میں جو صبح نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی اس جگہ ہر نے کا آجکال اللہ نے ہم کو یہ پہنچ کر قوم پیچھے آگے ہٹ
نہیں سکتے یا یہ ایک مصلحت اور منجلی تدبیر ہے حضور ﷺ نے فرمایا (نکھر میں) بلکہ رائے مصلحت اور منجلی تدبیر ہے صوبہ نے
عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہر نے کی جگہ نہیں ہے یہاں سے لوگوں کو اٹالے پہنچے اور قریش کے قریب ترین جہاں پہنچا یہاں چل
کر خیر سے پہنچا چشمہ کے قریب ہم ایک ٹوں ٹوں ٹوں کے اور ٹوں پر ایک خوش نمازیں کے اس طرح چشمہ سے اٹھنے کی
جو نے پانی کو میں آکر بھر جائے گا اور اس پانی سے ہم کو خوش بھر لیں گے ہرے جیسے کے لئے تو پانی ہو جائے گا ورنہ بی عکس
کے حضور ﷺ نے فرمایا تم نے حضور سمجھو کا دل ایسا سدا ہے کہ جس سے کہ جس کیلئے اسے اپنی جگہ کہ تھا کہ حبشہ نے جو حضور وہاں
وہ ایک ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ اپنے ساتھ سب لوگوں کو لے کر اٹھ کر سے جو نور قریش کے قریب ترین پانی کے پاس
آوہی رات کو پہنچ کر پڑاؤ لیا یا پھر حضور ﷺ کے علم سے ایک کوس نکود گیا اور اس پر ایک خوش نماز اور خوش کوبانی سے
بھر دیا گیا پھر سب لوگوں نے اس میں والپے آپ پر تن ذل رہے۔

سعد بن معاذ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ تم آپ کے لئے ایک جھونپڑی بنائے دیتے ہیں اس میں آپ ﷺ قیام کریں
پاس ہی ہم کچھ اونٹنیں چار رکھیں گے پھر ہم دشمن سے مقابلہ کریں گے اگر ہم دشمن پر غالب آگئے تو متعدد پورا ہو گیا اور اگر کچھ
دوسری بات ہوئی تو آپ کو فنی پر سوار ہو کر ان لوگوں کے پاس پہنچ جائیں جن کو ہم اپنے پیچھے (دیر میں) بھروسہ آئے ہیں
کیونکہ وہاں ہمارے پیچھے بکثرت ایسے لوگ رہ گئے ہیں جو حضور ﷺ کی محبت میں ہم سے کم نہیں ہیں اگر ان کو ذلیل ہو تاکہ
حضور ﷺ کو ایک چیل آئے گی تو وہ پیچھے نہ رہے اللہ ان کے ذریعہ سے آپ کی حفاظت کرے گا اور آپ ﷺ کی خیر خواہی کریں
گے اور آپ کے ساتھ ہی کر جہاد کریں گے رسول اللہ ﷺ نے یہ بات سکر سعد کے لئے کلمات خیر اور فرمائے اور ان کو دعا دی
پھر رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک نیلہ پر جہاں سے میدان جنگ کی حالت دکھائی دیتی تھی ایک جھونپڑی بنادی گئی اس میں رسول
اللہ ﷺ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما نے قیام کیا اور ان کے درمیان میں رسول اللہ ﷺ سے نکالے گئے یہ ہو گئے پھر
رسول اللہ ﷺ میدان جنگ کے مقام پر تشریف لے گئے اور ہاتھ سے اشارہ کر کے بتائے گئے کہ یہ ملاں شخص کی قتل گاہ ہے
اس جگہ فلاں آدمی ہلا جائے گا انشاء اللہ چنانچہ جہاں جہاں حضور ﷺ نے اشارہ کر دیا تھا قریش کے کوسوں میں سے کوئی بھی
وہاں سے نہ نکلا ہر شخص حضور ﷺ کی جانی ہونی جگہ پر ہی لدا گیا کہ وہ احمد و مسلم وغیرہ۔

طبرانی نے حضرت رافع بن خدیج کی روایت سے بیان کیا ہے کہ بدر کے دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی

کی قسم میں نے پڑھنے کی اور یہی دیکھیں کہ مسلمان نہ زور نہ ٹھہر نہ دے بلکہ جس نے ان کو ایسی قوم یا جو خیال کئے ہوئے ہیں کہ اب گھروالوں کے پاس لوٹ کر چلا نہیں ہے وہ مسلم ہیں موت کے طلب کار نہ ہونا کے خلاف ہیں نہ کوئی بناوگاہ ایسی تلواریں ہیں جن کا سب کچھ ہیں میلی آنکھوں والے ہیں نہ دلوں کے پیچھے۔ معلوم ہو چکا ہے کہ پھر کی چٹانیں ہیں غیر متحرک آپ تم خود سوئو لو۔

تکلیف میں حراسے ہو یہ باتیں حتیٰ تو چل کر شہر بن رہے ہیں کے پاس پیچھے ہو رہے ہیں سے لوگوں کو داناہیں سے جانے کی ہفتوں کی اور کہا ابو الولید: آپ قریش کے ہر بزرگ پر زور دے کہ آپ کی بات سب دیتے ہیں کیا آپ ایک کام ایسا کر سکتے ہیں جس کی وجہ سے آپ کا نام ہمیشہ رہے گا۔ جب سے پوچھا کہ تم کو کیا بات ہے کہ تم نے کہا لوگوں کو لوٹ کر لے جائے اور اپنے حلیف عمر بن حنظلہ (کے چالیس مائے نقصان) کو خود برداشت کر لیجئے شہر نے کہا حکیم تم نے (میرے پاس آکر تو) ایسا کر لیا میں یہ نقصان اپنے اوپر لیتا ہوں کیونکہ عمر حضرت بنی سہیل تھا مجھ پر اس کی دیت اور مائے نقصان لازم ہے (میں دے دوں گا) عمر تم بنی حنظلہ کے پاس بھی جاؤ مجھے اندیشہ اور کسی سے نہیں صرف اسی سے ہے وہی لوگوں پر جو کہ اسے وہاں مسئلہ سے مراد ابو جہل تھا اس کے بعد خبر نے لوگوں میں جا کر ایک تقریر کی اور کہہ کر وہ قریش تم کی کر رہے ہو خدا کی قسم صبح کو اگر تم مجھ سے ملو گے اور اس کے ساتھ لوگوں پر کچھ غلبہ بھی ہو گئے تب بھی آئندہ ہمیشہ ایک آدمی دوسرے کو غرت کی نظر سے دیکھنے لگا کیونکہ وہ اس کے پیچھے مامور اس کے بیٹے کو پاس کے کتبہ کے کسی اور آدمی کو کھل کر پکارتا ہو گا (کسی کو اپنے بھائی برادر کا قاتل کیسے اچھا لگے گی) لہذا تم لوٹ جاؤ تمہیں دوسرے عربوں کے (مقابلہ کے) لئے مجبور ہو کر دوسرے عرب ہیں پر غالب آجئے تو تمہاری مراد حاصل ہو گئی اگر اس کے ساتھ ہو تو وہ تم کو اٹھ پائے گا تم اس سے غرض نہ کرو گے میں دیکھ رہا ہوں کہ یہ لوگ موت کے طلب نگاہ ہیں قریش میں جب تک خبر ہے ان لوگوں تک نہیں لگتی سکتے (یعنی ان پر غالب پانے کے لئے تم کو بہت بڑا جانی نقصان اٹھانا پڑے گا) لوگو! آج اس بات کی پکی میرے سر سے باندھ دو اور کہہ دو شہر بزدل ہو گیا حالانکہ تم جانتے ہو کہ میں تمہارے اندر دھرم نہیں ہوں۔

حکیم کا بیان ہے اس کے بعد میں ابو جہل کے پاس گیا اور وہ کسی سے زور نہ نکال کر ٹھیک کر رہا تھا میں نے اس سے کہا ابو جہل خبر نے مجھے آپ کے پاس یہ بات کہنے کے لئے بھیجا ہے کہنے لاجب سے اس نے مجھ سے ملنے کو اور اس کا تمہیں کو دیکھا ہے کہ یہ سنا ہے خدا کی قسم اب تو آپ تک خدا ہی ہوا اور تمہیں کا فیصلہ نہ کر دے گا بخدا اہم وہاں جس جانی گئے شہر کے اس قول کی سوائے اس کے اور کوئی وجہ نہیں کہ اس نے عمر سے ملنے اور اس کے ذلیل ساتھیوں کو دیکھ لیا ہے اور تمہارے ساتھ اس کا چیرا موجود ہے جس اس کو اپنے بیٹے کے متعلق ڈر لگا کہ کہیں وہ نہ مار جائے اس کے بعد ابو جہل نے عامر حضرت بنی سہیل اور اس سے کہا ایلو یہ شہر جو تمہارا حلیف ہے بخدا لوگوں کو لوٹ کر لے جا رہا ہے تم کڑے ہو جاؤ اور (قریش سے) اپنا عہد و پیمان اور اپنے بھائی کا خون طلب کرو (قریش اور قبیلہ حضرم کے درمیان باہم مدد کرنے کا معاہدہ تھا اب مسلمانوں کے ہاتھوں سے عمر حضرت بنی سہیل اور عمر کا چیرا عامر حضرت بنی سہیل مسلمانوں سے بدلہ کا خواستگار ہو تو قریش پر لازم تھا کہ عامر کی حمایت کریں اور عمر کے خون کا انتقام حاصل کرنے میں عامر کی مدد کریں کہ عمر حضرت بنی سہیل نے فوراً فہم کر اپنے سر میں برہنہ کر دینے اور حج کر فریاد کی باتیں عمر اس کے بعد لڑائی میں گرمی آگئی معاہدہ سخت ہو گیا جنگ کرنے پر لوگ حل ہوئے اور جب سے جس رائے کی طرف لوگوں کو دولت دی تھی وہ رائے بڑا ہو گئی جب شہر کو ابو جہل کے اس قول کی اطلاع پہنچی کہ ابو جہل نے کہا ہے بخدا اہم وہاں جس کو اپنے بیٹے کے مارے جاتے تھے رہے۔

قریش نے کہا عمر بنی سہیل کو معلوم ہو چلا کہ میری باتیں کی کسی کی بزدلی ہے اس کے بعد شہر نے سر کا خود طلب کیا مگر بھر میں اتار دیا وہ کوئی نہیں ملا جو اس کے سر پر آسکتا مجبوراً چار لوگ مٹی کی طرح اس نے سر سے لپیٹ لیا ابو جہل نے تلواریں سوئو کر اپنے ٹھونڈے کی پشت پر ماری یہ دیکھ کر ایمان بن رہا وہ لایہ تو بد قسمتی ہوئی۔

محمد بن عمر اسلمی، بلادہ بنی سہیل صاحب الاتقان کا بیان ہے کہ قریش کے بڑا ڈالنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرؓ

میں خطاب کو یہ پاس ہو کر قریش کے پاس بھیجا کہ آپ لوگ وہاں پہلے جائیں تم سے لڑنے کو میں پسند نہیں کرتا یہ کام میرے مقابلہ پر تھمادی جبکہ اگر دوسرے لوگ گریں تو اس سے اچھا ہو گا کہ تم مجھ سے لڑو یہ پیام سن کر عظیم بن حرام نے کہا کہات تو مجھ پہنچنے نے خیر خواہی کی پیش کیا ہے اس بات کو مان لو، خدا کی قسم وہ انصاف کی بات جب پیش کر چکا تو آپ تم اس پر غالب نہیں آ سکتے کیونکہ اب (محمد ﷺ) سے جنگ کرنا تھمادی طرف سے زیادتی ہو گی، ابو جہل یونادب اللہ نے تم کو اپنا پر قابو دے دیا ہے تو اب ہم (غیر من لوگوں کی جنگی کے کو انہیں نہیں جائیں گے۔

ابن اللہ اور ابن ابی الحداد تم نے ان میں ہر جنگ کی روایت سے لکھا ہے کہ ابو جہل نے بدر کے دن کہا تھا ان کو پکار کر رسول سے باندھ لو کسی کو قتل نہ کرو اس پر سورہ انفال کی آیت (فَاَلْبَسُوْهُمْ كِسَافًا وَّكُنْزًا صَدَقَاتٍ) نازل ہوئی یعنی ان لوگوں کو مسلمانوں پر وہ قابو حاصل ہو گیا (مسلمانوں کو دہرائے قابو میں سمجھنے لگے تھے) جیسے ہارن لوگوں کا اپنے ہارن پر قابو ہوتا ہے۔

غرض صحیح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کی صف بندی کی اور تیر کی طرح صفوں کو بولوا کیا آپ کے پاس ایک چھوٹا حجر تھا اس سے اشارہ کر رہے تھے کسی سے فرما رہے تھے ذرا آگے بڑھو کسی کو حکم دے رہے تھے پیچھے ہٹو آخر صفیں درست ہو گئیں حضور ﷺ نے جہنم اصعب بن عمیر کو دیا جس جگہ جہنم انصب کرنے کا حضور ﷺ نے حکم دیا۔ مصعب اس طرف کو بڑھے حضور ﷺ نے انہوں کو دیکھنے کے مغرب کی طرف اور سورج کی طرف لشکر کی پشت کرانی شرک مانتے تھے وہاں کماندہ سورج کی طرف رہا مسلمانوں کا قیام مثالی کنارہ (عدوہ شام) پر اور مشرکوں کا قیام مغربی کنارہ (عدوہ حبشہ) پر تھا رسول اللہ ﷺ جب صف بندی کر رہے تھے تو سوار میں غریبہ کچھ آئے قتل آئے رسول اللہ ﷺ نے ان کے ہیئت میں گونگناں اور فرمایا سوار سیدہ عمارہ۔ سولہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے مجھے دکھ پہنچایا ہے آپ ﷺ کو اس خدا کا واسطہ جس نے آپ ﷺ کو برحق بنایا کہ بھیجے ہے آپ کو اس کا بدلہ دینا ہو گا۔ حضور علیہ السلام نے یہ سنتے ہی حکم مہر کہ گول دیا اور فرمایا بدلہ لے تو سولہ۔ پیش نکلا دیکھ کر پیٹھ سے چھت کے لہو چرے لگے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا سوار تم نے ایسا کیوں کیا سولہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ کا جو حکم تمناہ مانتے اس کا بدلہ مجھے خیال ہے کہ میں یہ ادا کرنا کاس لئے میری خواہش ہوئی کہ آخر یہ وقت آپ سے چھت جاؤں۔ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت صحابہ کو حکم دیا جب دشمن تھمادے قریب ہو تو تیرا بدلہ دہر گولہ سے تنگ اس وقت کرنا جب بالکل ہی قریب آجائیں کہ نہ لڑی ابوداؤد علی ابن امیہ۔

رسول اللہ ﷺ نے ایک تقریر فرمائی اور اللہ کی حمد و ثناء کے بعد لوگوں کو جنگ پر عزمیت قدم رہنے اور اللہ کی خدمت شہادی کا طلب مجھ ہونے کی ترغیب دی قریش بھی جنگ کے لئے تیار ہو گئے اور (انسانی شکل میں) شیطان بھی ان کے ساتھ لگا رہا مسلمان اپنی لائن پر بٹھے رہے (کوئی ابتداء میں آگے نہیں بڑھا) سب سے پہلے عام حضری نے مسلمانوں پر حملہ کیا اس کے مقابلہ پر مسیحیح بن حناش حضرت عمرؓ کا آؤ کر وہ غلام نکلا عامر نے مسیحیح کو شہید کر دیا۔ انصار میں سے سب سے پہلے حادثہ بن سرائف شہید ہوئے آپ کو حیان بن عوف نے شہید کیا۔ عقبہ بن ربیعہ اپنے بھائی شیبہ اور بیٹے ولید کے دو مہمان سید ان میں نکلا اس کے مقابلہ کے لئے حنن انصاری عبد اللہ بن رواحہ عوف اور معاذ ثقفی عوف معاویہ کے باپ کا نام حادثہ اور اس کا نام عفرہ تھاقت نے کہا ہم تم سے مقابلہ نہیں کریں گے ہمارے مقابلہ کے لئے ہمارے ہم سر (قریشی) سردار ہو نے جائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عیدہ بن حارث کھڑے ہو جاؤ عیدہ حضرتؓ سے ہو جاؤ علیؓ کھڑے ہو جاؤ عترۃ نے توشیح کو سنیں بھی نہ دیا قتل کر دیا۔ علیؓ نے ولید کو فرست دیا قتل کر دیا عیدہؓ اور عقبہؓ میں گولوں کی ٹوک جھونک ہوئے گار دونوں ہی ہو گئے دیکھ کر حضرتؓ اور علیؓ اپنی گولوں کے لئے عقبہؓ پر نوت بڑے اور اس کا کام تمام کر دیا اور قریش اپنے آدمی (عقبہؓ) کو اٹھا کر لے گئے کھین میں آیا ہے کہ سورت حج میں افہامی دونوں کے متعلق آیت (فَاَنْصَحُوا لِقَوْمِهِمْ فَاِنْ هُمْ رُجِبُوا فَاُولَٰئِكَ حَتٰمٌ لَّكَ) نازل ہوئی تھی۔

ابن اسحاق کا بیان ہے کہ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ ابو بکرؓ کو ساتھ لے کر جمہور بنی میں لوٹ آئے تیسرا کوئی ساتھ نہ تھا اور اللہ سے اس جنگ کی ادا کرنے لگے جس کا وعدہ اللہ نے کیا تھا عامر تب ﷺ کے الفاظ یہ بھی تھے اے اللہ آج اگر یہ کر دے

ہلاک ہو گیا تو زمین پر پھر جبری ہو سکے گی حضرت ابو بکرؓ کہہ رہے تھے یا رسول اللہ ﷺ اب اپنے رب کی پکار میں کیجئے اللہ نے جو وعدہ آپ سے کیا ہے وہ یقیناً پورا کرے گا۔

ابن جریر، ابن ابی حاتم اور طبرانی نے حضرت ابو ایوبؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ عبد اللہ بن رواحہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ حضور ﷺ کی ذات تو مشورہ دینے سے بالاتر ہے مگر میں ایک مشورہ عرض کرتا ہوں کہ اللہ کو اس کا وعدہ یاد دلانے کی اب ضرورت نہیں اس کی ذات اس کی یاد رسانی سے بالذات اعلیٰ ہے فرمایا ابن رواحہ میں اللہ کو اس کے وعدہ کا واسطہ دینا رہو ہوں گا کوئی شبہ نہیں کہ اللہ وعدہ کے خلاف نہیں کرے گا۔

ابن سعدؒ اور ابن جریر نے حضرت علیؓ کا بیان نقل کیا ہے حضرت علیؓ نے فرمایا بدر کے دن میں کچھ دیر لڑنا پھر دوڑا ہوا آیا کہ دیکھو یا رسول اللہ ﷺ کس حال میں ہیں، میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ مجھ میں پڑے یا بھی جافہوم فرما رہے ہیں اس سے زیادہ کوئی لفظ نہیں فرما رہے تھے پھر میں لڑائی کی طرف لوٹ گیا کچھ دیر کے بعد پھر وہ ابھی آیا اور حضور ﷺ کو مجھہ میں کی اتفاق کہتے یا اس کے بعد اللہ نے تم کو نصرت فرمادی تھی نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث بیان کی اس میں اتفاق ہے پھر حضور ﷺ نے رخ موڑا ایسا معلوم ہوتا کہ حضور ﷺ کا چہرہ چاند ہے اور فرمایا: کو! میں شام کو تمہی اس قوم کی قتل گاہوں کو دیکھ رہا تھا۔

سعید بن مسعودؓ نے سعید بن جبیرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مشرکوں کی کثرت اور مسلمانوں کی قلت ملاحظہ فرمائی تو دروہر کثرت نماز پڑھی ابو بکرؓ کو اس طرف کھڑے تھے اور کھڑے رہا عاکی اے اللہ مجھے بے حد نہ چھوڑا اے اللہ میں تجھے اس وعدہ کا واسطہ دیتا ہوں جو تو نے مجھ سے کیا ہے۔

ابن ابی شیبہؒ احمد مسلم، ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ نے حضرت عمرؓ میں خطاب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ بدر کے دن رسول اللہ ﷺ نے مشرکوں کو دیکھا وہ ایک بڑا ہتھیار تھے اور اپنے ساتھیوں کو دیکھا وہ تین سو انیس تھے تو کعبہ کی طرف رخ کر کے دونوں ہاتھ پھیلا دیے اور اپنے رب کو پکارنے لگے کہنے لگے اے اللہ تو نے مجھ سے جو وعدہ کیا ہے وہ پورا کر اے اللہ اپنے وعدہ کے مطابق مجھے عطا کر اے اللہ اگر مسلمانوں کا یہ گرد و ہلاک ہو گیا تو زمین پر جبری ہو سکے گی برابری میں قبلہ کی جانب ہاتھ پھیلائے پھر رہے تھے یہاں تک کہ دو غشی مبارک سے چادر گر گئی تھی اور ابو بکرؓ نے آکر چادر نگار کر دوش مبارک پر ڈالیں پھر پیچھے سے رسول اللہ ﷺ کو چمت کے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ بس کیجئے اللہ کو پکارنے کی حد ہو گئی اللہ ضرور ایجاد وعدہ پورا کرے گا اس پر آیت ذیل پڑی۔

اِذْ تَسْتَعِيْذُوْنَ بِاللّٰهِ فَاَتَىٰ مُّصَافًّیًا لَّكُمْ اَنْتُمْ وَرُحْمًا يُرْسِلُ الرِّیْضَ بِالسَّيْغَةِ ذَاتِ الرِّجِّ ۝۳

اس وقت کو یاد کرو جب تم اپنے رب سے فریاد کر رہے تھے تو اللہ نے تمہاری سہیلی (اور فرمادیا) کہ میں تم کو ایک بڑا فرشتوں سے بڑا، دوں گا جو مسلحہ درجے آئیں گے اذ تَسْتَعِيْذُوْنَ یا اذ یُعَذِّبُکُمْ سے بدل ہے بالیقینی سے اس کا تعلق ہے یا فعل عذوب سے متعلق ہے یعنی تم دشمن سے محفوظ رہنے کی اللہ سے درخواست کر رہے تھے اور وہ مطلب کر رہے تھے پھر اللہ نے تمہاری دعا قبول کر لی تھی اس وقت کو یاد کرو انہی مسعدکم یعنی تمہاری مدد کے لئے اور تمہاری طرف سے دفاع کے لئے کچھوں کا بانی من المسلمین ایک بڑا ملائکہ نبیؐ نے حضرت ابن عباسؓ حضرت عکرم بن حزامؓ اور حضرت ابراہیمؓ کی روایت سے حدیث درآورد حضرت ابو بکرؓ کا قول نقل کیا ہے اس روایت میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جھو پڑی کے اندر تھے کہ آپ ﷺ کے سر کو ایک چمکا ہوا پتھر (گھیا) پلدا ہو کر آپ نے فرمایا ابو بکرؓ بشارت ہو یہ جبرئیل سر پر زور عطا ہوا ہے ہوئے گھوڑے کی ناکم پکڑے ہوئے آسمان اڑ رہا ہے کہ درمیان موجود تھے پھر زمین پر اترے اور کچھ دیر کے لئے میری نظر سے غائب ہو گئے پھر گھوڑے پر سوار نمودار ہوئے اور مجھ سے کہہ رہے ہیں جب اللہ سے تم نے دعا کی تو اللہ کی مدد تم کو پہنچ گئی۔

ابن ابی حاتمؒ اور ابن ابی شیبہؒ نے اتفاقاً یہ حدیث بیان کی ہے جبرئیلؑ میں گھوڑے کو چاروں بانگوں پر چلاتے ہوئے آگے سے

محمد بن عمرو اسلمی اور ابن مساکر کا بیان ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے فرمایا میں نے بدر کے دن دو آدمی دیکھے ایک رسول اللہ ﷺ کے داخل ہونے اور دوسرا میں جب قتل ہونے سے پہلے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے تیسرا آگیا پھر آپ کے آگے چھا گیا۔

محمد بن عمرو اسلمی کا بیان ہے کہ ابوالہثم غفاری نے کہا میں نے میرا چچا کا بیٹا بدر کے پانی پر جسے محمد ﷺ کے ساتھیوں کی قلت اور قریش کی کثرت دیکھ کر ہم نے کہا دونوں گروہوں کا مقابلہ ہو گا تو ہم محمد ﷺ کے لشکر اور اس کے ساتھیوں کا قصد کریں گے (یعنی اگر ہمارا دست ہم رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کو نکال دیا جائے گا) محمد ﷺ کے ساتھیوں کے پیچھے (بائیں بازو) کو جا کر دیکھا تو اندازہ کیا کہ یہ قریش سے ایک چڑھائی ہوئی ہے ہم پیچھے ہٹ رہے تھے کہ ایک بادل آیا اور ہم سب پر چھا گیا ہم نے بادل کی طرف بھاگنا کر دیکھا تو اس میں سے کچھ آدمیوں کی اور تنجیدوں کی آواز سنائی دی ایک آدمی اپنے گھوڑے سے کود رہا تھا خرم آگے بڑھ لایا (یعنی) آدمی آنکر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے ہٹا رہا تھا پھر ایک جماعت اور اسی طرح کی (لوہر سے) آئی اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہو گئی اب وہ (صحابہ کی فوج) قریش سے دھکی ہو گئی میرا چچا کا بیٹا تو مر گیا میں را کہہ رہا (یعنی) جنگ میں آگیا کیا اور مسلمان ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کو اس بات کی اطلاع دی۔

ابن اسحق اور ابن جریر نے حضرت ابن عباس کی روایت سے ایک غفاری شخص کا اور یسعی نے سہب بن ابی جہش کا قول نقل کیا ہے غفاری اور سہب کہتے تھے کہ غفاری قسم مجھے کسی آدمی نے قید نہیں کیا تھا یہ ہوا کہ جب قریش کو شکست ہوئی اور وہ بھاگے تو میں ان کے ساتھ بھاگا مجھے ایک دروازہ قدامت گورے رنگ کے آدمی نے پکڑ لیا یہ شخص گھوڑے پر سوار تھا اور آہن و زمین کے درمیان صلیق تھا پھر مجھے ہاتھ دیا اچھے میں عبدالرحمن بن عوف آگئے اور مجھے بندھا ہو لو کچھ کر پوچھا اس کو کس نے باندھا ہے یحییٰ تمہاری آنکھیں گر کر گر کر رہ گئی ہیں کیا آنکر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مجھے پیش کیا گیا اور حضور ﷺ نے فرمایا تجھے کس نے گر کر کیا ہے میں نے اصل بتائی نہیں چاہی اور جواب میں کہ دیا مجھے معلوم نہیں فرمایا تھے ایک فرشتہ نے گر کر کیا ہے۔ امام احمد ابن سعد اور ابن جریر نے حضرت ابن عباس کی روایت سے اور یسعی نے حضرت علی کی روایت سے بیان کیا کہ ابوالیسر نے عباس کو گر کر لیا تھا ابوالیسر سطلیہ بدن کے نالے قذ کے آدمی تھے اور عباس قذ آور تھے رسول اللہ ﷺ نے ابوالیسر سے دریافت فرمایا تم نے عباس کو کیسے گر کر لیا ابوالیسر نے کہا رسول اللہ ﷺ گر کر گر کر رہے تھے میں ایک اور شخص نے میری مدد کی جس کی دست اس اسی طرح کی تھی میں نے اس شخص کو نہ پہلے بھی دیکھا تھا اس کے بعد دیکھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہاری مدد ایک بزرگ فرشتہ نے کی تھی۔

ابن اسحق اور اسحاق بن راہویہ کا بیان ہے کہ حضرت ابوالیسر ساعدی نے ناچار ہو جانے کے بعد فرمایا تھا اگر اب میں تمہارے ساتھ بدر میں ہوتا تو میری آنکھیں بھی ہر تین تو میں تم کو وہ گھاٹی بتاتا جس سے ملا لگ کر نکل کر آئے تھے اور مجھے (ان کے آگے میں) کوئی شک تھا نہ شبہ۔

یسعی نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ بدر کے دن ملا لگ کی قسم میں ناشانی سفید عمامے تھے جن کو انہوں نے پشت پر چھوڑ رکھا تھا (یعنی عمامہ کا کچھ حصہ بطور دروہوں شاتوں کے چھ میں لٹکا رکھا تھا) اور خیر کے دن (فرشتوں کی قسم میں ناشانی) سرخ عمامے تھے ابن اسحق نے بھی حضرت ابن عباس کا قول اسی طرح نقل کیا ہے اس روایت میں اتنا اضافہ ہے ہاں ہر نکل کا عمامہ زرد تھا۔ ہرانی نے بھی سند کے ساتھ حضرت مرثد بن قنول نقل کیا ہے کہ بدر کے دن حضرت جبریل علیہ السلام نے ہر دو طرف سے آواز دیا تھا کہ اللہ نے اسے مرثد بن قنول اور ابن مرثد بن قنول کے ساتھ حضرت مرثد بن قنول کی روایت سے جیسا اسی طرح بیان کیا ہے۔

۱۔ اس قسم میں مقدم بخروم کا اضافہ کیا ہے حضرت سہب نے حاشیہ میں لکھا ہے کہ اَلْقَدَمُ اَلْقَدَمُ قَدَمَانِ طَرَفَانِ بِمَعْنَى سَتِ ہے خودی نے اَلْقَدَمُ کو ترچہ کیا ہے مراد ہے جگہ میں آگے یہ حاشیہ مقدم کرنا صحیح و سزاوارت سے مشتق ہے بخروم سے کوئی نکتہ جی ممکن ہے کہ اس محذو سے کام لیتا ہو اس لئے جو کہ دراصل اس کے سب گھوڑوں سے آکر تھا۔

نے ایک جماعت دیکھی آسمان وزمین کے درمیان ملائکہ کو دیکھا جو کل بود قید کر رہے تھے۔

محمد بن عمر اسلمی اور یحییٰ نے لکھا ہے کہ حضرت ابو بردہ بن وہب نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں تین سر لے کر حاضر ہوا اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو میں نے قتل کیا ہے اور تیسرے کو میں نے ذبح کیا ہے کسی گورے رنگ کے در لہ قامت شخص نے اس کے کلمہ باری اور سر اڑا دیا معلوم نہیں وہ کون شخص تھا میں نے اس کا سر لے لیا حضور ﷺ نے فرمایا اس کو قتل کرنے والا فلاں فرشتہ تھا میں نے حکم دیا کہ اس کا بدن قتل کیا ہے اس روز بعض لوگوں کے ساتھ کر لگ کر رہے تھے اور معلوم نہ ہوتا تھا کہ کس نے قتل کیا ہے بعض کے ہاتھ کٹ کر لگ کر رہے تھے اور معلوم نہ ہوتا تھا کہ کاشے والا کون ہے۔

ابن اسحاق اور یحییٰ نے حضرت ابو واقد لیثی کا بیان نقل کیا ہے میں بدر کے دن ایک مشرک کا قاتل کر رہا تھا لیکن میری تلوار پختے سے پہلے اس کا سر گر پڑا اس سے میں نے بچپن لیا تھا کہ کسی گورے رنگ کے اس کو قتل کر دیا۔ یحییٰ نے حضرت حذافہ بن ابی ایمن کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبرئیل سے دریافت کیا بدر کے دن ادم خرم کئے والا کون فرشتہ تھا حضرت جبرئیل نے فرمایا تمام آسمان والوں کو میں نہیں پہچانتا۔

ابن اسحاق کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ کے آواز کردہ تمام حضرت ابو رافع نے فرمایا میں عباس بن عبد المطلب کا غلام تھا اسلام ہمارے گھر والوں کے اندر داخل ہو چکا تمام الفضل مسلمان ہو چکی تھیں اور میں بھی اسلام لے آیا تھا عباس قوم والوں سے فخر کرتے تھے اور ان کی مخالفت پسند نہیں کرتے تھے کیونکہ آدمی پائے مالدار تھے اور ان کا بدن قوم میں (بطور قرض) بنا ہوا تھا اس لئے آپ ایمان کو چھپائے ہوئے تھے دشمن خدا ابولہب خود بدر میں شریک نہ ہوا تھا اپنی جگہ اس نے عامر بن شام بن مغیرہ کو بھیج دیا غلبہ اس کو بدر کی شکست کی اطلاع ملی تو اللہ نے اس کو ذلیل اور رسوا کر دیا اور ہم کو اپنے اندر قوت اور عزت محسوس ہونے لگی میں نہ رو آدمی تھا میرے پیلا کر تا تھا روز عرم کے خرم کے اندر بیٹھا تیرہ بیچ کر تا تھا ایک روز خرم کے اندر بیٹھا تیرہ خراساں رہا تمام الفضل میرے پاس بیٹھی تھیں کہ ابولہب کا فرماؤں کو گھنٹیں ہو اس نے آئینا اور خرم کے میری حقیر میں بیٹھ گیا اس کی پشت میری پشت کی طرف تھی وہ بیٹھا تھا ہوا تھا کہ لوگوں نے کہا ابو سفیان بن حذافہ بن عبد المطلب آگیا ابولہب بولا مجھے میرے پاس آؤ تمہارے پاس خرم و اطلاع ہو گی ابو سفیان اس کے پاس آکر بیٹھ گیا لوگ کھڑے رہے ابولہب نے کہا بیٹھے جاؤ کیا ہو ابو سفیان نے کہا مجھے خدایا قسم مقابلہ ہو تو اہم نے اپنے شانے فہ کے ہاتھوں میں دے دیے کہ وہ جیسا چاہیں کریں ہم کو قتل کریں یا قید کریں اس کے باوجود خدا کی قسم لوگ کبیرہ و خاخر نہیں ہوئے مگر جہاد کا مقابلہ ایسے گورے رنگ کے لوگوں سے ہو کر جو اپنی کھوڑوں پر سوار تھے اور آسمان وزمین کے درمیان (فضا میں) معلق تھے خدا کی قسم میں کا کاندہ کسی چیز سے نہیں نہ تھا نہ ان کے سامنے کوئی چیز ٹھہر سکتی تھی حضرت ابو رافع کا بیان ہے میں نے یہ سن کر شہید کا ایک حصہ (خاناہ لوسی) نے اس کو خرم کیا ہے وہ خرم نماز مردہ کا جو منہ بول سے بدست ہو لڑکا کا اپنے ہاتھ سے اٹھا کر کاندہ کی قسم دلا کر تھے ابولہب نے ہاتھ اٹھا کر خرم امیر سے منہ پر زور سے ضرب لگائی میں اس سے لپٹ گیا اس نے مجھے اٹھ کر زمین پر دے مارا اور لوہے چاند کر بھی مارنے لگا میں خرم آدمی تمام الفضل نے جواب دیکھا تو زور سے کی ایک ٹپکی لے کر ابولہب کو زور سے مدائی میں سے اس کا سر برے طور سے چھڑ گیا اور بولیں چونکہ اس کا آقا موجود نہیں ہے اس لئے تو نے اس کو خرم سمجھ لیا۔

ابولہب ذلیل وہ خرم بیچ کر محل دیا اور سات دن میں گذرے نہ دی تھیں کہ اللہ نے اس کو کھمد سے عرض میں دیکھ کر ان کے خرم کر دیا ابن جریر نے لکھا کہ ایک قسم کا پھوڑا ہوا تھا عرب اس کو خوش جانتے تھے ان کا خوشی تھا کہ یہ بڑا سخی عرض ہے ابولہب کو چونکہ کھمد سے کام خرم ہوا تھا اس لئے مرنے کے بعد بھی تین دن تک اس کی اولاد اس سے دور دوری دلی کوئی اس کی لاش کے قریب نہ آتا تھا اس کو دفن کرنے کا قصد نہ کرتا آخر جب بدائی کا یہ وہ اندیشہ ہوا تو ایک گڑھا کھود کر لائیں کے ساتھ لاش کو اتار کر اس گڑھے میں ڈال دیا اور دور دوری سے پتھروں سے گڑھے کو پٹ کر لاش کو چھپا دیا ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ یہ جس بن کعبہ کی روایت میں آیا ہے ابولہب کی لاش کے لئے گڑھا میں کھودا گیا تھا بلکہ کسی باغی و پار کے سرے سے اس کو

نکاح کر دیا کی پشت کی جانب سے بھر بیٹھ کر لاش کو چٹروں میں چھپا دیا تھا۔

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥﴾ ذَٰلِكَ فَذَنْبُهُمْ
وَأَنْ لَّنِي مِنْ عَذَابِ النَّارِ ﴿٦﴾

اس لئے وہی تمہاری گناہوں نے خدا اور رسول ﷺ کی مخالفت کی اور جو شخص رسول کی مخالفت کرتا ہے (تو اس کو خدا عذاب دے گا کیونکہ) خدا سخت عذاب دینے والا ہے یہ جزہ (تو میری) جگہ کو (جائے نہ ہو کہ) کافروں کے لئے دوزخ کا عذاب بھی (آخرت میں تیار) ہے۔

ذلک یعنی یہ بار اور مارنے کا حکم اس میں خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے۔

بالیم شاقوا یعنی میں ہمارا کام یہ ہے کہ انہوں نے اللہ اور اللہ کے رسول سے عداوت کیا، نفی کا مادہ و شق ہی شق کا معنی ہے جانب پسو۔ دو محاذ کرنے والوں میں سے ہر فرقہ دوسرے فرقہ کے مخالف جانب ہوتا ہے جیسے معادلات کا وہ عدد اور محصور کا وہ حصہ جو منہم شقاقی اللہ ورسولہ اس کی جزاء عذاب ہے یعنی وہ اللہ اور اس کے رسول سے دشمنی کرتا ہے اللہ اس کو سخت سزا دیتا ہے کَافِرٌ اللہ شَدِيدُ الْعِقَابِ یہ سزا دینے کی سختی کا اظہار ہے یا اس عذاب کی وہ جہ ہے جو اس انتہوی عذاب کے بعد آخرت میں اللہ کے دشمنوں کے لئے تیار رکھا گیا ہے۔

ذلکم پہلا خطاب رسول اللہ ﷺ کو تھا اب کلام کا رخ بطور خطاب کافروں کی طرف پھیر دیا گیا یا تو صیغہ مذکر خطاب و کلم ضمیر خطاب ہے غیبت سے خطاب کی طرف (کلام میں) دھنکی پیدا کرنے یا روبرو است و کلم بدلنے کے لئے (کلام کو متخل کیا گیا ہے) ذلکم قتل عذوف کا مقول ہے اور فذ ذل فیہ عاخذ (تفسیری یا تاکید) ہے یعنی اس کو چھو یا ایسے کئے جاؤ پھر عذاب کا جزہ چھو و ان للکافورین یعنی کافروں کے لئے آخرت میں دوزخ کا عذاب ہے اس کا عطف ذلکم پر ہے یا ان میں دلو مصیبت کے لئے ہے یعنی یہ سزا جو قوی طور پر تم کو دی گئی ہے اس کو مع اس سزا کے چھو جو آخرت میں تمہارے لئے حد کی گئی ہے ظلم کی جگہ صراحت کے ساتھ لکھا فرما کہنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ آخرت میں عذاب اور دینی سزا کے ساتھ آخرت کے عذاب میں بھی جلا ہو گا محض کفر کی وجہ سے سے مومن پر یہ اعلیٰ کی وجہ سے اگر دنیا میں کوئی مصیبت بھی جاتی ہے تو وہ نکال دیا جاتی ہے انشاء اللہ آخرت میں اس پر عذاب نہیں ہو گا۔

بنوئی نے آیت مَا اسْتَأْذَنُکُمْ مِنْ تَحْصِیْنٍ فَمَا کُنتُمْ اَبْدِنَکُمْ کی تفسیر کے ذیل میں لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کیا میں تم کو اللہ کی کتاب کی ایک بزرگ ترین آیت خداؤں اور رسول اللہ ﷺ نے ہم سے پرہیز فرمائی تھی وہ آیت ہے مَا اَصْحَابُکُمْ مِنْ تَحْصِیْنٍ فَمَا کُنتُمْ اَبْدِنَکُمْ وَتَعَفُّوْا عَنْ تَجْنِیْزِ رَسُوْلِ اللّٰہِ ﷺ نے فرمایا تم اے علیؑ میں اس کی تم سے تفسیر یہ کہ تمہارے مرنے کے بعد جو بیوی یا سزا مصیبت تم پر دنیا میں آتی ہے وہ تمہارے اعمال سے آتی ہے اور اللہ آخرت میں اس کی دوبارہ سزا دیتے ہے کہ جو بیوی یا سزا مصیبت تم پر دنیا میں آتی ہے وہ تمہارے اعمال سے آتی ہے اور اللہ آخرت میں درگزر فرمادی تو سوائے کے بعد پھر آخرت میں اس کی سزا دینے سے اللہ لاپرواہ تر دی اور حاکم نے بواسطہ مکرر حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے اور ترمذی نے اس روایت کو حسن بھی کہا ہے کہ خدمتِ گرامی میں عرض کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ قافلہ کا پیچھا کرنا آپ کے لئے ضروری ہے قافلہ سے کوئی مانع نہیں ہے حضرت عباسؓ اس وقت قیدی کی حیثیت میں تھے اور بندھے ہوئے تھے اسی حالت میں آپ ﷺ نے یہاں کہ کتاب بات کہیں ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں حضرت عباسؓ نے عرض کیا اللہ نے تمہیں دوزخ میں گروہوں میں سے ایک پر فرمایا تھا اور جو وعدہ کیا تھا وہ سے دیا (یعنی قریش پر) آپ کو قحط مل ہو گئی دوسرے گروہ پر شتاب کرنے کا وعدہ نہیں فرمایا حضور ﷺ نے فرمایا تم نے کیا کہا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَقِيتُمْ لِيَوْمٍ كُفِّرُوا عَنْكُمْ فَاذْكُوا شَاءَ لَكُمْ ﴿٦﴾

اے ایمان والو! جب تم کافروں سے (جہاد میں) بوجہ و مقابل ہو جاؤ تو ان کو پشت نہ دینا چھو لہذا تمہیں اللہ کے فاعل و مفعول سے حال

یہاں جس کی آنکھوں تختوں اور منہ میں خاک نہ پڑی ہو بالاخر سب پشت بھیر کر بھاگ بڑے حضور ﷺ نے صحابہ سے فرمایا اب ان پر حملہ کرو حمل ہوتے ہی مشرکوں کو شکست ہو گئی اور سرداران قریش میں جس کا قتل ہوا اللہ کو مشکور تھا وہ مارا گیا اور جس کا قید کرنا مشکور تھا وہ گرفتار کیا گیا اس وقت آیت فلعلم یقتلوہم ولكن الله قتلہم نازل ہوئی۔

طبرانی اور ابوالشیخ نے صحیح سند کے ساتھ ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت طلحہؓ سے فرمایا مجھے ایک مٹھی نکلے یاں اے دو حضرت طلحہؓ نے دے دیں رسول اللہ ﷺ نے کافروں کے چروں پر پھینک دیں نتیجہ یہ ہوا کہ عن میں کوئی شخص نہ بچا جس کی آنکھوں میں نکلے یاں نہ بھر گئی ہوں۔ ابوالشیخ، ابویہ، ابویہ، ابویہ اور ابن مردیہ نے بیان کیا کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا میں نے بدر کے دن آسمان سے کچھ نکلے یاں گرنے کی تھوڑی سی ایسا معلوم ہوا تھا کہ کسی شکست میں گری ہیں جب صفہ مندی ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ نے وہ نکلے یاں لے کر مشرکوں کے چروں پر پھینک دیں جس کی وجہ سے ان میں بھگدڑ پڑ گئی۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن زبیرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جن نکلے یاں جھینگی میں ایک نکلے یاں مشرکوں کے مینہ پر دوسری سیر پر اور تیسری اور میان میں اور شاہت الوجہ فرمایا تھا جس کی وجہ سے ان کو شکست ہو گئی حضرت محمد بن عمر داکئی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مٹھی نکلے یاں لے کر مشرکوں پر پھینک دیں اور فرمایا شاہت الوجہ العجبہ اربع قلوبہم و لزلزل انفسہم (چار سہ دلوں کے دھکے اے اللہ ان کے دلوں میں رعب ڈال دے اور ان کے قدم اکھاڑ دے نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ کے دشمنوں میں بھگدڑ پڑ گئی کچھ کی طرف حذوہ موزا کاغذ خوف زدہ ہو گئے مسلمان ان کو قتل اور قید کرنے لگے کوئی میدان بھاگا جس کامات اور آنکھیں (خاک اور) نکلے یاں سے نہ بھر گئی ہوں بعد میں کاینگ سنائے بغیر رخ دیکھے چل دیا اور فرمے ان کو قتل کرنے لگے ابن حاتم اور ابن جریر نے حسن سند کے ساتھ حکیم بن حزام کی روایت سے لکھا ہے کہ بدر کا دن ہوا تو ہم نے آسمان سے زمین کی طرف اتاری ہوئی ایک آواز سنی جیسے کسی شلت میں کوئی پتھر پڑی ہوئی ہو رسول اللہ ﷺ نے وہی پتھر پڑی لے کر شاہت الوجہ فرماتے ہوئے پھینک دی جس کی وجہ سے ہم کو شکست ہو گئی آیات نہ کوہ کی شان نزول میں کچھ غریب روایات اور بھی آئی ہیں (جن میں سے بعض کا ذکر کیا جاتا ہے)۔

حاکم نے بروایت سعید بن مسیب، کوالہ مسیب بیان کیا کہ احد کے دن ابی بن خلف رسول اللہ ﷺ کی طرف بڑھا لوگوں نے اس کا راستہ چھوڑ دیا اور مصعب بن عمیر اس کے مقابلہ آگے لے کر آواہ خود کے درمیان ایک شکاف تھا جس سے اس کی منگی کی ہڈی رسول اللہ ﷺ نے دیکھ پائی اور اس شکاف میں چھو بڑھا (برجی) مارا دلی فوراً کھوڑے سے گر پڑے ایک پہلی ٹوٹ گئی مگر زخم سے خون نہیں نکلا (یعنی ہلاک نہیں ہوا) خون اکتا کچھ قریش لگ گئی (عربی تلک کی طرح چلائے لگا کر ساتھیوں نے کہا تو کیسے بڑھا آوی ہے (کوئی زخم نہیں پھر کیوں چلائے) صرف ایک خراش لگ گئی ہے ابی نے کہا رسول اللہ ﷺ نے توبہ کہا تھا کہ میں ابی کو قتل کرنے دیتا ہوں تم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جلتا ہے اگر یہ زخم تمام ذی الجوار (ذی الجوار ایک میلہ کا نام ہے) جہاں عکاظ کے میلہ کے بعد عرب جمع ہوتے تھے) دلوں کے گنا تو سب سر جاتے فرض نہ کو پہنچنے سے پہلے ابی مر گیا اور اللہ نے آیت و ارسیت اذ رمیت ولكن الله رمی اور فرمائی اسی حدیث کی سند صحیح ہے مگر غریب ہے۔ ابن جریر نے عبد الرحمن بن جبر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جبر کے دن رسول اللہ ﷺ نے کمان منگوا کر قلعبہ پر تیر بڑا تیر لڑا حکم ہوا اپنے جگر اچھے ابن ابی النخعیں بستر پر لیٹا ہوا تھا جبر اس کے گنگ گیا اور وہ مر گیا اس پر آیت و ارسیت اذ رمیت ولكن الله رمی نازل ہوئی یہ روایت مرسل اور جید ہے مگر غریب ہے۔

اور تاکہ مسلمانوں کی اپنی طرف سے ان کی محنت کا خوب عوض

وَلْيَسْخَرِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَآءٌ حَسْبًا

وَلْيَسْخَرِ الْمُؤْمِنِينَ یعنی اللہ نے جو کچھ کبودین کو غالب کرنے اور دشمنوں کو مشہور کرنے کے لئے کیا اور اس کے مومنوں کو نصرت عظیمہ عنایت فرمائی یہ کمال نصرت اور کمالات کا مشاہدہ کر کے ایمان میں قوت اور جہاد و شہادت کا ثواب اور

جنت اور مراتب قرب اور اپنی فرخندگی عطا فرمائے۔ میں کہتا ہوں ولیم بنی الخ حقیقت میں ایک شبہ کا جواب ہے شبہ ہو سکتا تھا کہ اللہ جب تمام کافروں کو ہلاک کر سکتا تھا پھر مسلمانوں کے جہاد جنگ کرنے اور فرشتوں کی کمک پہنچانے کی کیا ضرورت تھی پھر ایک فرشتہ بھی سب کو ہلاک کرنے کے لئے کافی تھا جیسا کہ گزشتہ قوسوں کے ساتھ کیا اللہ نے خود فرمایا اَنْزَلْنَا عَلٰی قَدِیْبِ بْنِ بَعْدَمَ بْنِ خَنْدِیْسٍ الْاَسْبَابَ وَمَا كُنَّا لِنُفْنِیْ اِنْ كُنَّا لَمْ نَسْبِغْهُ وَاجَدْنَا اَلْاَكْهَدَ حَاجِبًا فَاَوْفَىٰ لَمْ یَسِرْ سِرَّتِ شَمِیْزًا رَدًّا لَمَّا لَمْ یَسْجُجْ كَرِهًا لِّكَرَانِیْ ضَرُورَتِیْ ہا کیا میں کسی شبہ کو دور کرنے کے لئے فرمایا کہ ہم نے جو کچھ کیا اس لئے کیا کہ دین غالب ہو جائے اور انسان ہلاک ہو گئے بل کر جنگ کرنے سے اہل ایمان کو ثواب دیا اور حق ممالک نصیحت اور مرتبہ قرب حاصل ہو جائے اور اللہ بغیر کسی ذریعہ کے محض اپنی قدرت سے سب کو ہلاک کر دینا ایک فرشتہ کی چٹ سے سب کو ہلاک کر دینا اور کوئی مشرک باقی نہ رہتا تو آئندہ کوئی کافر دولت ایمان سے محروم نہ ہوتا ہجرت میں مددے جانے شکست پانے کے بعد تو بہت لوگ چائے کہ جو بد کو مسلمان ہوئے اور ایمان کی نعمت کو مل گئی اس کے علاوہ مسلمانوں کو جناب اور شہادت کا ثواب مل گیا اور ناز و نیل کو ممالک نصیحت حاصل ہو گیا اور مانگ کہ کو کچھ شرف نصیب ہو گیا۔

..... فضائل اہل بدر ﴿﴾

بخاری سے حضرت صدیقہ عین ابی ذر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جبرئیل نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا آپ کو اہل بدر کا کیا انداز ہے اور جب جانتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا وہ تمام مسلمانوں سے افضل ہیں یا اس مفہوم کا کوئی اور جواب دیا۔ حضرت جبرئیل نے کہا (یا رسول اللہ) میں مرثیہ بن ملائکہ کا ہے جہاد میں شریک ہوئے تھے امام اور اور دن ماجہ نے حضرت راغب بن خدیج کی روایت سے بھی اسکا یہی حدیث نقل کیا ہے۔ امام احمد نے صحیح سند سے مرثیہ بن ملائکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص بدر میں شریک ہو گیا وہ ہر آدمی کے گناہوں سے معاف ہوگا اور وہ لوگ ابن ابی ذر طبرانی نے بھی سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خدا اہل بدر کے احوال سے واقف ہو جائے پھر فرمائے کہ تم کو یہ پورا پورا عمل کرو میں نے تم کو شہید کیا۔

امام احمد کا بیان ہے کہ حضرت حمزہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو خود فرمائے ثواب فرما دے تھے کہ جو کوئی بدر اور حدیبیہ میں حاضر ہوا اللہ اور رسول اللہ ﷺ میں سے کسی کا حضور ﷺ سے عرش کا پورا رسول اللہ ﷺ کا اللہ نے ان کو منجھنے والا اور دعا (تم میرے سے کوئی ایسا نہیں کہ) درخشاں نہ کرے) میں فرمایا حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تو نے اللہ کا یہ فرمان نہیں سنا کہ تم نبی اللہ ﷺ اَنْتُمْ اَوْلٰی بِالْقَلْبِیْنَ بِیْہِ اَجِیْبَا مسلم اور تھوڑے ہی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ عبد اللہ بن عاصب (ابن ابی عاصب) کا مطلب یہی شکایت کرنے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کا مطلب بلاشبہ درخشاں میں جانے کا حضور ﷺ نے فرمایا تم غلط کہتے ہو وہ درخشاں میں نہیں جانے کا اور بدر اور حدیبیہ میں شریک تھے۔

صحابہ جنت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عاصبؓ کے خدا کا نعمہ آیا ہے (کہ عاصبؓ نے رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کے کاروائی اٹھانے والوں کو دینے کے لئے خود کھانا اور دست و پا دیا حضرت علیؓ کو یہ نعمہ دینے کے لئے کیا تھا) اور یہ بھی کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرش کی یاد رسول اللہ ﷺ کا صاحب کی گروا اور دینے حضور ﷺ نے فرمایا کیا وہ شریک بدر میں سے نہیں ہے اور اللہ نے اہل بدر کے احوال پر مطلع ہونے کے بعد ہی فرمایا ہے کہ جو کچھ چاہو کرو میں نے تمہاری حضرتؓ کو ہلاک نہ کیا فرمایا کہ تمہارے لئے جنت ضرور رہی ہو گی۔ ہم نے یہ حدیث سورہ بقرہ اور سورہ محمد میں ذکر کر دی ہے۔ بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے لکھا ہے کہ دو کے دن حضرت علامہ ابن زید شہید ہو گئے تو ان کی مدد نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ آپ واقف ہیں کہ فارغ کا کھانے سے کیا شہ عاصبؓ کو جنت میں ہو تو میں ہر کسوں کو ثواب کی امید

لے لی تو رسول اللہ ﷺ نے اللہ کا یہ فرمان قبول کر کے محض ہے نقل فرمایا۔

دکن اور انہیں کے علاوہ کوئی صورت ہو تو مجھے چاہئے کہ میں کیڑوں اور غشور پر چڑھ کر فریادیں کیا دانت نیچے ہے جنتیں تو بہت ہیں نور اور جنت الخردوس میں ہے یعنی ان کے علاوہ بعض دوسری روایتوں میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ یہ اور افراد اس اعلیٰ میں ہے اس روایت میں یہ بھی آتا ہے کہ ہر فرد دور سے دیکھتے تو اس میں نشان تھے ان الفاظ اہل بدر کی مزید نصیحت پر وہ شفیق ہو گئے کہ ہر فرد صید جنگ کے ہوش میں بھی نہ تھے نہ حرکت کا دوس بھی نہ تھے دور سے دیکھنے والوں میں تھے کہ ایک تیر آٹا بپ کہ آپ عرض سے پہنچی نہ رہے تھے اس کے بعد جنت الخردوس میں ان کو جنگ کی اور جنت الخردوس میں جنت کا اعلیٰ مرتبہ ہے اور اب سے ہر فرد بھی ہے۔ یہ جنت کی سرحدیں پھوٹ کر نکلتی ہیں جب ایسے لوگوں کا یہ مرتبہ ہے تو پھر اس دن کو اس کے مرتبہ کا کیا کرنا جو وہ نہیں۔ اسے سامنے ڈالتے ہوئے تھے ہر فرد میں کی نعمت نہ بھی میں گئی تھی اور اس میں کی طاقت بھی نہیں گئی تھی۔

رسول اللہ ﷺ نے اہل بدر کے متعلق فرمایا کہ تم سے جو عمر یا جوانو گرام میں نے تم کو بخش دیئے ہیں ان سے معلوم ہو رہا ہے کہ اہل بدر کے لئے ہر عمل مہینہ فرمایا گیا ہے، تم پر یہ شریعت کے مسائل کے خلاف ہے۔ اس شرط کا اطلاق ان شخصوں کے لئے نہیں کیا کہ انہوں نے کورہ میں کڑی شہادتوں کے خلاف سوچنے کی چیز دی تھی ہے (یعنی یہ مراد ہے کہ تمہارا جھگڑنا وہ خلاف کر دینے کے جس آئندہ وہیں ہوا ہو، مگر وہیں نہ ہو، بلکہ ان کے خلاف شہادتیں (میں نے بخش دیئے ہیں) یا ان سے معلوم ہو کہ ان کا حق کر رہا ہے۔

مگر یہ جواب غلط ہے کیونکہ حضرت صاحبؒ بن وحدہ کے خطا و ارتقا تو بدستِ پیرِ بریں بدکا ہے اور اس انتِ حضورِ اللہؐ کے "سُورَتِ مَرْثٰی" اور خواست کی توجہ نہ کرتے ہوئے فرمانائے گور و مصادر فرمایا تھا (اگر بدر کے بعد کا کوئی جرم قابلِ مواخذہ وہ تاہر منظر ہے نہ تاہر حضورِ مجتہدؑ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق مذکور بالا الفاظ نہ فرماتے) اس سے "علوم ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ غائبوں کا تشخّص جانا بھی مرنے اور ماضی کا سیف و منقرت کے قلعی اور مخفی ہونے کو طے کر کے لئے استعمال کیا گیا ہے نہیں کیا ہے کہ جو عمل چاہے کرو گے لکن اہلِ بدر کی عزت افزائی کے لئے استعمال نہ گئے ہیں اور یہ ظاہر کر رہے ہیں کہ اہلِ بدر کی انفرمیا عقلت و منقرت ہی موجب ہے اور دوائے مرہ و پٹی چکنی تھکے ہیں کہ اگر آنحضرتؐ سے گنہگار صادر بھی ہو جائے حسبِ بھی مواخذہ نہ ہوگا۔

فائدہ :- اس بار کو جو بشارت معنی دہی کی اس کا تحقق آخرت کے نواب سے پہنچ گیا اور کام سے اس کا تحقق نہیں
ان کے قابل ہر دم کی سزا بنائیں صوف نہیں کی گئی تھی ۔

یہ یعنی خوب سمورت آزمائش یاد دشمنوں کو قتل کرنا یاں پر منکر دیاں پھینکا اذ لکھ خبر ہے اس کا مبتدا احمذوف ہے یعنی مخصوص یہ تھا۔

عطف دلتکم پر ہے (گویا مقصود جہادِ احموزیہ ہے اور دلتکم سے الکافرین تک اس کی خبر ہے مطلب یہ ہے کہ اہل ایمان کی آزمائش اور کافروں کی تباہی اس جہاد کی فرض تھی)۔

محمد بن اسحاق اور ابیہم احمد نے حضرت عبداللہ بن عقیل بن مصعب عذری کی روایت سے نور ابن جریر و ابن المنذر نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ (جو کے دن) جب باہم مقابلہ پر مصف جوڑائی ہوئی اور ایک فریق دوسرے کے فریب بخشی کیا تو ابو جہل نے کہا اے اللہ! ہم میں سے جو بھی ریشہ قرابت کو قطع کرنے والا اور بری باتیں (باب دادا کے خلاف) لانے والا ہو کل صبح تو اس کو کھاک کر دے گا ابو جہل نے خود اپنے خلاف شیخ کی دعا کی اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

یعنی اگر تم اللہ سے اس بات کے طالب تھے کہ جو اللہ کی نظر میں محبوب اور پسندیدہ ہو اس کو کس نصیب ہو تو تمہاری درخواست

انہوں نے یہاں کیا ابو جہل زمین پر پھنچا اور اسی حضرت مسعود بن عفرہ اس کی طرف سے گندے اور تلونہ کا ایک کارگر
ساتھ ہر گھر کچھ جان اس میں باقی رہی۔ حضرت معاذ جنگ میں شہید ہو گئے پھر حضرت عبداللہ بن مسعود ابو جہل کی طرف سے
گندے آپ کا پناہ ہے میں نے اس کو آخری سانسوں میں پلایا اور گردن پر پاؤں رکھ کر کہا کہ اللہ نے تجھے ذلیل کر دیا اور
تو ایسے کر دیا تم نے جس شخص کو قتل کیا ہے کیا اس سے زیادہ کوئی با عزت ہے (یعنی جس شخص کو اس کی قوم قتل کر دے وہ
ذلیل نہیں ہوتا) مجھے یہ غنا کہ انجام کس کے ہاتھ رہا (یعنی اس شخص کی ہوتی) میں نے کہا اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی رنج ہوئی۔
ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ ابو جہل نے مجھ سے کہا کہ بکریوں کے چرواہے تو سخت
(دشوار رس) بلندی پر چڑھا ہے (یعنی میرا سینہ اونچے پہاڑ کی طرح ہے جس کی چوٹی پر پہنچنا سخت دشوار تھا اور تو اس پر چڑھا بیٹھا
ہے) پھر میں اس کا سر کاٹ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ اللہ کے دشمن ابو جہل کا سر
ہے حضور ﷺ نے (جب سے) فرمایا تم سے اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں میں نے عرض کیا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کی
جس کے سوا کوئی معبود نہیں یہ کہہ کر میں نے حضور ﷺ کے سامنے سر ڈال دیا حضور ﷺ نے اللہ کا شکر ادا کیا اور دوسری روایت
میں ہے کہ آپ ﷺ میں گر گئے تیسری روایت میں ہے (بطور شکر اور کرم و نعت غمزدہ) میں۔ ابن عباس نے قادی کا قول نقل کیا ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر امت کا ایک فریضہ ہوتا ہے اس امت کا فریضہ ابو جہل ہے اس پر اللہ کی بار عفرہ کے دونوں بیٹوں
نے اس کو قتل کر دیا یا فرمایا اللہ نے اس کو قتل کر دیا اور ابن مسعود نے اس کا کام تمام کر دیا اور حیرتی سے قتل کر دیا، حکمہ کا بیان
ہے کہ مشرکوں نے کہا تھا محمد جو چیز لائے ہیں ہم بخند اس کو (حق) نہیں جانتے (اے اللہ) ہمارے اور محمد ﷺ کے درمیان
حقیت واضح کر دے اس پر یہ آیت اتری اِنَّ نَسْتَبِيحُوْكَ فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ (یعنی اگر تم (حق) فیصلہ کے طلب گار تھے تو
تمہارے سامنے فیصلہ آیا۔

سیدنی نور کلین کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی جانب روانگی کے وقت مشرکوں نے کعبہ کے پردے پکڑ کر کہا تھا اے اللہ دو قرآن شکرلوں میں سے ہر فقر کو دونوں کی دہائیوں میں سے افضل کر دو کو لارو دونوں میں سے بہتر دین کو فتح عطا کر اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی نہ کو رونا یا ت کی روشنی میں آیت مذکورہ کے خطاب کلمہ کہ قرعہ پائیں گے لیکن حضرت ابنی بن کعب کا قول آیا ہے کہ آیت میں صحابہ کو خطاب کیا گیا ہے اللہ نے مسلمانوں سے فرمایا ہے ان سے تہذیب و افتخار جاو کم الفتح یعنی اگر تم کامیابی اور فتح مندی کے خواستگار تھے تو فتح نصرت تم کو مل گئی۔

نبیؐ نے اپنی منہ سے حضرت قیس بن حبیبؓ کا قول نقل کیا ہے حضرت قیسؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ چاروں سر کے نیچے رکھے کعبہ کے سایہ میں لیٹے ہوئے تھے ہم نے حضور ﷺ سے بطور شکوکہ عرض کیا کہ آپ ہرگز لئے اللہ سے دعا نہیں کرتے اور اللہ سے نصرت کی درخواست نہیں کرتے یہ سن کر آپ اٹھ بیٹھے چہرہ مبارک سرخ ہو گیا اور فرمایا تم سے پہلے بعض لوگ ایسے گذرے ہیں کہ زمین میں گڑھا کھود کر گڑھے میں بن کو کھڑا کر کے آئندہ سر پر رکھ کر دو ٹکڑے کر دیئے جاتے تھے لیکن یہ لڑتے بھی ان کو ان کے دین سے نہیں لڑ سکتی تھی بعض لوگوں کے گوشت کے اندر لوہے کی کھیریاں بڑی اور چمبے تک کی جاتی تھیں مگر یہ دکھ بھی ان کو ان کے دین سے نہیں بچھڑ سکتا تھا اللہ اس کام کو ضرور پورا کرے گا جیسا کہ تمہارا سوا مضامہ سے حضرت موت تک بلا خوف و خطر جائے گا اور راستہ میں سوائے اللہ کے اور کسی کا اس کو ڈرنے کا (یعنی مسلمانوں کے لئے امن عام ہو جائے گا) مگر تم جلدی کرتے ہو (اور وقت سے پہلے قلیہ کے خواہش مند ہو)۔

قُلْ إِن تَحِبُّوا اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ يُغْفِرْ لَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا
 نور (اے کانوا فکر نور رسول اللہ سے جنگ سے) اگر تم یہ آجاؤ گے تو تمہارے لئے بہتر ہے۔

قرآن مجید و احادیث: ہور (رسول اللہ سے جنگ لودر دشمنی کی طرف کو بدادر لودر لودر کے تویم بھی (بدار جیسے وقار کی طرف کو بدادر لودر لودر کے

وَلَنْ نُخَبِّرَ عَنْكَ يَوْمَ تَكُونُ الْكُفُورُ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمُ بِمَا تُكْسِرُونَ ۝

اور تمہارا کہہ کرنا ہی ناپاؤ ہو، بلکہ بائیں کو تم سے دفع نہ کر سکی گا اور اللہ بلاشبہ ایمانداروں کے ساتھ ہے اگر ان
تسلسلہ جو کے مخالف مسلمان ہوں تو اہمیت کا مطلب اس طرح ہوگا اگر تم اللہ کی طرف سے نصرت کے خواستگار ہو تو اللہ کی طرف سے
نصرت تم کو ملے گی اب اگر اہل حق میں جنگ جہاد میں نصرت کرنے سے باز ہو گے اور رسول اللہ ﷺ جس امر کو پسند کریں اس
سے عراضیں کریں گے تو تمہارے لئے بہتر ہوگا لیکن اگر انکار کی طرف لوٹ پڑے تو ہم بھی دشمن کو باہر پر بھیجتے کریں گے
اس وقت تمہاری کثرت تم کو کچھ فائدہ نہ پہنچائے گی اللہ کی دعا اور کمال ایمانداروں کے ساتھ ہوتی ہے۔ تمہارے ساتھ اس کی
مدد نہ ہوگی بلکہ تمہاری کثرت تمہارے لئے سوز ہوگی آئندہ اہمیت سے اسی کی تائید ہو رہی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ دِينَكُمْ وَاسْمِعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ ۝

اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسولوں کی اطاعت کرو اور تم (اعتماد سے) اس کو پہنچو
ہو۔ عنہ کی نصیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع ہے کیونکہ اصل حضور رسول ﷺ کی اطاعت کا حکم اور نبی کی مخالفت کی ممانعت
اسی ہے اطاعت اللہ کا ذکر تو بطور تحمید ہے اور اس بات پر تنبیہ کرنے کے لئے ہے کہ اللہ کی اطاعت حقیقت میں رسول ہی کی
اطاعت ہے بعض علماء کے نزدیک جنہا کی طرف نصیر راجع ہے یعنی جہاد سے رو کر واللہ ہو بعض کے نزدیک اطاعت کی طرف
راجع ہے جو اہمیت کے اندر جہاد کو ہے۔

ختم سے مراد ہے قرآن مجید اور مواضع رسول کو حضور نصیر نبی کریم

وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْآخِرِينَ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا ارشادہ رسول کو حضور نصیر نبی کریم

اسے (تو) کہتے ہیں کہ تم نے یہ سنا حالانکہ وہ سنتے نہیں یعنی سنا قولوں کی طرف نہ ہو جائے جو سنتے ہو اور نصیر نبی کریم کے کاد غوی کو کر تے ہیں
مگر مصلحت یا بری اور قبول کے قانون سے نہیں سنتے۔

إِنِّي شَهِدْتُ أَنْزَلَ إِلَيْنَا الْكِتَابَ وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ إِلَيْنَا الْكِتَابَ ۝

خود ایک بدترین یا بارہ سے کہنے میں ہو (حق کو) سمجھتے نہیں اللہ کتاب سے مراد ہیں زمین پر تمام جگہ پر پھیلنے والے جانور یا
صرف چوپائے مراد ہیں۔ ہرے کو گئے سے مراد ہیں اور لوگ جو حق بات کو گوش قبول سے نہیں سنتے اور مکر حق نہیں پہنچتے
اللہ نے ایسے لوگوں کو براہ میں شہید کیا اور بدترین چوپائے قرار دیا کیونکہ جو یاہو سے امتیاز بدترین میں دے دے کہ کو حاصل نہیں ہو
سب فضیلت انہوں نے جاہ کر دیا (گوش حق بدترین اور نفس حق کو بدترین عقل حدائق قسم سے خالی ہو گئے) حضرت نے ان مہاش کا
پران ہے کہ آیت میں شہید بنی عبداللہ کے انہو مراد ہیں جو کہتے تھے کہ اللہ ﷻ جو چیز لے کر آئے ہیں ہم اس کے سننے سے
ہرے انہو کرنے سے گئے اور دیکھنے سے ناچنا ہیں جنگ اہل یہاں سے سب مددے گئے لشکر کے ظہیر و لہو کی جے ان میں سے
صرف دو کو ہی مسلمان ہوئے جو مصعب بن عمیر اور سید بن جراح

اور اگر اللہ ان میں کوئی بھلائی یعنی قبول حق کی صلاحیت جانتا اور وہ اہل سعادت
وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا

میں سے ہوتے اور اللہ کے اسم ہادی کا ان پر اثر دے سکتا۔

اَلَّذِينَ آمَنُوا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا

اور اگر ان کو شاہد یا (مورد فائدہ اندوز بھی ہو جائے اور

وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا

سمجھ بھی جاتے تب بھی ایمان نصیر نبی و نفع اور دوزی کے بعد مراد ہو جائے اور امن و پھیر کر پشت موڑ جاتے (کیونکہ اللہ کو معلوم
ہے کہ ان کے اندر کوئی بھلائی نہیں اس لئے حضور حق کے بعد بھی شخص خدا کی وجہ سے حسب اللہ پر فطری دوز گردوں ہو جاتے
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے بعض لوگ اہل جنت کے کام (ساری عمر) کرتے ہیں یہاں تک کہ ان کے اور جنت
کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے، اس وقت کتاب (کو) کھول کر لکھنا غالب آتا ہے اور دوزخ میں ان کا کام کر کے

روزِ شمس طے پاتے ہیں اور وہ انصار کی مسلمہ لیٹا صحیحین عن عبداللہ بن مسعود۔

بنوئی نے لکھا ہے بعض روایات میں آج کے کہ لوگ رسول اللہ ﷺ سے کہتے تھے قسماً ہمارے کہ تم آج کو زندہ کر دو ورنہ آپ کی موت کی شہادت دے تو ہم ایمان لے آئیں گے اس پر اللہ نے فرمایا اَلَّذِي اسْتَعْتَبَهُمْ فَرَأَوْهُمُ كَذِبًا لَّئِيْلَ الَّذِي اسْتَعْتَبَهُمْ سَوَاءٌ لَّهٗمُ يَوْمَئِذٍ عَمَلُهُمْ
یعنی اگر اللہ تعالیٰ کا کلام بھی مان کو سنا ہے تب بھی یہ منہ پھیر کر جہنم میں دوس کے ایمان نہیں لائیں گے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِذُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ إِنَّا ذُنُوبًا عَنِينٌ
اللہ اور اس کے رسول کے کہنے کو چلایا کہ جبکہ رسول تم کو تمہاری زندگی بخش چیز کی طرف بلاتے ہیں سوئی نے کہا نہ کرنے والی چیز سے مراد ہے ایمان کیونکہ کافر مرد ہے نہ تادمے کے کافر ان مراد ہے اسی سے زندگی نجات کرو ورنہ جہنم میں عذاب سے بچنا حاصل ہو جائے۔ چنانچہ نے کہا حق مراد ہے لیکن اسباق کے نزدیک جہاں مراد ہے جہاد کے ذریعہ سے ہی اللہ نے ذلت کے چند عزت عطا فرمائی یہ نفس کے نزدیک شہید ہو کر مراد ہے شہداء کے مصداق اللہ نے فرمایا ہے اَلَّذِي اسْتَعْتَبَهُمْ فَرَأَوْهُمُ كَذِبًا لَّئِيْلَ الَّذِي اسْتَعْتَبَهُمْ سَوَاءٌ لَّهٗمُ يَوْمَئِذٍ عَمَلُهُمْ
تفسیر جلیل صالح۔

میں کتابوں میں سب سے زیادہ منسوب یہ ہے کہ جس جس چیز کی رسول اللہ ﷺ نے دعوت دی ہے وہ سب مراد قرار دی جائے۔ رسول اللہ ﷺ کی یہ فرمائی کہ رسول کو مرد گردانتے ہیں اور آپ کی اطاعت حیات قلب کی موجب ہے اس صورت میں دعوت کو سنا جیسا کہ ہم کے ساتھ عقیدہ کرنا احترام زندگی ہو گا (یعنی یہ مطلب نہ ہو گا کہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت ان چیزوں میں کیو نہ زندہ کرنے والی ہیں اور جو تعلیم زندہ کرنے والی نہیں ہے اس میں طاعت نہ کرو بلکہ زندگی بخشی کی قید صرف اللہ مراد اور اطاعت پر ہی چھوڑنے کے لئے ہو گی (اور اس بات پر تنبیہ ہو گی کہ رسول اللہ ﷺ کی ہر اطاعت زندگی بخشی ہے) اور اس کی زندگی کا مطلب ہے پروے ہمارے ہر نیک چھوڑنے کی چھوڑنے سے غفلت دور کرنا توغی اور نسانی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت ابی بن کعبؓ نماز پڑھ رہے تھے رسول اللہ ﷺ کا ان کی طرف گھر ہوا آپ ﷺ نے ان کو آواز دی کہ حضرت ابی بن کعب جلدی جلدی نماز پوری کر کے حاضر خدمت ہوئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب میں نے تم کو پکارا تھا تو تم نے فوراً اجابت کیوں نہیں کی (میرے یہ دعوت پر لپک کیوں نہیں کیا اور کیوں حاضر نہیں ہوئے) حضرت ابی نے عرض کیا میں نماز میں تھا فرمایا اللہ یہ نہیں فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِذُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ إِنَّا ذُنُوبًا عَنِينٌ لَّئِيْلَ الَّذِي اسْتَعْتَبَهُمْ سَوَاءٌ لَّهٗمُ يَوْمَئِذٍ عَمَلُهُمْ کیا رسول اللہ ﷺ نے جب حضور ﷺ کی دعوت پر ایک ضروری تھی آئندہ جب بھی آپ پھریں گے میں ضرور جواب دل کا خواہ نماز ہی پڑھتا ہوں۔ حدیث تابعہ کہ حق ہے کہ جس نام کی دعوت رسول اللہ ﷺ نے دی ہو اس کی تعمیل ضروری ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ بعض علماء کا قائل ہے کہ نماز میں رسول اللہ ﷺ کی دعوت پر جواب دینے سے نماز میں اونٹنی۔ انش نے کہا اگر کسی قوی کام سے لئے رسول اللہ ﷺ نے دعوت دی ہو تو اس کی تعمیل کے لئے نماز آواز یا لازم ہے۔ یہاں قول زیادہ قوی ہے ورنہ ہر دینی ضروری کام کے لئے جو تاخیر کرنے سے فوت ہو رہا ہو نماز توڑ دینا جائز ہے اور دعوت رسول اللہ ﷺ کی ہی کیا (خصوصاً صحت سے) مثلاً کوئی بیوا کا سو میں گر رہا ہو کوئی غلامی نماز پڑھ رہا ہو اور خیریت ہو کہ اگر نماز توڑنے کا تادمہ حاکم میں اگر پڑھنے کا تو نماز توڑ کر اس کو راستہ ہمارے ہمارے پڑھنا جائز ہے۔

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا
اور چلن رکھو کہ اللہ آؤ میں جلیں کرتا ہے آدمی اور اس کے کلب کے درمیان، یعنی مرد و کلب کے مابین اطاعت اللہ آدمی کی خواہش جو اس وقت حاصل ہے مرنے کے بعد نہیں ملے گی مثلاً اس وقت کو نیست کیجیو بھلا کیوں کی طرف جیڑی ہے اور جو دلوں میں اللہ کی فرمائیں داری کے لئے غلوں میں پیدا کرو۔
یادہ مطلب ہے کہ انسان حول حیات کی تہہ کر تا ہے مگر اللہ اس کے اور اس کی بھی تمنا کے درمیان مان ہو جاتا ہے اور اس کے عزم کو کھینچ کر دیتا ہے نہ تم سو دین میں اسکی نہ کرو (اور طوس حیات کی تمنا کرو اور یہ امید نہ قائم کرو کہ آئندہ نیچیاں کر رہیں گے)۔

میں پھر خود ہی ان کے خون کا قصاص طلب کرنے لگے۔ حضرت زبیرؓ نے فرمایا ہم اس آیت کو ایک حد تک پہنچتے رہے اور انہیں سمجھتے تھے کہ اس آیت کے مصداق ہم ہیں۔ ستر معلوم ہوا کہ ہم ایسی آیت میں سر او میں آپ کا اثر وہ جنگ حمل کی طرف تھا جس پر کہ آپ نے حضرت علیؓ کے خلاف جہاد کی تھی۔ سدی شہادت اور قادیان کی بھی تھی۔

میں کہتا ہوں کہ قصہ کی رفتار بتا رہی ہے کہ آیت میں قتل سے مراد ہے جہاد۔ مگر خصوصاً اس زمانہ میں جب امام کی طرف سے جہاد میں شمولی ہوئے عام اعلان کر دیا۔ یہ اور جنگ کے وقت جہاد ہے۔ مگر سوزنا بھی مراد ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے **وَأَن تَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ سَيُكْفَرُونَ بِكُمْ** یعنی اللہ کی سب سے بڑی جہاد کہ جہاد کو پہنچتے کہ تا قاتل اور حق کے سوا ملے میں آپ سے بچنا رہا تھا۔

دوسری آیت میں **فَإِذَا انشَرَقَتِ السُّجُودُ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ سَيُكْفَرُونَ بِكُمْ** (الاحزاب ۷) مسلمانوں کا قاتلوں سے قتل کی لڑائی اور نہ بچنے ہو جائے تو ان کو پہنچتے نہ دو۔ ایک اور آیت ہے **لَا تَكُونُوا مِنَ الْمُنْكَرِينَ** (سورہ انفال ۷) یعنی اگر وہاں سے بھاگتے ہو تو ان کی نصیحت کریں۔

خاتمہ اور غیر خاتم کو (یعنی) عذاب پہنچنے سے مراد یہ ہے کہ مصیبت سب پر پڑے گی اگر جہاد کو بائیں چھوڑ دیا جائے تو کافروں کا غلبہ ہو جائے گا۔ بڑے عورت مراد سب ہی مسلمان ملے جائیں گے اور ان کا مال لوٹ جائے گا اور میدان جہاد سے منہ بچ کر بھاگنے کا نتیجہ ہو گا کہ جو مسلمان میدان میں جم کر لڑتے رہیں گے وہ (قتل کی نکتہ اور ہز کے قتل کی وجہ سے) شہید کر دیے جائیں گے۔ دیکھو شیطانی انواء کی وجہ سے جنگ احد میں جب کچھ مسلمانوں کے ہاں اکر گئے تو ان کی مصیبت سب ہی مسلمانوں پر پڑی یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کا چہرہ مبارک بھی زخمی اور دانت شہید ہو گیا۔

یہ بھی وہ سب سے بڑا نقصان (یعنی) ہو بلکہ کسی کا صیغہ نہ پست قتل سے بچنے کا محمد دیا گیا پھر قتل کا خطاب کرنے کی ممانعت فرمادی۔ مطلب یہ کہ قتل کا وہاں صرف خاتم پر خصوصیت کے ساتھ پڑے گا جس تم قتل کا خطاب نہ کرو تا کہ خاتم بھی تم پر قتل کا وبال نہ پڑے۔ اسی کی تفسیر انہی کے قول سے ہوتی ہے کہ ان نصیبین خالص جزاء نہیں ہے یعنی غنی نہیں ہے۔ وہ اس میں نون نہ آئے (تو تھیلہ تصرف نمی پر آتا ہے) بلکہ یہ کہ نمی ہے مگر جزاء تمہیز اس کی دوسری مثال کے لئے دیکھو اللہ نے فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ فَتَىٰ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاصْلَحُوا لَهُمْ إِنْ هُمْ يُصْلِحُونَ** (سورہ انفال ۷) یعنی اگر سواروں میں کسی نہ جاؤ گی تو مسلمان اور ان کا لشکر اپنے گمراہوں میں کسی جاؤ گے مسلمان اور ان کا لشکر تم کو رو نہ ڈالے گا۔ نصیبین امر کا جواب نہیں ہو سکتا اگر جواب فرمادیا جائے گا تو یہ مطلب ہو جائے گا کہ اگر قتل سے بچ گئے تو وہ قتل (یعنی) نہ کا وبال) صرف تم کو نہیں پہنچے گا نام لوگوں کو پہنچے گا۔ یعنی تم کو اور دوسرے لوگوں کو سب کو عموماً پہنچے گا۔ (خلاصہ یہ کہ عذاب کی خصوصیت تمہارے ساتھ نہ ہو گی) کیونکہ (بقول شیخ عبد القادر) عقید کی نفی قید کی نفی ہوتی ہے (مطلق کی نفی نہیں ہوتی مطلق کے لئے ہم کا مشورہ باقی رہتا ہے) لیکن بصورت نہ کو رو نہ لو عذاب کی خصوصیت زائل ہو جائے گی عمومی باقی رہے گا۔

یہاں دینی نے لکھا ہے کہ امر کا جواب ہے مطلب یہ ہے کہ اگر وہ قتل تم کو پہنچے گا تو تم میں سے صرف خاتم کو ہی نہیں پہنچے گا جس کہ کتابوں امر کے جواب میں ایک ایسی شرط محذوف مافی ضروری ہے جو امر سے اخذ کی گئی ہو جیسے استیلہ تدخل **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ فَتَىٰ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاصْلَحُوا لَهُمْ إِنْ هُمْ يُصْلِحُونَ** (سورہ انفال ۷) یعنی اگر سواروں میں کسی نہ جاؤ گی تو مسلمان اور ان کا لشکر اپنے گمراہوں میں کسی جاؤ گے مسلمان اور ان کا لشکر تم کو رو نہ ڈالے گا۔ نصیبین امر کا جواب نہیں ہو سکتا اگر جواب فرمادیا جائے گا تو یہ مطلب ہو جائے گا کہ اگر قتل سے بچ گئے تو وہ قتل (یعنی) نہ کا وبال) صرف تم کو نہیں پہنچے گا نام لوگوں کو پہنچے گا۔ یعنی تم کو اور دوسرے لوگوں کو سب کو عموماً پہنچے گا۔ (خلاصہ یہ کہ عذاب کی خصوصیت تمہارے ساتھ نہ ہو گی) کیونکہ (بقول شیخ عبد القادر) عقید کی نفی قید کی نفی ہوتی ہے (مطلق کی نفی نہیں ہوتی مطلق کے لئے ہم کا مشورہ باقی رہتا ہے) لیکن بصورت نہ کو رو نہ لو عذاب کی خصوصیت زائل ہو جائے گی عمومی باقی رہے گا۔

یہاں دینی نے لکھا ہے کہ امر کا جواب ہے مطلب یہ ہے کہ اگر وہ قتل تم کو پہنچے گا تو تم میں سے صرف خاتم کو ہی نہیں پہنچے گا جس کہ کتابوں امر کے جواب میں ایک ایسی شرط محذوف مافی ضروری ہے جو امر سے اخذ کی گئی ہو جیسے استیلہ تدخل **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ فَتَىٰ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاصْلَحُوا لَهُمْ إِنْ هُمْ يُصْلِحُونَ** (سورہ انفال ۷) یعنی اگر سواروں میں کسی نہ جاؤ گی تو مسلمان اور ان کا لشکر اپنے گمراہوں میں کسی جاؤ گے مسلمان اور ان کا لشکر تم کو رو نہ ڈالے گا۔ نصیبین امر کا جواب نہیں ہو سکتا اگر جواب فرمادیا جائے گا تو یہ مطلب ہو جائے گا کہ اگر قتل سے بچ گئے تو وہ قتل (یعنی) نہ کا وبال) صرف تم کو نہیں پہنچے گا نام لوگوں کو پہنچے گا۔ یعنی تم کو اور دوسرے لوگوں کو سب کو عموماً پہنچے گا۔ (خلاصہ یہ کہ عذاب کی خصوصیت تمہارے ساتھ نہ ہو گی) کیونکہ (بقول شیخ عبد القادر) عقید کی نفی قید کی نفی ہوتی ہے (مطلق کی نفی نہیں ہوتی مطلق کے لئے ہم کا مشورہ باقی رہتا ہے) لیکن بصورت نہ کو رو نہ لو عذاب کی خصوصیت زائل ہو جائے گی عمومی باقی رہے گا۔

آئیں حضرت ابو نبیہؓ نے زبان سے توہم کیا مگر مابعد سے طعن کی طرف اشارہ کر دیا مطلب یہ تھا کہ قتل کر دیے جاؤ گے۔ حضرت ابو لہبؓ کا بیان ہے یہ اشارہ کرتے کے بعد اس جگہ سے میں بڑھ چکی نہ تھا کہ فوراً اٹھے یقیناً وہ تو یہاں کہ یہ تو میں نے اشارہ کر دیا تھا کہ رسولؐ سے غداری کی کیا یقیناً آقاؐ ہی پشیمان ہو انا اللہ وانا الیہ راجعون پھر حادہ (استاد بیک) کو لاؤ گی آنسوؤں سے تر ہوئی لوگ میری انجی کے منتظر تھے مگر میں ٹڑھی کے پیچھے سے دوسرے راستے سے نکل کر مسجد حرامہ پہنچا اور رسول اللہؐ کی خدمت میں بھی حاضر نہ ہوا مسجد میں پہنچ کر پہلے ستون سے ٹکرا کر پھیلے ستون سے ٹکرا کر (اب) ستون تو بہ گیا جاتا ہے اپنے کو باندھ دیا اور پکا لہڑو کر لیا کہ یہاں سے نہیں ہٹوں گا یہاں تک کہ مر جاؤں اللہ تو بہ قبول فرمائے۔

ابوحنیٰ نے لکھا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے یہ القاء کئے تھے میں نہیں حملوں کا نہ کھانے میں کامزدہ چکھوں گا۔ فقیر اللہ میری توبہ قبول نہ کرے یا میں بونہی مر جاؤں۔ اس واقعہ کی رسول اللہ ﷺ کو اطلاع پہنچی تو فرمایا کہ مردہ میرے پاس آجاتا تو میں اس کے لئے استغفر کرتا لیکن جب اس نے خود وہ کام کر لیا جو اس نے جانا تو اب جب تک اللہ اس کی توبہ قبول نہیں فرمائے گا میں اس کو نہیں کھوں گا چنانچہ ابوہریرہؓ سات روز تک اسی حالت میں فخر بگم کھائے پیے رہے آخر بے ہوش ہو کر گر پڑے پھر اللہ نے اس کی توبہ قبول فرمائی۔

تکبیل انشاء میں امین ہشام کے حوالے سے ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت ابو لبابہؓ چھ روز تک بندھے رہے لیکن اگر ہر نماز کے وقت کھول دیتی تھی آپؐ و شوکر کے نماز پڑھ لیتے اور پھر بندھ جاتے تھے امین عبد کاہن ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ ابو لبابہؓ تقریباً بیس روز تک بندھے رہے بدایہ میں امین کو سب سے زیادہ صحیح روایت کہا گیا ہے۔ امین اعلیٰ نے ان بیس دن بندھے رہنے کی صراحت کی ہے امین وہ سب نے روایت مالک حضرت عبداللہ بن ابی بکر کا بیان نقل کیا ہے جس میں بکری (باندھنے) کی رو سے کچھ لاپرواہی روز تک بندھے رہے۔ خجی کی صراحت کی ہے نہ پہلی سیاق کہ وہ کی شوقانی اور بیانی تقریباً مفقود ہوئی تھی کچھ سن نہ سکتے تھے اور نہ ہی ضروری حاجت کے لئے بھی آرا رکھوں دیتی تھی اور فراغت کے بعد پھر باندھ دیتی تھی اظہار ایسا معلوم ہو تا ہے کہ کبھی بھی یہ بندست انجام دیتی تھی اور کبھی نہیں۔ ابو لبابہؓ کی توبہ بنی کے متعلق آیت وَأَنذَرُونَا أَسْفَر مَسْجِدَنَا مَقَرًّا وَمُقَرًّا خَلَقُوا أَشْيَاءَ آخَرَةً لِّمَنْ لَّا يَشْعُرُ کے تحت لکھا ہے۔

ابن اسحاق نے ہر ایت پر یہ من عبد اللہ بن قیسط بیان کیا کہ زولہایہ بھی توبہ قبول ہونے کی ایت اس وقت نازل ہوئی جب رسول اللہ ﷺ حضرت ام سلمہ کے مکان میں تھے اول مرتبہ (حجر کے وقت) کہ رسول اللہ ﷺ مسکراتے تھے حضرت ام سلمہ نے عرض کیا کہ آپ کو ہنساتا ہے آپ ﷺ نے (اس وقت) ہنسنے کی وجہ سے فرمایا زولہایہ کی توبہ قبول نہ کر لی گئی حضرت ام سلمہ نے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کیا ہیں یہ خوشخبری (ہر کے لوگوں کو کہہ دے وہ فرمایا) کیوں نہیں دے دو؟ وہاں تک حکم اس وقت تک نازل نہیں ہوا تھا اس لئے حضرت ام سلمہ نے دروازہ پر گر کر کہا زولہایہ تم کو مبارکات جو اللہ نے تمہاری توبہ قبول فرمائی ہے یہ سننے ہی لوگ زولہایہ کو کہتے تھے کہ لئے چڑھ دو اور اب زولہایہ نے کہا نہیں (مجھے کوئی نہ کہہ لے) اللہ کی قسم جب تک رسول اللہ ﷺ جانشین خدا رہے ہاتھ سے مجھے نہیں کھولیں گے (میں کسی کو کہنے نہ دلاں گا) چنانچہ فجر کی نماز کو جاتے میں رسول اللہ ﷺ زولہایہ کی طرف تشریف لے گئے اور ان کو گواہ کیا۔

میں نے حضرت علی بن حسین (یعنی امام زین العابدین) کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت سیدہ فاطمہ (شریعت میں) ابوہریرہ کو کھولنے کے لئے شریعت نے کئی شخصیں مقرر کر لیں۔ ان کے کسا میں سے قسم کھائی کہ رسول اللہ ﷺ کے سوا مجھے اور کوئی نہیں سمجھ سکا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری جڑ ہے (اس کا کھولنا میرا کھولنا ہے) اس روایت کی سند میں علی بن زید بن جندبہن ضعیف روایت ہے۔ پھر علی بن حسین کی یہ روایت سراسر منسل بھی ہے (امام زین العابدین نے حضرت فاطمہ کو نہیں دیکھا۔ در آب نے کسی سے سنا۔ گناہ کر چکیں کہ انہیں امام حسین کا نام حسن کا لگا کر کسی کو دیکھا کا کہ)

دہلیہ نے کے بعد حضرت ابو لہٰیؓ کے گھمسان میں وقت ہوئی جب میں اپنے خاندانی مکان کو چھوڑ دوں

کیونکہ اسی مکان میں مجھ سے گناہ کا صدور ہوا ہے اور اپنے قریب سال سے بھی چند وختوں میں وہاں (اُن کے مال) خیرات کروں اور رسول اللہ نے فرمایا اگر تم خیرات کر لی گئے تو ایک خالی مال خیرات کرنا تمہارے لئے کافی ہے۔ ابو ایوبؓ کے متعلق اس کے بعد قیامت میں بدل ہو گا۔

اے ایمان والو! اللہ اور اسے رسول کی خیانت نہ کرو۔
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ
 خُونٌ (مصدر) کا اصل لغوی معنی ہے تم کرنا جیسے دغا دکانغوی معنی ہے اور اگرچہ چونکہ امانت کے خلاف مضموم (یعنی خیانت) میں کسی کا مضموم ہو جاتا ہے اس لئے امانت کے خلاف نہایت کافہ استعمال کیا جائے گا۔

اور نہ آپس میں لافوں میں خیانت کرو اور تم جانتے ہو تو خوں و انا کا و تعذّبوا انفسکم واللّٰہ تعالٰی عنکم (۱)
 غفلت غمزدہ تفرقہ پر ہے دونوں ہی کے ذیل میں ہیں (ترجمہ اسی طور پر کیا گیا ہے) یا اس جگہ خود خواہے پہلے ان معذوف سے اور پھر غفلت اور جمعیت کے لئے ہے (اسی وقت مطلب یہ ہو گا۔) لوگوں کی خیانت سے ملنا کہ اللہ اور رسول ﷺ کی خیانت نہ کرو یعنی دونوں خیانتوں کا مجموعہ نہ کرو اول مطلب صحیح ہے کیونکہ دوسرے مطلب پر ہر خیانت کی ایک ایک صورت میں سماعت نہ ہو گی بلکہ ایک خیانت کو دوسری خیانت سے ملا کر کرنے کی ممانعت ہو گی۔ صرف اللہ اور رسول ﷺ کی خیانت حجاز جہاز نہیں قرار پائے گی جیسے لا تأکل السماک و تشرب الدہن یعنی ایک وقت میں پھیل بھی کھاؤ اور دودھ بھی پیو یہی امت کرنا (اللہ ایک شخص) اوقات میں پھیل کھانے کی اور دودھ پینے کی ممانعت نہیں۔

وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ کا یہ مطلب ہے کہ تم جانتے ہو کہ یہ امانت ہے لہذا ایمان کر خیانت نہ کرو یا یہ مطلب ہے کہ جب تم جانتے ہو کہ حلق کی طرف اشارہ کرنا خیانت ہے تو ایمان نہ کرو یا یہ مطلب ہے کہ تم خود جاننے والے ہو پھر برے میں تیز کر سکتے ہو ایسی حالت میں خیانت نہ کرو (جو اس وقت تعلّمون معنی عاملوں کے ہو چکا اور کسی مضمون کا مزاج نہ ہو گا۔)

سودی نے کہا کہ (آپس کی امانت میں خیانت بھی اللہ اور رسول ﷺ کی امانت میں خیانت سے کیونکہ) جب انہوں نے اللہ اور رسول ﷺ کی امانت میں خیانت کی تو یقیناً یہی فرمایا بھی خیانت ہو گی۔ حضرت امین عباسؓ نے فرمایا اللہ سے فراخ کو ترک کرنا اللہ سے خیانت ہے اور رسول اللہ ﷺ کی حدت کو ترک کرنا رسول ﷺ سے خیانت ہے اور اللہ کے دو فراتھیں و افعال جو لوگوں کی نظر والے پر شہید ہیں اور ان کا ایمان نہ لے لیتے ہندوں کو خیانت و انسانوں کی لائشیں ہیں یعنی ترکہ فرض و سنت نہ کرو اور فراخ کو پر شہید نہ ہو کر دیکھو کہ فراخ بدل یا صدہ پورا دینا اللہ کی امانت ہے اور امانت کو اللہ کے لئے دینا بھی میں خیانت اور نہ نہ کرنا اور جس کے پاس ہوا ات جس کی دودھ صاحب امانت کو لانا ہے۔

حضرت امین عباسؓ اور قتادہؓ کے قول کا مضمون یہ ہے کہ یہ حدت کو رد کرنا رسول ﷺ سے حضرت ابو ایوبؓ کے فعل کے مطابق ہے۔ ہوا تھا مگر عہد میں لفظ کا صدور ہے سو یہ غزول کی خصوصیت عموم تقصیرات میں نہیں (مضموم ہے) اللہ کے فراخ و صدہ کی امانت میں کسی کو لانا اس سے اللہ سے لڑنا یہی کامل بھی امانت کی یہ ثابت ہے۔

ایک شبہ

امام احمدؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف سے حدیث سے ایک حدیث نقل کی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر سال ہر مومن جس سے منظور ہو جائے اس کو امانت دینا چاہیے (خیانت کے ساتھ امانت غلط مشورہ دینا چاہئے) یہ حدیث صحیح ہے اگرچہ اس نے حضرت ام سلمہؓ کی راایت سے اور امین و ابیہ نے حضرت امیہؓ کی راایت سے لیا کو یہ کیا ہے اس صورت میں یہودیوں نے جب ابو ایوبؓ سے مشورہ لیا تو اس کو صحیح مشورہ دیا ان کو اپنے قریب خیانت مشورہ کا لانا نہ دیتا صحیح مشورہ کے بعد خیانت سے بچنا ان کا کمال نہ تھا۔

زالہ - کہتے ہیں کہ یہ فعل یہ بھی ہو سکتی تھی کہ خود موثر رہتا یا مشورہ دینے سے انکار کر دیتے اور کہہ دیتے کہ

فولکل کر دیا جاتا ہے۔ مجاہد نے کہا یعنی اللہ تعالیٰ دو دنوں جہان میں مقبول کے لئے تمام خطرات کو روک ہوا لہذا کیوں سے مجاہد کا راستہ بنا دے گا۔ مقابلہ بن حیدان نے کہا کہ دین میں شہادت و شہادہ کا طریقہ ہونے سے محفوظ رہنے کا طریقہ بتا دے گا۔ مقابلہ کا قول فولکل لہذا کہ تفسیر کے قریب ہے (جس میں فرقان سے پسمیرت ظلمی سراد قول دی گئی ہے) انکار کے لئے تجاہد کو شہادہ کے ثبوت فرقان کا ترجمہ کیا ہے۔ ابن اسحاق نے کہا یعنی حق و باطل میں فیصلہ کر دے گا جس سے تمہاری حکایت ظاہر اور تہذیب کے مبالغوں کا باطل رہے حکایت ہو جائے گی فرقان (فقوۃ القدر) سے حصہ دے جیسے وہ فرقان اور نصیحت۔

وَلَا يَغْفِرُ عَنْ قَوْمِ سَيْبَانَ إِلَّا مَن دَعَا بِغُفْرَانِهِمْ ۖ وَلَا يَغْفِرُ إِلَّا لِمَن يَشَاءُ ۚ وَالْعَظِيمُ ۝

وے گا کہ تم کو کرم بخش دے گا اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ یعنی تمہارے گزشتہ گناہ مثلاً کے گناہ پر پُروردہ فضل دے گا کہو اپنی نعمتیں تم کو بخش دے گا۔

بزرگ نے حضرت انسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں آدم کے حین رجسٹریشن سے لائے جاؤں گے ایک رجسٹرنگ اعمال کا دوسرا رجسٹر اس کے گناہوں کا اور تیسرا رجسٹر میں اللہ کی نعمتوں کا اور راج ہو گا جو اللہ نے اس بندہ کو عطا کیے ہوں گی پھر انصاف کے رجسٹر میں سے کسی حقیر ترین نعمت کو حکم ہو گا تو اپنے مقابل کسی عمل صالح کو وصول کر لے (یعنی اللہ کی اس حقیر ترین نعمت کا مقابلہ بندہ کے نیک عمل سے کیا جائے گا) تو اس نعمت کے مقابل تمام نیک اعمال بھی پورے ہوں گے۔ اگر اس کی تیسری عزت کی قسم میں نے تو پورے اعمال کو بھی اپنے مقابل نہیں پایا نیک اعمال سب ختم ہو گئے تمام گناہ باقی ہیں اور دوسری نعمتیں بھی موجود ہیں اب اگر اللہ کو کسی بندہ پر رحم کرنا مقصود ہو گا تو فرماے گا میرے بندے تمہارے تجرئی نیکیاں چند گنی کر دیں تیری بد اعمالیاں معاف کر دیں اور تجھے اپنے انعام سے سرفراز کر دیا (گویا نیک اعمال کی وجہ سے مسر اللہ رحمہ اللہ کے انعام اور رحمت سے بندہ کی بخشش ہو گی)۔

طبرانی نے حضرت دہقان بن اصف کی روایت سے بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن اللہ ایک ایسے بندہ کو قبر سے اٹھائے گا جس کا (اس کے اعمال بناء میں) کوئی گناہ درج نہ ہو گا اللہ اس سے فرمائے گا (حیران کوئی گناہ درج نہیں تو بے گناہ ہے کب بتاتے تیرے نیک اعمال کے مطابق جزا دی جائے یا میں اپنے انعام کی وجہ سے تجھے ثواب دوں تجھے دو قول باقول میں سے کون کی بات پسند ہے بندہ عرض کرے گا پھر دو رکھ تو خوب جانتے ہے کہ میں نے حیر کی کوئی نافرمانی نہیں کی (اس لئے میری نیکیوں کا ثواب عطا فرما اللہ فرمائے گا میرے بندے کی نیکیوں کا میری نعمتوں سے مقابلہ کرو تجھ میں کوئی نیکی ایسی نہ ہے جس کے مقابلے میں کوئی نعمت نہ دے دی ہو (نیکی حالت میں تمام نیکیوں کا مساویہ دینی نعمتوں کی شکل میں نہ چکا ہو گا اور کوئی نیکی عامل ثواب ہائی نہ رہے گی) پھر ہو کر) بندہ عرض کرے گا اے رب رحمت اور انعام سے مجھے ثواب عطا فرما اسی بنا پر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ تم میں سے کسی شخص کو اس کا (نیک) فعل نہیں پہچانے گا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ بھی اپنے اعمال کی وجہ سے نجات نہیں پائیں گے فرمایا میں بھی بغیر اس کے کہ اللہ مجھے اپنی رحمت و فضل سے اوصاف لے۔ حقیق علیہ رحمۃ اللہ

سچچین میں حضرت عائشہ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسی اختیار کو ہر پوری راستی ممکن نہ ہو تو راستی کے قریب آ جاؤ اور بجز تیراؤ کیونکہ تم میں سے کسی کے اعمال کو جنت میں لے جانے والے نہیں۔ صحابہ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کیا آپ بھی (اپنے اعمال کی وجہ سے جنت میں نہیں جائیں گے) فرمایا میں بھی بغیر اس کے کہ اللہ مجھے اپنی رحمت سے اڑھا لے۔ اسی کی طرف اللہ نے اشارہ کیا ہے اور فرمایا ہے اللہ بڑے فضل والا ہے، یعنی اللہ نے نیک اعمال کے اجر کا جو وعدہ کیا ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ تیرا اتنی ہی وجہ ہے بلکہ یہ تو شخص اللہ کا کرم اور مہربانی ہے (کہ اس نے نیک اعمال کو ثمرات کا ذریعہ بنوایا ہے ورنہ تمام نیک اعمال تو اس فائل بھی نہیں کہ اللہ کے دیوئی احسانات کا بدلہ ہو سکیں) جیسے کوئی آقا کسی کام کے کرنے پر پہلے ہی غلام کے لئے کوئی انعام مقرر کر دے (تو یہ شخص اس کی مہربانی ہو گی کہ وہ اس خدمت کی انجام دہی کے لئے پہلے ہی غلام کے لئے کوئی انعام مقرر کر دے) (تو یہ شخص اس کی مہربانی ہو گی کہ وہ اس خدمت کی انجام دہی کے لئے پہلے ہی غلام کے لئے کوئی انعام مقرر کر دے)

وہی تو کلام کے لئے ویسے بھی ضروری ہوتی ہے بعض اہل تفسیر نے دیکھو عنکم سبائکم و یغفر لکم کاپ معنی بیان کیا ہے کہ اللہ تمہارے صغیر و کماہ سناقتہ کر دے گا اور کبیر و کماہ و معاف فرمادے گا۔

کَلَّا فَبِمَا تَدْعُوا إِلَيْنَا أَلَيْنَا مَصْرُفٌ ۚ
لور (دیکھو) جب کہ کافر تمہارے متعلق خفیہ سازشی کر رہے تھے اس نسبت کا عطف اذا فتم قیلین پر ہے ایسی اور وقت بھی یاد کر دو جب تمہاری قتلہ لو تم بھی اور اس وقت کو بھی یاد کر دو جب کفار تمہارے متعلق خفیہ انتہی میں بندھے تھے یہ پوشیدہ و پکھلیس مکہ میں بتائی گئی تھیں (یعنی ثبوت سے پہلے) لور یہ صورت دہنی ہے۔

امین اسحق، عبدالرزاق، امام احمد، ابن جریر، ابوالفتح، ابن اندر، اور طبرانی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے لور عبدالرزاق، محمد بن حمید نے قتادہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب انصار مسلمان ہو گئے تو قریش کو خیال ہوا کہ رسول اللہ کے پیچہ لور سنا بھی اور سہرے شہر کے کچھ لوگ ہو گئے اور غیر مل کا ایک خطا کا بکسا بھی بن گیا پھر انہوں نے یہ بھی دیکھا کہ ہجرت کر کے کچھ مسلمان انصار کے پاس پہنچ گئے اور ان کو نصیر سننے کی جگہ بھی مل گئی اور نصیرانے والے بھی اور حمایت کرنے والے بھی ہیں یہ دیکھ کر ان کو اندیشہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ بھی انصار کے پاس چلے جائیں گے اور ان سے مل کر ہم سے لڑنے کو تیار ہو جائیں گے اس لئے ہجرت کر میں جو قیس بن کلاب (قریش کے مورث اہل) کا گھر تھا حسب کا تجارت اور افریش ہر کام کا مشورہ دہی اور اللہ (ہجرت کر میں) میں جمع ہو کر کرتے تھے چنانچہ سب ہمیں اکٹھے ہوئے اسی یوم الا اجتماع کو ہم ہر صحت کما جاتا ہے یہ لوگ جمع ہوا تھے کہ انہیں ایک سال خود ہونڈھنے کی شکل میں چادر لوزھے دو واؤ پر آٹھ ابو تیا لوگوں کے دو واؤ پر کھڑا دیکھا تو پوچھ یہ کون ہوا خدا تو ہی ہے شیخ نے جواب دیا نجد کا رہنے والا ایک بوڑھا ہے جس نے سنا تھا کہ آپ لوگ ایک مہم میں مشورہ کرنے میں جمع ہوئے ہیں اس لئے وہ بھی تمہاری باتیں سننے چلا آیا امید ہے کہ آپ اس میں اچھی رائے اور خیر خواہی پائیں گے لوگوں نے کہا ہاں ایسا اندر آج بوڑھا اندر آ گیا وہاں قریش کے سردار عقبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، طحیہ بن حارث، نضر بن حارث، ابن اندر، ابوالخیر بن ہشام، زید بن اسود، ابومسلم بن ہشام، قحاح کے دو تونے بنے صید لور جب وامیہ بن خلف، ابوسنیان بن حرب، جبیر بن مطعم اور حکیم بن حزام جمع تھے موخر الذکر قبیلہ حضرات آخر میں مشرف باسلام بھی ہو گئے (باقی اشخاص کا فرار ہے لور اکثر فرار میں نہ بے گئے بلکن کے علاوہ بھی قریش اور دوسرے قبائل کے کچھ اشخاص تھے جو قاتل ذکر نہیں۔ حاضرین میں سے ایک شخص بولا آپ لوگوں کو اس شخص کے حالات معلوم ہی ہیں میرے خیال میں کچھ بعد نہیں کہ یہ شخص اپنے پیروؤں کو جو غیر لوگ ہیں ساتھ لے کر ہم پر حملہ کر دے اس لئے باہم مشورہ کر لو اور گیارے پر متفق ہو جاؤ ایک شخص نے جس کا نام سہیل ہے روایت عبدالسلام ابوالخیر بن ہشام بتایا ہے کہ اس کو زخیرہاں میں پانچہ کرکھی گھر میں بند کر دیا اور دو روزہ معلق کر دیا، یہاں تک کہ وہ موت چڑا جس سے دوسرے کو شدید شعراء و ذہب، نابینا وغیرہ کو آئی اس کو بھی (قید خانہ کے اندر) آجائے نہ شیخ نجدی بولا خدا یہ رائے تمہارے لئے سود مند نہیں اگر تم اس کو مکان کے اندر بند بھی کر دے تب بھی بندہ دروہوں کے اندر سے اس کا حکم اس کے ساتھیوں تک پہنچ جائے گا اور ہمت شکن ہے کہ وہ تم سے لڑ کر اور غائب ہو کر اس کو تم سے جھین لیں۔ حاضرین نے سنا شیخ نے کچھ کہ ایک اور شخص نے کہا سہیل نے اس کا نام ابوالاسود ربیعہ بن عمر بتایا ہے جو قبیلہ غنی عامر بن لوی کا ایک فروقا۔ ہم اپنے اندر سے اس کو نکال دیں جہاں چاہے چلا جائے جو چاہے کرے ہم کو ضرر نہ پہنچے گا وہ ہم سے غائب ہو جائے گا اور ہم کو اس سے فراغت ہو جائے گی تو ہم اپنے معاملات کی اور سنی کر قیس کے لور (اٹل شدہ) کو نکال کر ٹھیک کر لیں گے۔ شیخ نجدی بوڑھے رائے بھی ٹھیک نہیں تم وقت ہو کہ اس کی باتیں کسی اچھی ہوتی ہیں اس کی گفتگو میں کبھی مٹھاس آتی ہے جو چیز یہ پیش کرتا ہے وہ لوگوں میں اترا جاتی ہے اگر تم نے ایسا کیا تو وہ چلا جائے گا اور کچھ لوگوں کے دلوں کو بھرا کر سب کو ساتھ لا کر تم کو روک دے گا اور اقتدا و تمہارے ہوشیار سے چھین کر جہاں سلوک کرنا چاہے گا تمہارے ساتھ کرے گا۔ لہذا اس کے علاوہ کوئی اور بات سوچو جو محل نے کہا میری ایک رائے ہے جس سے تم لوگ ابھی تک واقف نہیں ہو لوگوں نے پوچھا وہ کیا ہے ابو جہل نے کہا میرا خیال ہے کہ ہم ہر قبیلہ سے ایک جیانا ٹریف جوں نے لیں پھر ہر جوان کے ہاتھ میں کھلور دے دیں اور

سب کی طرف سے اس پر فوج پڑی۔ سب لشکروں کی بیکارگی پر اس نے اس طرح نکل کر کے ہم کو ان کی طرف سے پہنچ کر پہنچے گا۔ مئی علیہ منافہ ہادی قوم سے توڑ کر نکلے اور غنیمت کا جو تمام ناکل پر حاکم ہو گا لاجہ۔ خوں مایہ پر ہر سنی ہو جائیں گے ہم سب مل کر خوں بہا کر مار دیں گے۔ یہ مشہور ہے کہ اگر کسی شخص نے یہ اہانت تو یہ ہے اس سے ہوا کوئی رائے نہیں ہو سکتی پھر اس نے منہ پر ایم دو شعر پڑھے۔

تو دورانی کفعل السیف معزولہ
یوناد آخر و حمد و تشریف

الرائے یونادانی کفعل جرد
کیونادانی و حمد و تشریف

رائے و فرما کی ہوتی ہے ایک دورائے جس کو کوئی دھما میں جاتا (کسی غیر معروف نام سے دورائے) اور دوسری معریف (ممتاز) رائے لشکر کے چلنے کی طرح (روشن چمکدہ) جس کے آئینہ میں عزت و بزرگی ہوتی ہے اور انجام میں عزت و تشریف۔

فرمانی اس را۔ ہر شخص کو کہ جمع ہر خامت ہو گیا اس مشہور کی اطلاع حضرت جبریل نے رسول اللہ ﷺ کو دے دی اور کہہ دیا کہ جس ہتھ پر قہرات کو (بڑا) سوتے ہیں آج رات اس ہتھ پر نہ رہنا کہ رسول اللہ ﷺ کو کہہ سے نکل جانے کی چاہت ہے۔ اسی رات کا اندھیرا تھا تو قریش رسول اللہ ﷺ کے ارد گرد سے اس انتظار میں تھے کہ آپ ﷺ چلیں تو وہ اللہ کریم رسول اللہ ﷺ نے بھی ان کی موجودگی میں نہ کرنی اور حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں نے حضرت جبریلؑ کو دیکھا کہ میری طرف سے ہتھ پر لیت چلاؤں گی صرف سے تم کو کوئی رکھ میں بیٹے رسول اللہ ﷺ وہی ہتھ حضرت جبریلؑ کو دیکھا کہ میرا کرتے تھے باہر سب جمع ہو گئے اور جو میں نے کہ نہ چھٹے کہنے میں کہ اگر تم ان کی بیروی کرنا تو عرب و عجم کے پادشاہ و جاؤں گے پھر میں نے کہ بعد تم کو زندہ کیا جائے گا اور ان کے باغوں کی خراب تم کو باغ میں کے لئے اگر تم میں کے عجم میں چلے گئے تو میں کے باغوں میں قتل کے چاہے کہ ہر عمر نے کے بعد تم کو زندہ کیا جائے گا اور رسول اللہ ﷺ نے بھی میں غائب کے مکان سے نہ کہہ دئے اور فرمایا میں یہ بات کہہ ہوں اور تم میں میں سے ایک ہو گا اللہ نے قریش کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا رسول اللہ ﷺ نے کوئی کھائی نہیں اپنے آپ پر ایک کے سر پر بیچہ کچھ میں نے اسے اور میں نے آخر اللہ ﷺ کے پیروں میں ایک پر سے چلے گئے کوئی بھی ایسا نہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے سر پر خاک نہ ڈالی نہ پھر باہر آکر آپ جہاں بیٹھا جاتے تھے چلے گئے جب حضور ﷺ تشریف لے گئے تو کوئی بیرونی شخص قریش کے پاس آیا اور اس نے کہا میں اس کا انتظار کروں گا کہ وہ قریش نے کہا حضور ﷺ کا آنے والے نے کہا اللہ نے تم کو کام کر دیا خدا کی قسم وہ تو خدا سے سننے سے نکل گئے اور تم میں سے کوئی بھی ایسا نہ تھا کہ اسوں نے اس کے سر پر خاک نہ ڈالی دی ہو اب دے دے کام کو چاہئے تم سوچ لو کہ تم کو نبی کیا کرنا ہے میں نے ہر ایک نے اپنے سر پر ہاتھ رکھا تو سر پر خاک دکھائی دی پھر اللہ جانتے گے تو میں رسول اللہ ﷺ کی چادر اڑا دے کوئی شخص دکھائی دیا کہنے لگے خدا کی قسم تم ﷺ کو چادر اڑا دے سو رہے ہیں اسی عانت میں میں ہو گی تو حضرت علیؑ بیٹھے اس وقت کہنے لگے بے شک اس شخص نے حق کہا تھا میں سے نکل کر رسول اللہ ﷺ غار ثور کی طرف تشریف لے گئے باقی قصہ سورہ قہر میں انشاء اللہ آئے گا۔

حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنی جان کا پیر کیا اور رسول اللہ ﷺ کا لباس میں کر تپ ﷺ کی جگہ سو گئے مشرک رسول اللہ ﷺ کو تاک رہے تھے مگر وہیں حضور ﷺ کی جگہ علیؑ تھے اور علیؑ کو ہی رسول اللہ ﷺ پہنچے ہوئے تھے حضرت علیؑ سوئے ہیں جب کہ رات لے کر سیدے ہوئے تو سر کوں کو علیؑ کی شکل نظر آئی کہنے لگے تو یہ کیا ہے جبر اسراحتی تو کر دت میں یہ تھا تو وہ (سوئے میں) کر دت لیتا ہے ہم پہلے دیکھ کے (چادر کے اندر تھے دیکھ کر غلط سمجھے)۔ حاکم نے حضرت علیؑ بن حسینؓ (یعنی امام زین العابدینؓ) کا قول نقل کیا ہے کہ (آیت میں الفاسقین دشمنی نفسانہ انجنا، متوجہا بہ اللہ کا معصوق حضرت علیؑ بن حسینؓ) علیؑ نے ہی اللہ کی فرشتہ کی طلب کرنے کے لئے اپنی جان فروخت کی یا

خریدیں کوڑا ہنسی کے متعلق مندرجہ ذیل شعور فرمائے۔

و من خائف لرست. استیجایا بحر
فی ذود الطولاد. من الحکر
موتی ولی حفظا لاد و فی ستر
و قدر و طنت نفسی علی التکل والاسر

ابن جریر نے سعید بن جبیر کی روایت سے لکھا ہے کہ بدر کے دن عقبہ بن ابی معیط طسمہ بن عدی کو نضر بن حارث گرفتار ہونے کے بعد اس کے نضر بن حارث کو حضرت مقدادؓ نے گرفتار کیا تھا جب نضر کو قتل کرنے کا حکم رسول اللہ ﷺ نے دیا تو حضرت مقدادؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ تو میرا قیدی ہے فرمایا یہ اللہ کی کتاب کے حلقہ ایسی باتیں کہتا تھا (یعنی پریدہ استخوان و اسامیر فلا لیکن کہتا تھا کہ اس کا قتل ضروری ہے) اس کے متعلق آیت ذیل نازل ہوئی۔

اور جب من کو ہماری آیات پہنچ کر سنائی جاتی ہیں تو کہتے ہیں۔ یعنی نضر بن حارث کہتا ہے چونکہ نضر کے قول پر سب راضی تھے اس لئے قول کی نسبت سب کی طرف کر دی جس طرح حضرت صلح کی اور فتنی کا قتل صرف ذوالربین ساف تھا مگر تمام قوم شہود نفس پر راضی تھی اس لئے فقہ و دھامیں کو نہیں کانٹنے کی نسبت پوری قوم کی طرف سر دی گئی۔

قَالَ سَيُعَذِّبُكَ اللَّهُ فَأَتْلُو مِنْهُ لِقَابًا ذَاكًا
ہم نے (قرآن) من لیا اگر ہم چاہیں تو ہم ایسا ہی (کلام) کہہ سکتے ہیں من کا یہ قول انجانی من اور بابلانہ خصوصیت کا مظہر تھا جس سال تک قرآن من کو مقابلہ کی دعوت و چیلنج کرنا جاری رکھا اگر ایسا کلام نہ سیکھتے تو توہر کر لاء پھر قرآن میں مقابلہ کی غایت تھی تو ایسا کرنے سے باز کیا تھا مقصودیت اور عجز ہونے کی ذلت سے من کو نضر بن حارث بنی ہاشمی نے بھی اور فتنی بھی پھر قرآنی سورت کی مشا جوشن نہ کرنے کی کڑی وجہ تھی۔
لَا تَنْفَعُكَ آيَاتُنَا وَلَا قَوْلُكَ
یہ تو نضر بن حارث لوگوں کی تکلیف دہی ہوئی کہناں میں اساطیر اسطوری کی طرح ہے کہیں ہوئی تحریر یعنی کزشتہ اقوام کے اوقات جو پچھلے لوگوں نے لکھے ہیں انہی نے لکھا ہے کہ نضر بن حارث تاجر تھا فارس اور حیرہ (عراق) کو چلا کر تاتاریاں اور ترمذ و سغدیہ کی داستانیں اور عجیبوں کے قصے کہناں بنا کر تاتاریاں و سغدیہ کی طرف سے گذرتا تھا تو من کو تورات، انجیل پر مبنی اور کور کور مجدد کرتے پاتا تھا پھر جب مد من قیہ اور رسول اللہ ﷺ کو قرآن اور نماز پڑھتے دیکھا تو بالام نے (لکھا) من با من) کہی ہیں اگر ہم چاہیں تو وہیں کلام کہہ سکتے ہیں۔

قَالَ قَالُوا أَتَلَاوُا وَلَمْ نَحْمَدْكُمْ وَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ قَائِمِينَ
اور جب انہوں نے کہا اے اللہ آریہ (قرآن) تیری وجہ سے حق ہی ہے (اور ہم اس کی صداقت سے اللہ کرتے ہیں تو انکار کی پاداش میں) ہم پر آسمان سے پتھر برسایا جسے اصحاب جہنم لوہ کو تو نے سر لوی تھی۔
آوُفُوا بِعَهْدِكُمْ
یا کوئی اور ذلت و رسالت و رسالت خدا کے ساتھ کہتے ہیں کہ یہ قرآن اللہ کی طرف سے نہیں ہے۔
استمر کرنا اور یہ طاقا تھا کہ ہم یقین رکھتے ہیں اور بصیرت کے ساتھ کہتے ہیں کہ یہ قرآن اللہ کی طرف سے نہیں ہے۔

ابن جریر نے سعید بن جبیر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ بات کہنے والا نضر بن حارث بنی ہاشمی کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی یعنی نضر بن حارث ان سب ان کی روایت نقل کی کہ جب رسول اللہ ﷺ نے کزشتہ امتوں کے اصول بیان فرمائے تو نضر بن حارث نے کہا میں بھی چاہتا ہوں انہیں بیان کر سکتا ہوں یہ تو وہ کہتا ہے جس جو پہلے لوگوں نے اپنی کتابوں میں لکھ دیئے ہیں۔ حضرت عثمان بن مظعون نے فرمایا اللہ - ہذا - محمد ﷺ تو پہلی نبی تھے جس نے نضر بن حارث بھی نبی بات کہہ رہے ہوں حضرت عثمان نے فرمایا محمد ﷺ تو پہلے نبی تھے (اور تو شرک کی باتیں کر رہے) یا ایہا بنی ہاشمی اللہ لا اله الا اللہ کا قائل ہوں اور یہ یعنی بت اللہ کی بیانیہاں ہیں (اللہ نہیں ہیں) پھر کہنے لگا اے اللہ ان کتاب ہذا عوالمی من عندک یعنی یہ قرآن اگر حق ہے اس کی طرف سے نازل شدہ ہے درہم اس کا انکار کرتے ہیں تو انکار کی پاداش میں ہم پر پتھر برسایا کوئی اور سرائحت خدا پر ہم پہنچا دے اس قول کا مقصد قرآن کا دھن از ماور قرآن کے باطن ہونے پر اپنے یقین کا اظہار کرنا ہے۔ نضر بن حارث بنی ہاشمی کے متعلق آیت من سائل عذاب واقع ہوا تو قتل ہوئی بھی عطاء نے کہا نضر بن حارث کے متعلق کچھ نوید دہن آیات کا نزول ہوا اور من عذاب کا وہ عذاب کا عذاب کے دن اسی نے اس کو گھیر لیا۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ أَتْلُوهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ أَتْلُوهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ أَتْلُوهُ

يُحْيِي الْمَوْتَىٰ إِنَّهُ لَمُسَوِّدٌ لِّحُجُوبٍ

اور اللہ ایسا نہیں کرے گا کہ اپنا

گو غضاب دے اور اللہ ان کو عذاب دینے والا نہیں ایسی حالت میں کہ وہ استغفار بھی کرتے رہتے ہیں اور ان کو کیا اتنا متعلق ہے کہ اللہ ان کو (پاکستان) عذاب دے جو حالانکہ وہ مسجد حرام سے (مسلمانوں کو) کہہ سکتے ہیں۔

اس آیت کے تفسیری معنی میں علماء کے اقوال مختلف ہیں محمد ابن ابی ناسر آیت کو سابق آیت کا ترجمہ اور مترکون کے قول کا جزا قرار دیا ہے مطلب اس طرح ہے کہ جو کافر مشرک کہتے ہیں اللہ ہم کو عذاب نہیں دے گا ہم تو اس سے استغفار کرتے ہیں نبی کی موجودگی میں اس کی امت کو اللہ عذاب میں مبتلا نہیں کرے گا اللہ نے ان کی حمايت اور قریب خود کو اور خود اپنے لئے بدو عاکر کرنے کی وضاحت کرتے ہوئے بطور تردید فرمایا کہ یہ لوگ اگرچہ استغفار کرتے ہیں اور آپ بھی ان میں موجود ہیں لیکن یہ چیزیں عذاب سے مانع نہیں ہو سکتیں جب کہ یہ لوگ مسجد حرام (عقبہ) سے مسلمانوں کو کہہ سکتے ہیں دوسرے میں تفسیر کاخیل ہے کہ وَمَا كَانَ لِلّٰهِ يَخْلَعُ عَلَيْهِمْ سِتْرًا یہ نیکالوہم سے سابق آیت سے وابستہ نہیں ہے بخاری نے حضرت انسؓ کی روایت سے نصہ ہے کہ ابو جہش نے کہا تَعَالَى اللَّهُ بِمَا لَا يَكْفُرُ بِهِ إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ الْأَقْبَعُ مِنْ غُلُوبِكَ فَمَسَجِدٌ فَلْيَبْتَغِ حِجَابَهُ بَيْنَ الشَّعْبِ أَوْ لَيْسَ يَنْبَغِي عَذَابُ الْبَيْتِ اس پر اللہ نے اسی طرح سے فرمایا إِنَّ لِلّٰهِ يَخْلَعُ عَلَيْهِمْ سِتْرًا وَالسُّنَّةُ فِيهِ جَدَّةٌ

[illegible]

حضرت امین حاکمؑ نے فرمایا کسی مسیحی پر اللہ نے عذاب نازل نہیں کیا جب تک اپنے نبی ﷺ اور مسلمانوں کو دکھانا سے نکال کر مشیت کے مطابق جہاں چاہا پہنچانے والا (وہی) اللہ نے فرمایا ہے: **وَلَا تَكُنَ مِنَ الَّذِينَ يُخَذِّلُ اللَّهُ مُلْكَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَلَا تَكُنَ مِنَ الَّذِينَ يَخْذِلُ اللَّهُ عَنْهُمْ وَهُمْ يَسْتَنْفِزُونَ** پس مسلمان جب نکل گئے تو اللہ نے فرمایا: **مَالِهِمْ لَنْ لَا يُعْذِبَهُمُ اللَّهُ لَمْ يَكُنْ مُسْلِمِينَ** ان کے نکل جانے کے بعد عذاب نازل نہ کرنے کی کوئی وجہ باقی نہیں رہی بلکہ عذاب نازل کرنے کا سبب محکم ہو گیا لوگوں کو مسجد حرام سے مٹوؤں نے روک دیا یعنی رسول اللہ ﷺ کو پورے مسلمانوں کو ترک وطن پر مجبور کر دیا چنانچہ بدر کے دن اللہ نے ان پر عذاب نازل کر دیا۔

حضرت الامام علیؑ نے فرمایا (اے مسلمانو!) تمہارے خدا اللہ کے دیوی بادل سے محفوظ رہنے کے واسطے
 تھے رسول اللہ ﷺ کی موجودگی اور تمہارا استغفار کرتے رہنا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ** رسول اللہ ﷺ کو (دنیا سے) تشریف لے گئے اور استغفار (کا سلسلہ) بروز قیامت تک
 تمہارے اندر جاری رہے گا (اس لئے) وہی عمومی عذاب تم پر نہیں آئے گا۔

ترجمہ: اے حضرت ابو موسیٰ! شہری کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے میری امت کے لئے عذاب سے محفوظ رکھے ہیں کہ وہ آیات مجھ پر نازل فرمائیں قریظاً ذلک ان اللہ لیبغیہنہم وانکف ویتجنبنہم واما کان الذل یبغیہنہم وکفہم یستغفرون میں جب (دنیا سے) چلا جائوں گا تو استغفر کے (سلسلہ) کو ان کے اندر قیامت تک کے لئے جمود چاہوں گا ترجمہ: اے اس روایت کو ضعیف کہا ہے (یعنی یہ حضرت ابو موسیٰ کا قول ہو سکتا ہے اس کو رسول اللہ ﷺ کا قول قرار دینا ضعیف ہے)۔

بعض علماء کا قول ہے کہ غم یستغفرون سے مراد یہ ہے کہ مشرک استغفر کرتے ہیں (یعنی غم غیر مشرکوں کی طرف رائج ہے) چنانچہ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ مشرک کعب کا طواف کرتے تھے اور طواف کرتے میں کہتے تھے غفر انک غفر انک (میں تیری مغفرت کے طلب گار ہیں) اس پر اللہ نے آیت واما کان الذل یبغیہنہم الخ نازل فرمائی۔ ابن جریر نے یزید بن وہبان کی روایت سے لکھا ہے کہ قریش کے لوگوں میں سے بعض نے بعض سے کہا محمد (ص) اللہ کی تعظیم کرتے ہیں اے اللہ اگر یہ حق ہے تو ہم پر پتھر برسائے کہ تو انہوں نے یہ بات کہہ دی لیکن جب شام ہوئی تو کہے پر پتھر نہ پڑا اور دعا کی غفر انک اللہم اس پر اللہ نے فرمایا واما کان الذل یبغیہنہم سے لا یعلمون تک۔

قادور مدنی نے کہا آیت ناکان الذل یبغیہنہم و غم یستغفرون کا مطلب یہ ہے کہ اگر یہ مشرک استغفر کر لیتے تو اللہ ان کو عذاب نہ دیتا لیکن انہوں نے استغفر نہیں کیا کیونکہ اگر گناہ کا اقرار کر کے معافی کے طلب گار ہو جاتے تو مومن ہو جاتے۔ اسی کی مثل آیت ناکان ذلک لیبغیہک القری بظلمہ و اقلہا مضطجون (یعنی اس میں بھی نفی تقدیری ہے مطلب یہ کہ کالم بتیوں والے اگر مصلح ہوتے تو اللہ ان کو ہلاک نہ کرتا) لیکن وہ مصلح پسند نہ تھے اگر مصلح ہوتے تو علم نہ کرتے عادل ہو جاتے۔

بعض کا قول ہے کہ اس کلام میں اللہ نے اسلام صحابہ رسول اور استغفر کی لوگوں کو دعوت دی ہے اور دعوت دینا اصل مقصد ہے جیسے کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ تو میری اطاعت کرے گا تو میں تجھے سزا نہیں دوں گا اس کا مقصد بھی ترغیب اطاعت ہے۔

چاہے اور عکس نہ ہو استغفرون کی تفسیر یسملون کے لفظ سے کی ہے یعنی اگر وہ مسلمان ہو جاتے تو ان پر عذاب نہ آتا والہی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ہم یستغفرون کا مقصد یہ ہے کہ (چونکہ اللہ کی طرف سے ہم پہلے ہی ملے کر دیا گیا ہے کہ ان میں سے کچھ لوگ مسلمان ہو جائیں گے اور استغفر کریں گے جیسے ابو سفیان بن حرب منولان بن امیہ عکرمہ بن ابی جہل سمیل بن عمر حکیم بن حزام وغیرہ) اس لئے عذاب عمومی نازل نہیں ہو گا قریش میں سے بعض کا مسلمان ہو جانا تقدیر الہی میں نہ ہو تا تو عذاب آجاتا (عذاب الوہاب نے چاہا کہ قول نقل کیا ہے کہ ہم یستغفرون کا مطلب یہ ہے کہ ان کی پشت سے ایسی نسل پیدا ہوگی جو استغفر کرے گی بعض علماء کا قول ہے کہ ناکان الذل یبغیہنہم میں عذاب سے مراد بے بالکل بڑا اور بڑا کر دینے والا (عذاب استیصال) اور ناکان الذل یبغیہنہم اللہ میں عذاب سے مراد بے عذاب نقل بعض کے نزدیک نفی عذاب سے مراد بے عذاب استیصال یا ناکان نہ ہونا اور تو عذاب سے مراد بے عذاب آخرت۔

وَمَا كَانُوا أَقْرَبَ أَقْرَبًا اور وہ مسجد حرام کے متوال (ہونے کے قائل) نہیں تھے جس کا قول ہے کہ مشرک کہتے تھے ہم کعب کے متوال (مقدس) ہیں جس کو چاہیں گے اندر آئے سے روک دیں گے اور جس کو چاہیں گے اندر آئے دیں گے اس کی تردید میں اللہ نے جملہ مذکورہ نازل فرمائیں وقت اولیاء دے دیا کعبہ مرہوں کے (وہ تفسیر بیت کی طرف رائج ہوگی)۔
إِنْ أَكَلْتُم مَّا كَانَتْ إِلَّا السَّخَرَاتُ نہیں ہیں حد لکعبہ کے مگر متقی یعنی وہی لوگ کعبہ کے حد لہ ہیں جو مشرک سے پرہیز رکھنے والے ہیں اور اللہ کے سوا کسی کی پوجا نہیں کرتے۔ بعض اہل تفسیر نے تفسیر اللہ کی طرف رائج کی ہے یعنی اللہ کے

دست میں ہیں مگر حق۔

وَلَكِنَّكَ أَنْتَ الرَّحْمَنُ الْعَلِيمُ ⑥

لیکن میں سے اکثر بواقف ہیں۔ نہیں جانتے کہ کعبہ کی تولیت کا حق کو
استحقاق نہیں لفظ اکثر ذکر کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ ان میں سے بعض لوگ اس بات کو جانتے ہیں اور اہل سنت عباد کا
مظاہرہ کرتے ہیں یا اکثر سے مراد سب ہیں جیسے لفظ قلت سے عدم بالکل نہ ہونا مراد لے لیا جاتا ہے۔

وَصَاغَانِ صَاغًا تَوَحُّدًا ⑦
اور کعبہ کے پاس اس کی نماز صرف
یشیاء اور تالیاء بجاتا ہوتی ہیں۔ مملوۃ سے مراد دعا ہے یہ وہ عبارت مراد ہے جس کو مشرک نماز کہتے تھے مکہ کا ترجمہ حضرت ابن
عباس اور حسن نے یہی کیا ہے اصل میں مکہ اس مفید پروردہ کو کہا جاتا تھا جس کی آواز سننے کی طرح ہوتی تھی یہ پروردہ تجاڑ میں
ہو نہ تھا اس معنی کے لحاظ سے آیت میں رکاع سے مراد مکہ کی آواز ہو گئی تصدیق کا معنی تالی بجاتا ہوتی ہے حضرت ابن عباسؓ کا
بیان نقل کیا ہے کہ قریش کعبہ کا طواف نہ پڑھتے بلکہ پڑھتے تھے اور طواف کی حالت میں یشیاء اور تالیاء بجاتے تھے واحدی نے
حضرت ابن عمرؓ کی طرف بھی اس بیان کو منسوب کیا ہے۔

بنوئی نے مجاہد کا بیان نقل کیا ہے کہ قبیلہ عبدالدار کے کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کے طواف کرتے وقت سامنے آجاتے
نہ لیں بناتے تو راسپہ منہ میں انگلیاں ڈال کر یشیاء بجاتے تھے اس روایت کی روشنی میں مکہ کا معنی دو جگہ پچھوں کے اندر انگلیاں
داخل کرنا اور تصدیق کا معنی یہ گائیکی جیسی آواز نکالنے پر ہمارے دور میں آواز نکالنے والے کو بواز گشت سناؤ تھی ہے جس کو صدا
کہا جاتا ہے اس کا خلافت تصدیق ہی ہے لغت میں صدا اس آواز کو کہتے ہیں جو (میرے) یا پڑیا کسی بلند عادت میں (میرے طرف سے
آتی ہے۔

ابن جریر نے حوالہ معید بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے طواف کے دوران قریش آپ ﷺ کے سامنے آجاتے
آپ ﷺ سے ٹھکار کرتے تو ریشیاء اور تالیاء بجاتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

جعفر ابن ابی ریحہؓ نے حضرت ابوسلمہؓ بن عبدالرحمنؓ سے مکہ کا تصدیق کا معنی پوچھا تو ابوسلمہؓ نے دونوں ہتھیلیاں ملا کر
پہنچیں چونکہ جس ہتھیلی میں آواز پیدا ہوتی رہا وہاں جبریں قریش کو بیان ہے کہ آپ سب حرام میں نماز پڑھنے سے لے کر ہر قسم کے ہونے تو آدمی آپ
کے مابین جانب کعبہ سے ہر جگہ اور دروادی آپ کی باتیں جانب کعبہ سے ہر جگہ اور تالیاء بجاتے تاکہ آپ کی نماز گزرتا ہو اور آپ نماز پڑھیں
یہ لوگ قبیلہ عبدالدار کے تھے معید بن جبریلؓ نے کہا تصدیق سے مراد ہے مسلمانوں کو مسجد حرام اور دین اور نماز سے روکنا،
اس قول کی بناء پر تصدیق کا معنی قرآن پڑھنے کا دوسری ذیل کو یاد سے بدل دیا گیا۔

ہر صورت لفظ صلوت سے مراد کاروں کی دو حرکات ہوں گی جن کو نماز کے قائم مقام انہوں نے بنا رکھا تھا حکم تو یہ کیا تھا
مسجد میں نماز پڑھنے کا اور انہوں نے بجائے نماز کے ان حرکات کو اختیار کیا۔

اب تم عذاب کو چھو کر کرتے رہنے کے عوض عذاب سے
فَيَنْتَهِزُوا الْعَذَابَ إِنَّمَا تُنصِتُونَ ⑧

اے حضرت دُعا میں انہوں نے یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرو بنی نضر کو حکم دیا کہ اپنی قوم کو ایک جگہ جمع کرو جب سب
لوگ یہ گاہ نہوت پر حاضر ہوئے تو حضرت عمرو بنی نضر نے عرض کیا میری قوم کے سب لوگ (یعنی صحابہؓ) حاضر ہیں انہوں نے بھی
یہ بات سن لی اور خیال کیا کہ قریش کے حلقوں کو کوئی وحی آئی ہے بلوہم بھی ملے پانچ سنے ہو کر کہنے والے آگئے (یعنی پیام وحی کو سننے اور
حالت کو دیکھنے کے لئے انہوں نے آگئے) رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے اور سب کے سامنے کھڑے ہو کر فرمایا کیا تم میں مسلمان
کوئی اور بھی ہے صحابہؓ نے عرض کیا ہاں ہمارے حلیف اور بھائی اور اہل قربت (یعنی انہوں نے) ہیں فرمایا ہمارے حلیف تو ہم میں سے
ہیں وہ بت جائے بھی تم میں سے ہیں اور ہمارے اہل قربت بھی ہم میں سے ہیں آخر ان میں کتنے ہوں انوب، والا استغفر، پس اگر
نہو (یعنی) ہو تو تم کو ہے وہ نہت کچھ لوگ قیامت کے دن (نیک) افراد لے کر آئیں گے اور تم (گناہوں کا) بد فکر آؤ گے تو تم سے
روگردانی کر لی جائے گی (تمہاری طرف تفراسکتا، توہ نہیں کی جائے گی)۔

مراد ہے بدر کی لڑائی میں مارا جانا بعض کے نزدیک عذاب آخرت مراد ہے اور عذاب میں آف لام عدیٰ یہ کہتا ہے یعنی وہ عذاب جس کی انتہا کو نہ خواست کی تھی اور کہ تھا از انہما بعد اب انہم اور کفر ہے مراد ہے اعتقادی اور عملی کفر یہ آیت گزشتہ آیت سے وابستہ ہے اور ان بات کو چلتہ کر رہی ہے کہ واقعی وہ عذاب کے مستحق ہیں اور قبولیت کعبہ کے حقدار نہیں ہیں جس کے یہ احوال نبیوں اور رسولوں پر بیان کر دئے گئے وہ ضرور عذاب کا مستحق ہو گا اور قبولیت کعبہ کا حقدار نہ ہو گا۔

[illegible]

اسکے لیے اس نے حکم دیا کہ یہ آیت البوسنیان کے متعلق نازل ہوئی جس نے چالیس لوگوں کو سزا
میں داخل کیا تھا۔ ان میں جو نے اپنی اور سعید بن جبر کی روایت سے لکھا ہے کہ یہ آیت البوسنیان کے حق میں نازل ہوئی
جس نے وہ ہزار سالہ لعابیش کو اجرت دے کر جنگ احد کے لئے تیار کیا تھا۔ میں لکھتا ہوں، الشافعی عام ہیں نہ کو وہ اشخاص بھی اس حکم
میں داخل ہیں اور ان کی طرح کے دوسرے لوگ بھی۔

اب تو یہ (راہِ خدا سے روکنے کے لئے) مال صرف کرتے ہیں
(لیکن) بھریے ان کے لئے (دنیا میں سے) باعثِ شہابی، نعم ہو جائے گا کہ مال بھی جائے گا اور مقصد بھی حاصل نہ ہو گا حضرت
نہ نے سے مراد ہے موجبِ حسرت ہو گا کہ میں زور پید کرنے کے لئے باعثِ حسرت کو حسرت قرار دیا۔
پھر (انصاف کار) یہ مضروب ہوں گے، مگر جو شرع میں لڑائی کو پائی جیتی (یعنی براہِ سربر) ہوئی۔

ان کو بے فکر کر دیا جائے گا۔

لَا يَمْلِكُ لَكُمْ فِيهِ شَيْءٌ ۚ وَاللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۚ

۱۰. امام شافعیؒ کا کل عہد عرب سے یونانی لٹریچر کے سامنے مل جاتا ہے تاکہ ہنگامہ میں ان کا ساتھ دیں جنس کا بھی ہے جس کا نامشخص کے نزدیک امتیاز میں مختلف عناصر کے ساتھ مل جاتا ہے جنہوں نے کوہ جنس کے نیچے قرآن سے دور کا مسودہ کیا تھا۔

ہر کج فعلی باہر مادی (کجی) کو کرنا یا ہم مانا، بعد از سرگرم (گنہگار و برہنہ) کسی معنی کے لحاظ سے متبادہ ہے۔
 یہ فی سب کلمات افعال و فعلی ہیں یہ کلمہ سے اکثر متبادہ کر دیا گیا ہے۔

[illegible][illegible]

حضرت عمرو بن عاص کا بیان ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ دست مبارک پر امیر کے لیے وصیت کر رہا ہوں حضور ﷺ نے ہاتھ بڑھا دیا تو میں نے اپنا ہاتھ بھیج کر لیا حضور ﷺ نے فرمایا عمرو کی بات ہے میں نے عرض کیا میں کچھ شرط رکھنا چاہتا ہوں فرمایا بیشک کرو کیا شرط ہے میں نے عرض کیا شریعہ ہے کہ میرے (کو شہید) حضور ﷺ حاضر ہو جائیں فرمایا عمرو کیا تم نہیں جانتے کہ اسلام کو شہید جو دائم کو بڑھا دیتا ہے اور ہجرت بھی ہو جائے پسے ہو چکا اس کو بڑھا دیتا ہے اور جو غیر مسلمان اس کا قاتل ہو (یعنی گناہوں) کو بڑھا دیتا ہے اور وہ مسلم۔

لو میں گئے تو کھڑے رہا۔ ان کے حلقے قانون نافذ ہو چکا ہے کہ جن لوگوں نے انجیل کی مخالفت کی ان کو تباہ کر دیا جیسا کہ بدھ مت کے لوگوں نے کیا ہے۔

اور دشمن پر سب سے بڑا فتوہ ہے شرک کا اقتدار لفظ اللہ تعالیٰ کے لئے کا مطلب یہ ہے کہ یہ مسلمان ہو جائیں یا وکیل ہو کر جزیہ
کریں (بعض اہل اللہ و مشرکوں کے ہاتھ میں نہ رہے) اور اس سے مراد امت اسلام اور اسلامی مملکت و خلائق نہیں دونوں عالم
جزیہ والی آیت میں اور اس آیت میں تقاضا پیدا ہو جائے گا (جزیہ والی آیت میں تو تقاضا دیا گیا ہے کہ اگر اقتدار جزیہ دار کریں
مسلمانوں کے اقتدار کو تو بنائیں تو میں سے نہ لڑو اور اس آیت میں لانے کا تقاضا اس وقت تک لازم قرار دیا گیا جب تک مس
لمنوں کے ہاتھ میں نہ ہو۔

حضرت مقدس بن احمد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے کوئی ایسا مکان اور خیر روئے زمین پر ہائی
ارے گا جس کے اندر اللہ کلمہ سلام کو داخل نہ کر دے (غیر از عزت مند کو عزت دے گا یا ذلیل کو ذلت دے گا یا غریب کو

بسم اللہ الرحمن الرحیم

﴿.....پارہ ۱۰ علموا.....﴾

وَأَعْمُوا آتَاكَ خَيْرٌ مِّنْ شَيْءٍ ۖ

اور جان لو کہ جو شے بطور نصیحت تم کو (کافروں سے) حاصل ہو، اس سے بہتر شے اور عظیم صلہ ہے اور مومنوں کی طرف رائج ہونے والی نصیحت مختلف ہے، یعنی جو کچھ مال نصیحت تم کو حاصل ہو (لو ان کے ساتھ) بلکہ اگر نصیحت درست نہیں وہ نہ ماناؤ نہ چاہئے (موسم لہ نہ ہوگا) نصیحت کا ترجمانی کے ہی مال کو کہتے ہیں جو غیر اپنا لب آکر حاصل کیا گیا ہو (جہ تک کہ خطاب مسلمانوں کی جماعت کو ہے) اسی لئے لام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ لام (یعنی مسلمانوں کے) نہ ممالک تم مقام کی اجازت کے بغیر ایک پادرسلمی و لا العرب میں نہ کر ترجمانی کافروں سے چھوٹ چھین لیں گے یا جہ لیس تو اس میں غصہ (یعنی اس دھڑکتے والی حالت میں داخل کرو) و جب نہیں لیکن اگر اس کی اجازت کے بغیر چار آدمیوں نے لا العرب میں جا کر کچھ مال حرمیوں کا لے لیا تو اس میں غصہ واجب ہے عیض میں ہے کہ لام ابو حنیفہ کے نزدیک جماعت کی اجازت ہونی چاہئے مگر حقائق طاقت نہ ہو اور اگر حقائق طاقت نہ ہو تو اس آدمی کا دست جماعت کھائے گا۔

لام شافعی اور امام مالک اور انہما علماء کا قول ہے کہ اگر ایک شخص بھی لا العرب میں جا کر کسی حرمی مال چاکر لے لے گا تو اس میں بھی غصہ واجب ہو گا کیونکہ وہ حرمی مال ہے جو غیر ہواصل کیا گیا ہے لہذا نصیحت کے حکم میں ہے نام اعظم اور ایک روایت میں امام احمد کا قول ہے کہ چوری کا مال نصیحت کا مال نہیں ہے چوری کا مال حرام نہیں حاصل کیا جاتا بلکہ نصیحت سے بغیر طور پر حاصل کیا جاتا ہے۔ چور تدبیر سے چوری کرتا ہے اور یہ دوسرے مباحات کی طرح مال حاصل کرنے کا ایک مباح طریقہ ہے جیسے چکل سے لگوں جمع کر لیا دیکھ کر باور غصہ کے لئے مال نصیحت ہو یا ضروری ہے یا اگر لام کی اجازت سے ایک دو آدمیوں نے لا العرب میں جا کر کسی تدبیر سے کچھ مال حاصل کر لیا تو بالیقین اس میں غصہ واجب ہے کیونکہ لام کی اجازت کے بعد جانے والے کی مدد کرنا لام پر لازم ہے اور حقائق طاقت رکھنے والی جماعت غلو چاکر کی ہوا زائد کی ہو اگر امام کی اجازت کے بغیر کسی لا العرب میں جائے گی تو اس کی مدد لام پر لازم ہے تاکہ مسلمانوں کی اور اسلام کی توحید نہ ہو اور جب لام کی پشت پناہی حاصل ہو تو پھر وہ لوگ چور نہیں کہلائے جاسکتے سن شیعہ کے لفظ سے محکم ہو مگر اپنی مال نصیحت کتنا ہی ہو غلو صرف دھاک اور سوئی ہو (سب کچا نچول حصہ واجب ہے) حضرت عباد بن صامت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرما ہے تم دھاک اور سوئی بھی داخل کرو اور مال نصیحت کی چوری سے اعتقاد نہ کرو، قیامت کے دن چور کے لئے یہ چوری باعث عار ہو گی۔ رواہ الدلاوی امام شافعی نے یہ حدیث عمر ابن شعیب کی روایت سے مدد ہوتی تھی کی ہے اس روایت میں اتنا زائد ہے کہ یہ من کر ایک شخص جس کے ہاتھ میں بالوں کا ایک گچھا تھا بولا میں نے یہ بچر کے ذہن کی رست کرنے کے لئے لے لیا تھا حضور ﷺ نے فرمایا میرا بھائی ابو ہریرہ علیہ السلام اس کا جواب دیا ہے۔

فَإِنْ يَلْقَاكَ فَيُؤْخِرُكَ فَلَا تَجِدْ فِيهِ شَيْئًا ۚ وَتَوَسَّلْ بِهِ ۖ

تو اس کا حکم یہ ہے کہ اس کا چاچا نچول حصہ اللہ کا ہے جو کہ لفظ میں شرط کا معنی ہے اس لئے فان میں قال لانی کی اور چونکہ یہ فقرہ محل دفع میں ہے غلو اس کو جتنہ اعتداف العبر فرما دیا جائے یا غیر اعتداف البتہ اس لئے ان نہیں ذکر کیا کہ فرمایا یعنی اس کا چاچا نچول حصہ اللہ کا ہے اور جب یہ ہے تو اس کا غصہ اللہ کا ہے۔

نصرت کلاچہ میں حصہ اپنی ملک میں مخصوص طور پر رکھنا اہل نصرت کی ملک نہیں فرمودہ اس لئے حنیفہ قاضی ہیں کہ مال خمس کی لاء بھی اہل نصرت پر واجب نہیں وہ تو ان کی ملک میں داخل ہی نہیں ہوا شروع سے یہ وہ اللہ کی ملک ہے ہاں زکوٰۃ داکر کی مال پر واجب ہے (کیونکہ مال زکوٰۃ کی ملکیت اہل مال کی ہوتی ہے) اللہ نے اہل مال کو ہی عزم دیا ہے کہ زکوٰۃ داکر سے (یعنی اپنی ملکیت سے نکال کر اہل استطاعت کی ملکیت میں داخل کر دیں) یہی وجہ ہے کہ زکوٰۃ کا مال لوگوں کے مال کا سیل بن جائے اور فرمودہ گیا اور رسول اللہ ﷺ اور آپ کی نسل کے لئے حرام کر دیا گیا اور (خمس کے مال کا چونکہ شروع سے ہی اللہ کے سوا کوئی مالک نہیں ہوتا اس لئے) خمس آپ کے لئے حلال کیا گیا اس سے آگے اللہ نے اپنے خاص حق کے مصرف کی تفصیل بیان کر دی اور فرمادے

وَاللَّهُ يَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ الَّذِينَ يَدْعُونَ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ الْغُيُوبِ
اور رسول ﷺ کا اور رسول ﷺ کے اقارب کا حق ہے۔

اقارب کی تفصیل میں علماء کے اقوال مختلف ہیں بعض علماء کے نزدیک تمام قریش اقارب ہیں مجاہد اور لام زین العابدین کے نزدیک صرف بنی ہاشم اقارب ہیں امام شافعی کے نزدیک عبد مناف کے دو بیٹوں ہاشم اور مطلب کی اولاد اقارب ہیں اور عبد مناف کے دوسرے دو بیٹوں عبد العزیز اور نوفل کی نسل اقارب ہیں داخل نہیں۔

امام شافعی نے معتبر حضرت جبریلین معظم کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذی القریٰ کا حصہ صرف بنی ہاشم اور بنی مطلب کو تقسیم کیا بنی عبد العزیز اور بنی نوفل کو کچھ نہیں دیا بخلاف بنی سجع میں بھی اسی طرح نقل کیا ہے امام شافعی کی روایت ہے کہ حضرت جبریلین معظم نے فرمایا جب رسول اللہ ﷺ نے ذی القریٰ کا حصہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کو تقسیم فرمایا تو میں اور عثمان بن عفان حد مت کر لی میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کی کہ رسول اللہ ﷺ ہم کو روپے ہائے بھائیوں کی نصیبت کا توازنہ نہیں کیونکہ آپ بنی ہاشم میں سے ہیں لیکن بنی مطلب کی قربت اور ہمدردی قرابت تو ایک عرصے پہلے حضور ﷺ نے ان کو دیا اور ہم کو نہیں دیا یہ ترجیح کیوں ہے۔ حضور ﷺ نے اپنی انکلیاں انگلیوں میں ڈال کر چلنا کر اشارہ کرتے ہوئے فرمایا بنی ہاشم اور بنی مطلب تو اسی طرح (ہاشم و وابستہ اور انکلیاں بنی ہاشم اور ابوداؤد اور سنانی نے یہ حدیث نقل کی ہے اور ہر قاضی نے اس کو شرط مسلم کے موافق فرمودیا ہے اس حدیث میں اشارہ اس معاہدہ کی دستور کی طرف ہے جس میں قریش نے لکھا تھا کہ بنی ہاشم کے ساتھ نہ جھگڑیں گے نہ ان سے خرید و فروخت کریں گے نہ نکاح کر شیعہ قائم کریں گے ایک سال تک قریش اس معاہدہ پر قائم رہے اس دستار میں اگر بنی مطلب کا ذکر نہ تھا مگر بنی مطلب نے بنی ہاشم کا ساتھ نہیں چھوڑا شعب ابی طالب میں ان کے ساتھ جا کر رہے۔ کذا فی السنن والبیہقی والترمذی والسنن والدارقطنی۔

خطابی نے لکھا ہے کہ حنفی مین نصرت کی روایت کے الفاظ یہ ہیں بنی ہاشم اور بنی مطلب تو ایک جیسے ہیں اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی مطلب کو بنی ہاشم کے ساتھ ملا دیا اور ان کو بنی ہاشم میں شمار کیا اس کی صلت صرف یہ تھی کہ اسلام اور جاہلیت دونوں زمانوں میں دونوں خاندانوں ہاشم موافق اور بددگار تھے جنھیں فسیق قرابت یا ظاہر کر فی مقصود نہیں ہے ورنہ بنی عبد العزیز اور بنی نوفل کا رشتہ بھی بنی مطلب ہی کی طرح تھا۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ بعض قرب نصرت مراد ہے قرابت مراد نہیں ہے (بنی ہاشم کے بددگار بنی مطلب تھے اس لئے ان کو ذی القریٰ فرمودیا اور بنی عبد العزیز اور بنی ہاشم کے بددگار نہ تھے اس لئے ان کو اقارب نہیں ملا گیا) صاحب ہدایہ کا یہ قول غلط ہے اگر صرف قرب نصرت مراد ہوتا تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے نبوت حضرت عباسؓ کے اس کے زیادہ مستحق تھے آپ آغاز اسلام میں ہی اسلام لے آئے تھے اور حضرت عباسؓ پر کی زندگی کے بعد مسلمان ہوئے بلکہ جو مہاجرین و انصار رسول اللہ ﷺ کے رشتہ دار نہ تھے اور قرب نصرت نہ سمجھے جاتے تھے ان کو خمس کا استحقاق زیادہ ہوا ہے۔

وَالْيَتِيمَ
اور یتیموں کے لئے یعنی یتیم کی جمع ہے یتیم بن ہاشم کے پڑ پڑ کو کہتے ہیں۔ قاسم بن سہب سے عجم کا معنی ہے باپ کا مر جانا ہے۔ ہونے کی شرط اس لئے ضروری ہے کہ ایک حدیث میں ابوداؤد نے حضرت علیؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ جو ہٹا ہونے کے بعد یتیمی نہیں رہتی۔ اس حدیث کو عقیلی عبدالحق، ابن القلان اور منذری وغیرہ نے معطل فرمودیا ہے اور

نوروی نے اس کو حسن کہا ہے۔ طبرانی نے دوسری سند سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی یہ روایت ہے اس کو بیان کیا ہے اور ابو داؤد علی بن ابی نعیم، اس کو نقل کیا ہے۔ یہی موضوع کی ایک حدیث حضرت علی بن ابی طالب سے بھی آئی جو طبرانی کبیر میں مشغول ہے اس کی سند غیبت ہے ابن عدی نے حضرت جابر بنی روایت سے بھی اس کو نقل کیا ہے اس کی سند میں ایک راوی حرام بن عثمان بھی ہے جو احمد بن حنبل کے نزدیک مسترد ہے۔ حضرت انس سے بھی ایک حدیث مروی ہے۔

وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ
اور مسکنوں کے لئے اس کی تحقیقات ہم سورہ توبہ میں معذرت صدقات کے ذیل میں کریں گے۔
وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ
اور مسافر کے لئے جو اپنے گھر سے دور ہوتا ہے چونکہ مسافر عموماً اور نوروی میں مشغول رہتا ہے اس لئے عموماً اس کی ذرا ہوتا ہے اسی وجہ سے اس کو ابن السکین کہا جاتا ہے۔

موخر الذکر تینوں قسم کو خمس کا حصہ صرف دہاری اور احتیاج کی بنا پر کیا جاتا ہے اسی لئے اس کا اطلاق رائے ہے کہ اگر یہ لوگ بالغ اور عقیق ہوں تو خمس کو خمس نہ مانجائے۔ بعض لوگوں نے ذوی القربی کے استحقاق خمس کی علت مفرد دہاری کو ہی قرار دیا بلکہ اس کا رتبہ بھی خمس کے مستحق نہیں مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ ذوی القربی کے غلط سے فقہی طرف اشارہ بھی نہیں اور جیمہ وابن السکین کے اختلاف دہاری کی غرضی کرتے ہیں حضرت عباسؓ باوجودیکہ بڑے بھارت سے مگر رسول اللہ ﷺ ان کو بھی خمس میں سے دیا کرتے تھے۔

تمام اس کا جماع ہے اور تمام دہاری بھی اس امر پر متفق ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مال غنیمت کے پانچ حصے کرتے تھے جن میں سے چار حصے تو شہداء و جہاد کو عطا فرمادیتے تھے اور پانچویں حصہ کے پھر پانچ حصے کرتے تھے جن میں سے ایک حصہ تو اپنے اور اپنے متعلقین کے لئے لے لیتے تھے اور اپنا اور اپنے گھر والوں کا خرچ اسی سے جانتے تھے اور کچھ بقیہ عطا تھا تو اس سے جہاد کے لئے تھے اور دہار کوڑے خریدتے تھے اور مسندوں کے مصارف میں صرف کرتے تھے اور ایک حصہ ہی انہم اور بنی مطلب کو بانٹ دیتے تھے مالدار، مالدار اور عورت سب کو دیتے تھے اور دہار کو بنی مطلب اور مسافروں کو عطا کرتے تھے۔

قاضی غوری یہ امر ہے کہ جن پانچ اقسام کو اللہ نے فرمایا ہیں اس میں سے خرچہ دینا ہے کیا ان پانچوں اقسام کو دینا ضروری ہے اور ایک کا حصہ دوسری قسم والوں کو دینا جائز نہیں ہے مطلب ہے کہ یہ پانچوں اقسام مصروف خمس ہیں ان کے علاوہ دوسروں کو دینا جائز نہیں لیکن امام کو اختیار ہے کہ کسی ایک ہی قسم کو دے دے دوسرے گروہ کو دے اور ایک گروہ میں سے بھی صرف ایک ہی شخص کو سب دے دے دوسرے شخص کو یا کئی دے موخر الذکر قول کو امام عظیم نے اختیار کیا ہے۔ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ حنفی میں مذکور ہے موخر الذکر تینوں اقسام یعنی شہداء، مسکین اور مسافر جہاد کے نزدیک مصروف خمس ہیں لیکن (وجہی) فقہان میں سے کوئی بھی نہیں انکار ایک ہی قسم کو سب ان دے دے تو جائز ہے لیکن امام شافعی اور معتزلیں و متاخرین کی ایک جماعت قائل ہے کہ ہر گروہ کو اس کا حصہ دینا ضروری ہے لام کی ایک قسم اور انھوں کو مخصوص طور پر عطا دے سنا بلکہ تمام اقسام کو تقسیم کرنا لازم ہے اب اگر ہر گروہ کی ایک جماعت ہو جس کی تعداد انھیں دو تو اس گروہ کے ہر فرد کو دینا ضروری ہے کسی فرد کو محروم کرنا درست نہیں اور تقسیم کے وقت ہر ایک کا حصہ برابر رکھنا لازم ہے جیسے پانچ حصہ ہیں سے چار حصے شہداء جہاد میں سے ہر فرد کا حصہ کرنا لازم ہے اور کسی کو محروم رکھنا بالاجاز درست نہیں۔ امام شافعی نے روش قربت، کھنے والے مستحقین میراث کی طرح (مال غنیمت پانے والے) ان کو رتبہ کو بھی قرار دیا ہے فرق یہ ہے کہ (میراث میں قریب ترین کی موجودگی میں بھیہ کو میراث میں ملنے والی غنیمت میں) قریب و بعید ہر ایک حصہ دے دیا جاتا ہے میراث کی طرح ہر فرد کو دہار اور عورت کا حصہ مال غنیمت میں بھی ہوتا ہے اور اگر بے شہر ہوں جن کی شہریت ممکن نہ ہو تو اس صورت میں ہر قسم میں سے شہداء و عورت کو دینا ضروری ہے کیونکہ لذی القربی سے لام انھیں پر دلالت کر رہا ہے اور انھیں کا کھانا ہے کہ وہ مال (قسم سے ملنے ہی) ان کا دیا جائے ان کو ان کا حقیقی طبیعت ہو اور ہر گروہ کا ذکر فیض حاکم ہے ہر شخص کا اطلاق کرتے ہیں ان پر ہوتا ہے (ہم خمس قرآن کو اپنے انھوں میں رکھتے ہیں اس میں تواریق القربی ہے جو حق کا حصہ نہیں البتہ یعنی اور مابین ایضاً نہیں ہے)۔

اہم اعظم اور کتب کے ہم خیال لوگوں کا کہنا ہے کہ لام مطلق اقتصاد کے لئے ہے (نہ ملکیت پر ولایت کر رہا ہے نہ اشتقاق پر) مطلب یہ ہے کہ خاص طور پر انہی اقسام نہ گنہہ کو مل غنیمت دیا جائے لکن کے علاوہ کسی اور کو نہ دیا جائے اور لاف لام اشتقاق کے لئے نہیں بلکہ غنیمت کے لئے ہے اس لئے غنیمت کا مفہوم باطل ہو گیا لہٰذا یہ مطلب نہیں کہ لکن اقسام میں سے ہر ایک قسم کو دیا جائے یا ایک قسم کے ہر فرد کو دیا جائے اس قول کی دلیل یہ ہے کہ مصناف نہ گنہہ میں باہم نہ اعلیٰ ممکن ہے (لکن اقسام کے درمیان کوئی تقابلی حد حاصل نہیں کہ ایک قسم کے ساتھ دوسری قسم کا اعتبار ممکن ہو) قربت و رجم بھی ہو سکتا ہے اور ممکن بھی اور مسافر بھی (بلکہ ایک شخص کے مجموعی چاروں احوال بھی ہو سکتے ہیں) اسی طرح بنیم بانی تین لوصاف کا بھی حامل ہو سکتا ہے اور مساکین اور مسافر بھی اسی طرح (چاروں لوصاف کے مجموعہ ہو سکتے ہیں) اب اگر ایک صنف کا حصہ دوسری صنف کو دینا جائز قرار دیا جائے تو ضروری ہے کہ ہر ایک صنف کا جدا جدا اس طرح جو کر دیا جائے کہ وہ کسی دوسری صنف کے ساتھ جمع نہ ہو (یعنی قربت و رجم یا شرط ہو کہ دو بنیم ممکن بلکہ مسافر نہ ہو اور بنیم و مسکین و مسافر میں سے ہر صنف کی یہ شرط ہو کہ باقی تین اصناف کے لوصاف ان کے اندر نہ ہوں) ان کے علاوہ یہ بھی لازم آئے گا کہ اگر کسی صنف کا کوئی فرد دوسری اصناف کی صفات کا حامل ہو (مثلاً قربت و رجم بھی ہو یا بنیم ممکن بھی ہو یا مسکین مسافر بھی ہو یا مسکین قربت و رجم بھی ہو یا مسافر رجم و رجم بھی ہو وغیرہ) تو اس کو دیکھنا کہ چاروں حصہ دیا جائے (ایک اپنی صنف کا اور باقی حصے دوسری اصناف کے) جیسے میراث میں اور ہر فرد کو دیکھنے والے کو دو ہر حصہ ملے مگر مثلاً شوہر اگر متوفی کے چچا کا بیٹا بھی ہو تو وہ شوہریت کا فرض حصہ بھی پائے گا اور بچہ زکوٰۃ کی وجہ سے حصہ بھی ہو گا اور عصبہ کا حصہ بھی اس کو ملے گا۔

دلیل عقل کے علاوہ مختلف احادیث بھی ہمارے قول کو ثابت کر رہی ہیں جن میں حضرت علیؓ کی روایت سے بیان کیا گیا ہے کہ جنگی مینے کی وجہ سے حضرت فاطمہؓ کے ہاتھ میں غنیمت پر مبنی نو تپ ﷺ کو اطلاع ملی کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس (غنیمت میں) کچھ باندی غلام آئے ہیں (کئی باندی کی درخواست کے لئے) حضرت سیدہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گئی لیکن حضور ﷺ موجود نہ تھے ملاقات نہ ہو سکی حضرت عائشہؓ سے آگے کی غرض بیان کر دی اور جب رسول اللہ ﷺ کا ٹھکانہ نبوت میں تشریف لے آئے تو حضرت عائشہؓ نے جناب سیدہؓ کی آمد کا ذکر کر دیا اور رسول اللہ ﷺ اطلاع پا کر فوراً اہل سے گھر تشریف لے آئے ہم اپنے بستر پر جا چکے تھے حضور ﷺ کو دیکھ کر ہم انھیں گئے تو فرمایا اپنی جگہ لینے رہو حضور ﷺ آکر ہم دونوں کے درمیان بیٹھ گئے (اور حضور کے پاس میرے پیٹ سے لگ گئے) مجھے حضور کے قدم کی محضک اپنے پیٹ پر فوسوس ہوتی (قاری سر دی کا نہ ہو گا) پھر چہرہ کر فرمایا کیا میں تم دونوں کو ایسی چیز بتاؤں جو تمہاری درخواست کرو دینے سے بہتر ہے خواب گاہ میں بیٹھ کر ۳۳ بار سبحان اللہ ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ اکبر چڑھا کر وہ تمہارے لئے خادم سے بہتر ہے۔

مسلم کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ حضرت فاطمہؓ سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کیا میں تم کو کوئی چیز بتاؤں جو خادم سے بہتر ہے تمہارے لئے بہتر ہے ہر غناہ کے وقت دوسرے وقت ۳۳ بار سبحان اللہ ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ اکبر چڑھ کر وہ تمہاری روایت میں ہے کہ حضرت علیؓ کو اللہ وجہ نے فاطمہؓ سے نیک روز فرمایا اللہ نے تمہارے باپ کو کوئی عطا فرمایا۔ حضور کے پاس یکہ باندی یا غلام آئے ہیں ایک خادم تم بھی جو کرنا لگو۔ حضرت فاطمہؓ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ گزارش کر دی حضور ﷺ نے فرمایا میں اہل سنت کو بھوکا چھوڑ دوں اور تم کو (کوئی باندی) دے دوں میں نہیں کر سکتا میرے پاس اہل سنت کے مصروف کے لئے کچھ (نقد و جنس) نہیں ہے اور وہ بھوکے ہیں میں یہ (باندی یا غلام) بیچ کر ان پر خرچ کروں گا کیا میں تم کو کوئی چیز نہ بتاؤں جو تمہارے معروضہ اور سوال سے بہتر ہے مجھے خبر نہیں ہے یہ چیز قاتی ہے ہر غناہ کے بعد بستر پر جاتے وقت ۳۳ بار اللہ اکبر دس بار سبحان اللہ اور دس بار الحمد للہ پڑھ لیا کرو۔

مخدومی نے لعلؓ بن حسن بن عمر بن حکم کی روایت سے بیان کیا کہ فضلؓ کی ماں نے کہا میں اپنی والدہ کے ساتھ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں گئی پھر ہم دونوں حضرت فاطمہؓ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گئیں کتب میں حدیث و روایت

تشریف لائے تھے اور آپ کے ساتھ (غیمت کے) کچھ باندی اور غلام بھی تھے حضرت فاطمہؓ نے حضور ﷺ سے ایک حکام لینے کی درخواست کی، فرمایا خداوند کے پیغمبر تم سے آگے ہیں (یعنی زیادہ مقدس ہیں)۔

یہ قسم خداوند تعالیٰ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (چاروں اصناف میں سے) کسی ایک کو دیتے اور دوسروں کو ترک کر دیا کرتے تھے اور حضرت فاطمہؓ کو سن کے حق سے کسی غرض جو کہ دیتے حضرت فاطمہؓ تو قربت دار تھیں اور قربت دار ہونے کی وجہ سے غم کی حد اور بھی تھیں پھر آپ کا حق صف کے فقراء اور شہداء پر کے یتیموں کو کیوں عطا فرمایا؟ کتاب کا حق تو امام شافعی کے نزدیک فقراء و یتیموں کو نہیں دینا جاسکتا بلکہ اقرب کے حصہ کے علاوہ خیراء اور یتیم کا حصہ تو ان کے نزدیک ضروری ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے کتاب الخراج میں اس وقت بنی ہاشم کے حوالے سے بروایت ابو الیر حضرت جابر بن عبد اللہ کا بیان نقل کیا ہے کہ جو چاہے وہ کسی کی جائیداد سے حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اس شخص سے اس جہاد کے لئے سونڈیا خرید کر دیتے تھے اور حکومت تو یہی بھی اس کو صرف کرتے تھے پھر جب اس موت ہو گیا تو آپ یتیموں مسکینوں اور مسافروں کو بھی دیتے تھے۔

میرے نزدیک آیت کا سنی یہ ہے کہ ملکیت کے فقروں سے تو قسم اللہ کا ہے اللہ نے اس کو بر اور استوائی ملک میں رکھا جنوں کو ایک زمین ملے اور اسحاق تشریف کے بقا سے رسول ﷺ کا ہے کہ رسول ﷺ جتنا چاہیں اپنے لئے زمین اور اقارب و رعایا و مساکین و مسافر بھی اس کا مصرف ہیں (اس لئے یہ مال ان چاروں سے صرف میں بھی لایا جاسکتا ہے)۔

پس امام جن حکموں میں تصدق کو ظاہر کر رہے تھے غرض کی نوعیت چونکہ مختلف ہے اس لئے قبول تصدقوں پر جدا جدا استثنائے طور پر لایا گیا ہے اللہ کا امام ملکیت پر لغو رسول کا امام اختیار صرف پر اور لہذا لغوی کا امام مصرف اور نفل دینے پر ولایت کر رہا ہے اور چونکہ مصرف خرچ ہونے کی حالت میں خزانہ کریدوں اقسام میں ایک ہی جتنی بھی اس لئے لہذا لغوی مصرفی کے ایک امام کے تحت سب کو ذکر کر دیا ہے مصرف پر جدا جدا الامور نہیں کیا گیا تھا نام جو تعلق و اختصاص پر ولایت کر رہا ہے وہ مصرف و اختصاص مشترک ہے جس کے ضمن میں ملکیت اختیار تصرف اور مقام مصرف ہو دینا ہوں کہ کو کہ لول حقیقی معنی ہے اور باقی دونوں جزوی اور چونکہ ایک ساتھ مشترک کے متعدد معانی یا حقیقت وجہ کا مجموعہ (یا دو مجازی معنی) مراد نہیں ہو سکتے اس لئے تینوں انواع پر امام لگے لگ ذکر کیا گیا (تاکہ ایک جگہ ملکیت دوسری جگہ تصرف اور تیسری جگہ مصرف مراد نہ آئے) اور یہ غرض پر رسول اللہ ﷺ کو اختیار تصرف حاصل تھا جس پر مصرف و جزیل حدیث جس کو عمر و بن عبد اللہ کہہ دیتے تھے اور ان کو ذکر کیا ہے روایتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اونٹ کے پلوں سے ایک پال لے کر فرمایا تمہارے اسوال غیمت میں سے کچھ انچس حصہ کے علاوہ اتنا لینا بھی میرے لئے حلال نہیں اور پانچوں حصہ بھی لانا کہ تم کوئی تقسیم کر دیا جاتا ہے۔

عمر بن شعیب کی روایت کے الفاظ یہ ہیں سوائے غنم کے اس مال غیمت میں سے میرے لئے کچھ (حلال) نہیں اور نہ یہ (یعنی اونٹ کا ایک پال) اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے غنم (کل مال غیمت کا پانچوں حصہ) فرمایا۔ غنم اس کا پانچوں حصہ (یعنی کل مال غیمت کا کچھ حصہ) نہیں فرمایا (اس لئے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کو پورے غنم کو تقسیم کرنے کا اختیار حاصل تھا)۔

مسئلہ :- کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد آپ کا حصہ مال غیمت یعنی غنم میں باقی رہا یہ مسئلہ اختلافی ہے امام شافعی کا خیال ہے کہ غنم میں جو رسول اللہ ﷺ کا حصہ آپ کی زندگی میں تھا وہ آپ مسئلوں کے مفاد اور اسلام کی تعزیت کے لئے صرف کیا جائے گا کیونکہ رسول اللہ ﷺ خود اپنی زندگی میں اپنے حصہ کا مال جو ضروری مصارف سے بچ جاتا تھا اہل جہاد کے لئے اسلحہ اور کمزروں کی خریداری میں صرف کرتے تھے۔ اہل نے ذرا انہم کی روایت سے جان لیا کہ حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اپنے حصہ خلافت میں کمزوروں اور اسلحہ کی خریداری میں رسول اللہ ﷺ کا حصہ غیمت صرف کیا کرتے تھے۔ قارو کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو مال غیمت سے حصہ لینے کا استحقاق حاکم ہونے کی وجہ سے غنم سے آپ کے

بعد جو آپ کا جانشین ہو اس کو یہ حصہ دیا جائے گا سلام ابو حنیفہؓ نے فرمایا وفات کے بعد رسول اللہ ﷺ کا حصہ ساقط ہو گیا کیونکہ آپ خمس کا استحقاق جاگہو امیر ہونے کی وجہ سے نہ تھا بلکہ رسول ہونے کی وجہ سے تھا اور رسالت کا وارث آپ کے بعد نہ ہو گیا تھا اعلیٰ علیہ کو آپ کا حصہ نہیں دیا جاسکتا بات یہ ہے کہ اگر کسی حکم کو کسی چیز حقیقت سے وابستہ کیا جاتا ہے تو حکم کے تحقق کی علت حقیقت کی اولویت ہوتی ہے (جیسے خمس کو رسول اللہ ﷺ سے وابستہ کیا گیا ہے اور رسول صفت کا حصہ ہے پس خمس کا استحقاق و حصہ رسالت کی وجہ سے ہو گا اور وصف رسالت علی استحقاق خمس کی علت ہو گا کیونکہ یہی غیبت میں سے کوئی چیز پسند کرنے اور پسند کرنے والے کا استحقاق رسول اللہ ﷺ کو تھا بعد کے دن جب بنی قریظہ کی تلوہ جس کو ذوالفقار کہا جاتا تھا رسول اللہ ﷺ نے اپنے لئے پسند کر لی تھی اور خیبر کے قیدیوں میں سے حمی بن اخطب (یہودی) کی بیٹی حضرت حنیفہؓ کا انتخاب حضور ﷺ نے اپنے لئے کر لیا تھا (رواہ ابو داؤد) سنہ واکام محمد بن حنفیہ (میں حضور ﷺ کے بعد باقی علماء اسلام کسی مسلم کا شریک یا خلیفہ کو صنفی پسند نہ کیا اور انتخاب کا یہ حق حاصل نہیں پس یہی طرح رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی خلیفہ کو مال غنیمت میں سے خمس لینے کا بھی حق نہیں ہے۔

مسئلہ :- رسول اللہ ﷺ کے بعد کیا آپ کے اقتدار کا حصہ حسب سابق باقی ہے امام ابو حنیفہؓ نے فرمایا حضور ﷺ کی وفات کے بعد آپ کے اقتدار کا حصہ بھی ساقط ہو گیا اخصاف نے اس قول کے خلاف دلائل بیان کئے ہیں صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ اقتدار کا یہ حصہ رشتہ داری کی وجہ سے نہ تھا بلکہ رسول اللہ ﷺ کی نصرت کی وجہ سے تھا یعنی باہم جاہلیت اور اسلام ہر دور میں رسول اللہ ﷺ کے مددگار رہے اس لئے رسول اللہ ﷺ ان کو مال غنیمت میں سے حصہ دیا کرتے تھے (جیسے بنی مطلق کی روایت کو پر گزشتہ جگہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی مطلق کو خمس میں سے حصہ دیا اور بنی قریظہ اور بنی عبدالمطلب کو نہیں دیا (بادجو دیکھ ان دونوں قبائل کا رشتہ بنی ہاشم سے وہی تھا جو بنی مطلب کا تھا) اور فرمایا یعنی بنی مطلب (بنی ہاشم کے ساتھ) جاہلیت اور اسلام میں اس طرح (وابستہ رہے آپ نے انھیں میں انگلیاں ڈال کر انھیں کی طرف اشارہ کر کے یہ بات فرمائی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں ذی القربى سے مراد وہ لوگ ہیں جو (رشتہ داری کے علاوہ) قربت نصرت بھی رکھتے تھے (تھا) قربت نسب مراد نہیں ہے اور حضور ﷺ کی وفات کے بعد نصرت رسول ﷺ کا سلسلہ ختم ہو گیا (فقہ الاقارب و رسول اللہ ﷺ کا بھی حصہ ساقط ہو گیا) صاحب ہدایہ کی یہ دلیل نمایت ضعیف ہے ضعف کی وجہ ہم نے اوپر ذکر کر دی ہے خدا نے انھیں اس کے اقتدار سے مراد سب الی قربات تو یہ حال نہیں ہیں بنی قریظہ اور بنی عبدالمطلب کو رسول اللہ ﷺ نے کوئی حصہ نہیں دیا بلکہ خاص خاص قربت اور مراد میں خاص خاص قربت دلو گوں تھے اس کا انتخاب رسول اللہ ﷺ کی رائے پر نہ توقف تھا جن کو یا آپ نے واپس حضور ﷺ کی ذات کے بعد حضور ﷺ کی رائے جاسنے اور وراثت کرنے کا سلسلہ ختم ہو گیا اس لئے اقتدار کا حصہ بھی ساقط ہو گیا جیسے مال غنیمت میں سے کوئی چیز اپنے لئے چھانت لینے کا حق حضور ﷺ کی وفات کے بعد ختم ہو گیا حضور ﷺ کی زندگی تک قائم تھا۔

خداوند نے ان کو دلیل کو دے کر اس طرح بیان کیا ہے کہ آیت میں ذی القربى کا لفظ تمام قربات و دلوں کو شامل ہے کسی کی خصوصیت نہیں رسول اللہ ﷺ نے بنی ہاشم اور بنی مطلب کو دیا اور بنی قریظہ کو کچھ نہیں دیا جن لوگوں کو بنی ان کی تعداد میں کچھ نہیں تھی کچھ ان میں مالدار تھے کچھ دلوں اسی طرح میں کچھ نہیں، یا ان کی کمائی بھی مقرر تھی اور بنی ہاشم میں کچھ مالدار و غلام دار تھے۔ رسول اللہ ﷺ کے اس عمل سے ثابت ہو رہا ہے کہ یہ مال رسول اللہ ﷺ کا تھا اور اقتدار آپ کی تعیین و انتخاب اور حواصا کا اختیار رسول اللہ ﷺ کو تھا جس طرح اس غنیمت بعض چیزوں کو اپنے لئے چھانت لینے کا اختیار حضور ﷺ کو تھا پس آپ کی وفات سے جس طرح حق معنی (پسندیدگی اور چھانت لینے کا حق) ختم ہو گیا اسی طرح اقتدار (کی تعیین کر کے ان کو اقتدار کا حصہ دینا بھی) اسیب نہیں رہا محمدی نے لکھا ہے کہ بنی قریظہ اور ابوہریرہؓ اور عمرؓ کا ہے۔

میں کہتا ہوں نہ کوہ و بادوہوں دہلیس ضعیف ہیں چونکہ بنی مطلب ہر طرح بنی ہاشم کے مددگار اور حمایت کنندہ تھے اس

لئے رسول اللہ ﷺ نے بنی ہاشم کے ساتھ بنی مطلب کو بھی غدا دیہ۔ عبد مناف کی اولاد جو نے اور رشتہ میں ایک گھٹت ہوئے کی اس میں داخلہ تھا جس میں صدقہ کامل بنی ہاشم پر حرام ہو گیا تو ان کے چچا زادوں یعنی بنی مطلب پر بھی حرام کر دیا اس کی وجہ سے بھی رشتہ بنی ہاشم اور سب کا مہر مناف کی اولاد ہونا نہ بھی بھریہ کہنا چاہئے غلط ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے بنی مطلب کی قرابت ایسی ہی تھی جتنی بنی ہاشم سے کیونکہ بنی ہاشم کی قرابت زیادہ تھی (ایک دوا کی اولاد کی یا ہم قرابت دوا کے بھائی کی اولاد کی قرابت سے زیادہ قریب) بنی ہاشم سے زیادہ قریب بنی ہاشم سے

اور مگر یہ بات مان لی جائے کہ آیت میں مذکور قرنی سے مراد تمام اقداب نہیں بعض اقداب سے مراد ہیں مگر قرنی
تعمین نہیں کی گئی تو یہ قیاس کا جائزہ لے کر ذی القریٰ کا لفظ جنس قماروس اللہ ﷺ سے نبی باعمر پر بنی مطلب کو لے کر سن کو بیان
کر دیا مگر اجمال پچھلہ ہر وقت اجمال نہیں رہتا بلکہ رسول اللہ ﷺ کے پہلے کے بعد بھی بنی قماروس رہے اور آئندہ پچھلے ہاں کا جنس
ہو۔ پھر اگر حلیمہ بھی کر لیں تو یہ کہ اللہ تعالیٰ نے یحییٰ بن قماروس کا انبیاء و رسول اللہ ﷺ کی رائے پر کہ تھا لیکن حضور ﷺ کی وفات
کے بعد رسول اللہ ﷺ کی رائے کا سلسلہ متعلق ہو جائے یہ ناقابل حلیمہ ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ کی وفات کے بعد یہ تقسیم و
تعمین آپ کے خلفاء کی رائے پر موقوف ہونا چاہیے صدقات میں نور اہل خیرت کے جس میں غنیوں، یتیموں اور مسافروں کا حصہ بغیر
تعمین کے تقسیم کے کتاب اللہ میں ہے لیکن بعض کو بیان اور بعض کو نہ دینا ہے رسول اللہ ﷺ کے اختیار میں دے دیا گیا مگر رسول
اللہ ﷺ کی وفات کے بعد یہ اقتدار خلفاء کو منتقل ہو گیا۔

پھر تعین اقرار کا حق اگر رسول اللہ ﷺ کو دے دیا گیا تو یہی مطلب نہیں کہ ذوی القربی کا حصہ بھی رسول اللہ ﷺ کا ہو گیا یا بالکل اسی طرح جس طرح مسکینوں یتیموں اور مسافروں کی تعین کا حق رسول اللہ ﷺ کو دیا گیا۔ مگر حق کا حصہ کا مالک رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیا گیا اور اختیار تعین رسول اللہ ﷺ کو دیا گیا ہے کہ وہ جسے دے دے رسول اللہ ﷺ کو اپنے حق کے مطابق ان ستر قسام کو تقسیم کرے۔ اور یہ حق حصص کرنے کا نہیں اور رسول اللہ ﷺ کو جو بھلا دیکھے وہی اس طرح انار ب کا حصہ تقسیم کرنے کا اختیار ہے۔ میں حصص کے بعد سرفراز ہونا چاہئے۔ بلکہ فدا دے گا کہ ان حصص میں ہونا چاہیے۔

﴿..... خُلقِ را شَدین کا عمل کیا تھا؟.....﴾

خلفاء راشدین کے عمل کو ہر فرقہ اپنے قول کے ثبوت میں پیش کرتا ہے صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ خلفاء راشدین نے شمس کے دس میں تین سہام کاٹ کر کئے تھے (یعنی مسکین اور امین اسیلہ کے بانی رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب کے) سہام ساقط کر دیئے تھے) اور خلفاء راشدین کا عمل ہی قابل اقتداء ہے صاحب ہدایہ نے یہ بھی لکھا ہے کہ خلفاء کے اس عمل کی کسی صحابی نے تردید نہیں کی لہذا یہ عمل ایمانی و زکیہ بخوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد خلفاء و عوامی ائمہ کی کو جس کا قصد دیتے تھے نہ زاد مالہ و مالہ لوگ کوئی فرقہ نہیں کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نور رب کے خلق و حضرت عباسؓ کو ان کا قصد دیا کرتے تھے۔ انہو کے حضرت عباسؓ کا ارادہ تھا۔

امام ابو یوسفؒ نے کتاب اشراج میں کبھی کی روایت سے یہ موصالح کے خوالہ سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں قس کے پانچ سہام کئے جاتے تھے ایک اللہ اور اسی کے رسول اللہ ﷺ کا ایک دوسری فقری کا اور تین سہام قیسوں مسکینوں اور مسافروں کے رسول اللہ ﷺ کے بعد حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے صرف تین سہام قائم کئے۔ رسول اللہ ﷺ اور دوسری فقری کے حصے ساتھ کر ایسے پھر حضرت علیؓ نے بھی تینوں خاندان کی طرح قس کے تین ہی سہام قائم رکھے۔

امام ابو یوسفؒ نے اس کے خلاف محمد بن ابراہیم کی روایت سے بحوالہ ذہریؒ کا یہ قصہ نقل کیا ہے کہ بخندو نے حضرت ابن

ٹے کی (کسی ذوی القربی کا حصہ نہیں ہے) اے ائمہ! تمہیں نکالا جائے گا) چنانچہ حضرت عمرؓ کے بعد سے اب تک ہم کو کسی نے ذوی القربی کا حصہ تقسیم کرنے کے لئے نہیں پایا۔ ابوہریرہؓ نے بھی یہ روایت نقل کی ہے۔ اسی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ جس طرح رسول اللہ ﷺ ذوی القربی کا حصہ دیتے تھے اس طرح حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ بھی دیتے تھے البتہ آخری سال حضرت علیؓ کے مشورہ سے حضرت عمرؓ نے ذوی القربی کو کچھ نہیں دیا۔ غالباً حضرت ابن عباسؓ کا ذکر یہ کہہ کر کہ حضرت عمرؓ ہمارے ساتھ ہلی کا نکاح اور ہمارے قرضہ داروں کے قرض کی ادائیگی اس سال سے کرنا چاہتے تھے اور ہمارا امر تھا کہ ہمارے قبیلہ میں (ذوی القربی کا حصہ) اس (ایم جیسا یا ہیں کریں) اور حضرت عمرؓ نے اس سے انکار کر دیا تھا یہ واقعہ غالباً خلافت کے آخری سال کا ہے جب حضرت علیؓ حضرت عمرؓ کو اس کا مشورہ دے چکے تھے دونوں قبولوں کے اتفاق کو دور کرنے کے لئے یہی جوہل کی جاسکتی ہے اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ ذوی القربی کا حصہ خلفاء نے سادق نہیں کیا ذوی القربی مالدار ہوں یا نادار سب کو دیا جاتا ہے لیکن اگر ایک منصف کو ضرورت نہ ہو اور دوسری منصف حاجت مند ہو تو ایک منصف کا حصہ دوسری منصف کو لام دے سکتا ہے جیسا کہ حضرت علیؓ کے مشورہ سے حضرت عمرؓ نے کیا اور حضرت علیؓ نے اپنے عہد خلافت میں بھی یہی طریقہ پر عمل کیا امام کی صوابدید کے خلاف کرنا مناسب نہیں۔

لام ابوہریرہؓ نے لکھا ہے کہ مجھ سے عطاء بن سائب کہتے تھے کہ خلیفہ عمر بن عبد العزیزؓ نے رسول اللہ ﷺ اور ذوی القربی کے سهام بنی باہم کو بھجوا دیے تھے میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ غالباً یہ ہوئی کہ عمر بن عبد العزیزؓ کو بنی باہم زیادہ ضرورت مند معلوم ہوں گے اس لئے رسول اللہ ﷺ کا حصہ بھی انہوں نے بنی باہم کو بھیج دیا۔

ابوہریرہؓ نے لکھا ہے کہ سعید بن مسیب نے حضرت جبر بن مطعم کے حوالہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی باہم اور بنی مطلب کو خمس میں سے حصہ عطا فرمایا اور بنی عبدالمطلب اور بنی نوفل کو خمس میں سے کچھ نہیں دیا۔ اور حضرت ابو بکرؓ کو رسول اللہ ﷺ کی تقسیم کی طرح خمس کی تقسیم کرتے تھے مگر رسول اللہ ﷺ کی طرح حضور ﷺ کے اکابر کو خمس دیتے تھے بنی حضرت عمرؓ اور آپ کے بعد آنے والے خلفاء ذوی القربی کا حصہ بھی دیتے تھے۔ حضرت جبر بن مطعم کے اس بیان سے ثابت ہو رہا ہے کہ خلفاء بھی ذوی القربی کو دیتے تھے کبھی نہیں دیتے تھے اس سے ہمارے قول کی تائید ہوتی ہے۔

فصل :- آیت کی عبارت صراحتاً اس امر پر دلالت کر رہی ہے کہ مالِ نصیحت یا خیر خاصہ اللہ کا ہے چنانچہ آیت میں اختلاف مذکور ہوا یا جائے لیکن بطور اشارہ یہ بات بھی معلوم ہو رہی ہے کہ باقی حصوں میں سے چار حصے من و گول کے ہیں جنہوں نے مالِ نصیحت حاسن کیا ہو یہ بات اگرچہ صراحتاً مذکور نہیں بلکہ اشارہ معلوم ہو رہی ہے لیکن صراحت کے حکم میں ہے جیسے آیت میراث میں آیا ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآلَهُمْ بَنُونَ ذُو الْقُرْبَىٰ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآلَهُمْ بَنُونَ ذُو الْقُرْبَىٰ** (اور جو ایمان لائے اور ان کے اولاد بھی ایمان لائے اور جو ایمان لائے اور ان کے اولاد بھی ایمان لائے) اس سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرا وارث نہیں (ملا حالہ باقی دو تہائی باپ کو دیا جائے گا باپ کے حصہ کا بیان اگرچہ عبارت میں نہیں کیا گیا لیکن یہ منطوق کے حکم میں ہے) (کیونکہ مال کو دینے کے بعد باپ کے سوا کوئی وارث نہیں تو لا محالہ دو تہائی باپ کا ہی ہو گا)۔

مذکورہ بالا تفصیل کی روشنی میں اس آیت سے آیت **وَبَشِّرُوا نَكَحَ غَنِي الْأَخْيَالِ قُلُ الْأَخْيَالِ اللَّهُ وَالْمُسُولِ** کا حکم مشروح قرار دیا جائے گا انشاء اللہ واللہ رسول میں تو سارا اختیار رسول کو دیا گیا ہے کسی دوسرے کا حصہ مالِ نصیحت میں بالکل مقررہ نہیں کیا گیا جیسے سعید بن جبیرؓ کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے جو بخاری نے اپنی تاریخ میں لکھی ہے (اور اس آیت میں رسول اللہ کو خمس کا اختیار دیا گیا اور خمس کے مصرف کی تفصیل کر دی اور اللہ غیر عبارت کے باقی چار حصے مجاہدین کے لئے مقرر کر دیے)۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ آیت انما غنم من شئ کا نزول غزوہ بدری تو تھا جس میں نہ انہر کے چھوٹی سی غزوہ اور سے قیام ماہ کے جدہ اشراؓ کو یہ غزوہ ہوا تھا اسی غزوہ میں یہ حکم نازل ہوا بتاتی ہے اس میں سعید بن جبیرؓ کی روایت

سے اسی طرح پہنایا گیا ہے اور سعید بن مسیب کی روایت بھی یوں ہی ہے۔ شاید ہے کہ قول آیت قل الانفال غازی ہوئی اور ہجر
فروہ بدر کے سوچ پر ہی آیت مذکورہ غازی ہوئی (جس نے آیت قل الانفال کے حکم کو منسوخ کر دیا۔
مسئلہ :- پانچ حصوں میں سے چار حصے باطل علماء اسی نظر کو یہ چاہیں گے جس نے دشمن سے مال غنیمت
حاصل کیا ہو کسی ایک فرد کو عزم رکھنے اور نہ دینے کا اختیار خلیفہ کو نہیں ہے۔ البتہ مقتول کے بدن یا قبضہ سے چھینا ہوا مال

(کپڑے) اسلحہ نقدی سامان (کس کو دیا جائے اس مسئلہ میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔
امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے کہ مقتول سے چھینا ہوا سامان (زور، ہتھیار، لباس، نقدی وغیرہ) قاتل کا ہے بشرطیکہ
قاتل نے دور سے کوئی تیر چلایا اور وہ مشرکوں کی جماعت میں سے ہو جو مال غنیمت میں حصہ دار ہو (یعنی چاہوین کی فوج میں سے ہو اگر
بچا۔ پھر یہ بھی ضرور ہے کہ قاتل اس جماعت میں سے ہو جو مال غنیمت میں حصہ دار ہو (یعنی چاہوین کی فوج میں سے ہو اگر
کوئی تیر چلی آئی جو شریک جہاد نہ ہو کسی مشرک کو قتل کر دے تو مقتول کا مال قاتل کا نہ ہو گا امام احمد کے نزدیک قاتل حصہ
غنیمت کا مستحق ہو جائے ہو بحر حال مقتول کا سامان اس کا ہو گا امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک مقتول کا سامان قاتل کا اس وقت
ہو گا جب امام نے حکم جاری کر دیا ہو اگر امام نے حکم نہ دیا ہو تو قاتل مقتول کے سامان کا مستحق نہ ہو گا بلکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک
وہ سامان چاہوین کے لکھنے کے حصوں میں شامل کر دیا جائے گا (اور سب فوج کو دیا جائے گا) اور امام مالک کے نزدیک اس کو شخص
میں شامل کر دیا جائے گا (جو اکتوب غنیمت اور ہتھیاروں کو شخص کے ساتھ تقسیم کیا جائے گا)۔

حضرت ابو قتادہ کا بیان ہے ہم فروہ غنیمت کے سال رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب ہو کر جہاد کے لئے مدینہ سے چلے
و غنیمت سے مقابلہ ہوا (انصار)۔ مسلمانوں کو کچھ شکست ہوئی میں نے دیکھا کہ ایک مشرک ایک مسلمان کے لوہے سولہ ہے
میں نے اس کے پیچھے سے گرواں اور کاٹنے کے جوڑ پر تلوا رہی جس سے غزوہ کث کی مشرک اس مسلمان کو چھوڑ کر مجھ سے
جہت گیا اور میرا دیا کہ مجھے موت کا حرا آگیا لیکن (ازہم کی تکلیف سے کہہ دو) فرسہ کر گیا اور میں چھوٹ گیا اس کے بعد میں نے
حضرت عمرؓ سے فرمایا مسلمانوں کو کیا ہو اگر بھاگے جا رہے ہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا اللہ کا حکم پھر مسلمان لوٹ آئے (اور وہ وہاں
منظم ہو گئے) اور رسول اللہ نے جہاد کر فرمایا جس نے کسی (مشرک) کو قتل کیا ہو اور اس کے پاس کوئلہ ہوں تو مقتول سے چھینا ہوا
سامان اس قاتل کا ہے میں نے یہ فرمایا سن کر کہا کوئی میرے لئے شہادت دے دے والا ہے یہ کہہ کر میں بیٹھ گیا حضور ﷺ
پھر وہی اتفاق فرمائے اور میں نے بھی وہی اتفاق کے کہ کوئی میرے لئے شہادت دے دے والا ہے یہ کہہ کر میں بیٹھ گیا حضور ﷺ
نے تیسری بار بھی پہلے کی طرح فرمایا اور میں بھی (شہادت طلب کرنے کے لئے) نکلتا رہا مگر کسی نے شہادت نہ دی کہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا ابو قتادہؓ کی بات سے میں نے حضور ﷺ سے واقعہ بیان کر دیا یہ سن کر ایک شخص بولا ابو قتادہؓ نے کچھ کہا اس کے
مقتول کا سامان میرے پاس ہے (اس کو کہہ دے کہ) میری طرف سے راضی نہ رہتے (کہ وہ مقتول کے سامان سے دست بردار
ہو جائے) حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا اللہ کی قسم ایسا نہیں ہو سکتا کہ اللہ کا ایک شہید اور اس کے رسول کی طرف سے لڑے اور
مقتول کا سامان خیرے دے دے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اب بکرؓ نے کچھ کہا اس کو دے دے (چنانچہ اس شخص نے مجھے وہ سامان دے
دیا میں نے اس سے اپنی سلسلہ کی آہنی میں جو دوں کا ایک ڈنچہ خریدا یہ چلا میں قاضی جو حالت اسلام میں نے حاصل کیا۔ رواد
البحارۃ المسلمین فی کتبہم

امام ابو حنیفہ کی روایت سے کہ حضرت ابو قتادہؓ نے ایک مشرک کو بار والا رسول اللہ ﷺ نے مقتول کا سامان اور زور و ہتھیاروں کو
عیادت فرمادی۔ آپؐ نے اس کو پانچ ٹکڑوں میں فروخت کیا۔
حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ شخص کے ان رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا جس نے کسی (مشرک) کو بار والا تو مقتول سے
چھینا ہوا سامان قاتل کا ہو گا۔ حضرت ابو طلحہؓ نے اس روز میں مشرکوں کو قتل کیا اور ان کا سامان لے لیا۔ رواد اللہ لری و الصحادی

ابو داؤد۔ حضرت سہل بن اکوع کا بیان ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ہم و کاتب ہو کر نبی ہونے سے جہاد کیا میں نے ایک شخص کو مار ڈالا اور اس کا لوت سارہ کچلا کر کھینچا لے کیا دنت پر مقتول کا سب سامان اور اسلحہ ابو ارقمہ سامنے سے رسول اللہ ﷺ کو لوگوں کو ساتھ لئے تشریف لے آئے اور دریافت فرمایا انھوں نے مقتول کو کس نے قتل کیا ہے لوگوں نے جواب دیا میں اکوع نے فرمایا مقتول کا سب سامان ابن اکوع کا ہے اور وہ اٹھادی۔

حضرت سلمہ بن اکوع کی روایت ہے کہ مشرکوں کا ایک جاسوس رسول اللہ ﷺ کے پاس آکر چند عیور صحابہ کے پاس چھ کر باتیں کرنے لگا پھر چپکے سے سرک گید رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کو تلاش کر کے قتل کرو میں نے سب سے پہلے اس کو تلاش کر کے قتل کر دیا اور اس کا سامان لے لیا حضور ﷺ نے وہ سامان مجھے عنایت فرمایا، اور وہ اٹھادی۔ حاکم نے رواۃ کی سند سے بیان کیا ہے کہ محمد بن سلمہ نے مر جب کی دونوں پٹریوں کو کھوکھری کی ضرب سے کاٹ دیا مگر کام تمام نہیں کیا اور اس سے حضرت علی کا گذر ہوا آپ نے اس کی گردن مار دی اور رسول اللہ ﷺ نے محمد بن سلمہ کو مر جب کا سامان (اسلحہ لباس وغیرہ) عنایت فرمایا۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب نے ہی مر جب کو قتل کیا تھا صحیح مسلم میں اسی کی صراحت آئی ہے۔

حضرت عوف بن مالک روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مقتول کا سامان قاتل کے لئے قرار دیا۔ رواہ اٹھادی دوسری روایت میں علاوہ حضرت عوف بن مالک کے حضرت خالد بن ولید سے بھی یہی حکم مقتول کے لام احمد، ابو داؤد اور طبرانی نے بھی یہ روایت بیان کی ہے۔ لام احمد نے حضرت عوف بن مالک اور حضرت خالد بن ولید کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مقتول سے جیسے ہوئے سامان کو پانچ حصوں پر تقسیم نہیں کیا (بلکہ کل سامان قاتل کے لئے مقرر فرمایا۔

ابو داؤد ابن حبان اور طبرانی نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مقتول کے سامان کا قاتل کو دینے کا فیصلہ صادر فرمایا اور اس کے پانچ حصے نہیں کئے لام احمد نے حضرت سرور بن جندب کی روایت سے مرغوب بیان کیا ہے کہ جر کسی گورڈا لے تو مقتول سے جیسے ہوئے سامان قاتل کا ہے اس حدیث کی سند میں کوئی غریبی نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ ایک مشرک نے مسلمانوں کو دعوت مقابلہ دی، رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیر کو مقابلہ کا حکم دیا حضرت زبیر نے عوف سے قتل کر اس مشرک کو قتل کر دیا۔ حضور ﷺ نے اس کا سامان حضرت زبیر کو دے دیا، روای اٹھادی۔

ابن ابیہم نے لکھا ہے اس میں تو کلام نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا تھا کہ جس نے کسی کو قتل کر دیا ہو تو مقتول کا سامان قاتل کا ہے لیکن سہل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان کیا قانون کا درجہ رکھتا ہے جس پر عمل ہر وقت اور ہر حالت میں ہونا چاہئے یا محض عنایت اور ترغیبی فرمان تھا جو اس واقعہ میں حضور ﷺ نے فرمایا تھا۔ لام شافعی کے نزدیک اس کلام کا درجہ قانون کا ہے اصل مضابطہ یہی ہے کہ فرمان رسالت قانون شرعی ہو تا ہے (بشرطیکہ ہنگامی اور خصوصاً نہ ہو)۔

میں لکھا ہوں کہ حضرت ابو داؤد کی روایت کی یہ قدر متاخر ہے کہ قتل سے پہلے ہی حضرت ابو داؤد پر عنایت عنایت تھی بلکہ جب حضرت ابو داؤد نے قتل کر دیا تو حضور ﷺ نے یہ حکم دیا۔ حضرت سلمہ بن اکوع کی روایت بھی اسی طرح ہے۔ حدیث میں جو صراحت کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مقتول کے سامان کے پانچ حصہ نہیں کئے اس سے لام مالک کے قول کے خلاف نام شافعی دو نام امیر کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کیونکہ لام مالک مقتول کے سامان کے بھی پانچ حصے کرنے کے قائل ہیں۔

قائدہ :- حضرت انس بن مالک روایت ہیں کہ بروہ بن مالک (بروہ انس بن مالک) نے ہامی کے ایک مرزا بن سے مقابلہ کیا اور بر جہاد کر اس کی کمانھی کا انکا حصہ توڑ کر اس کو زخمی کر دیا جس سے وہ مر گیا پھر اس کے سامان کی قیمت کا اندازہ کیا گیا تو کوئی تیس ہزار کا سامان معلوم ہوا پھر کی گئی جب ہم پہنچے تو حضرت عمرؓ تعریف لائے اور ابو طلحہ سے فرمایا پہلے ہم مقتول کے سامان کے پانچ حصے نہیں کرتے تھے لیکن بروہ نے جو سامان چھینا ہے اس کی قیمت ہدی ہے لہذا ہم نے اس کے پانچ حصہ کرنے کی

تجزیہ کی ہے۔ چنانچہ تحفہ سے اس سالانہ کی قیمت ۳۰ ہزار روپائی تو ہم نے (پانچویں حصہ کی قیمت) چھ ہزار (حضرت عمرؓ) دسے دیے اور چار سو سو فیسی ۲۴ ہزار کا سالانہ تو یہی فیسی حضرت برہہ کا تھا یہی چھ ہزار اور اگر نے کے بعد کل سالانہ حضرت برہہ کا ہو گیا، دروہا بالکل ہو گیا۔

فلوہی کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ برہہ بن مالک نے قاتل کے ایک سردار کو وید و مقابلہ کر کے قتل کر دیا اور اس کا سالانہ اچھ لیا اور حضرت عمرؓ کو تحریک اطلاق دے کر حکم طلب کیا حضرت عمرؓ نے سپہ سالار کو لکھ بھیجا کہ سالانہ کا پانچواں حصہ اپنے قبضہ میں لے لو اور باقی (چار حصے) برہہ کو دے دو امیر مکتبہ نے پانچواں حصہ لے لیا یہ دونوں آہستہ آہستہ ہیں کہ مقتول کا سالانہ ہے تو قاتل کا اور اس کے پانچ سو سو فیسی کا یہ درست نہیں ہے لیکن اگر مل زیادہ ہو تو غلبہ اس میں سے پانچواں حصہ نکال لینا چاہیے تو قاتل سے لیا جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مقتول کے سالانہ کو قاتل کے لئے مخصوص اس وقت فرمایا جاسکتا ہے جبکہ امام نے ترغیب جلا کے زیر اثر ایسا حکم دیا وہ طریقہ سہولت اور کبیر میں ایک واقعہ نقل کیا ہے جس سے امام کے قول کی تائید ہوتی ہے قصہ یہ ہے کہ حبیب بن مسلمہ کی اطلاع ملی کہ ابی قریص آؤ ہاں بکجان کے راستے پر جانے کے لئے نکلا ہے اور اس کے ساتھ زمرہ باقوت اور سولی وغیرہ کثرت سے ہیں یہ خبر سن کر حبیبؓ نکل کھڑے ہوئے پورے کھجور کو دانی قریص کو قتل کر کے اس کا سالانہ لے آئے ابو عبیدہؓ (جنزل کماثر) نے اس مال کا پانچواں حصہ (مال خیمت کی طرح) لینا چاہا تو حبیبؓ نے کہا اللہ نے جو کچھ مجھے عطا فرمایا ہے اس سے آپ مجھے محروم نہ کریں رسول اللہ ﷺ نے مقتول سے چھینا ہوا سالانہ قاتل کا فرمایا ہے۔ معاذؓ بولے حبیبؓ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آدمی کو عی لینا چاہئے جو بلیب خاطر اس کا امام حاکم اس کو دے دے یہ روایت تصدیق ہے اس کی سند میں ایک روایت عمرو بن واقد ہے اسحاق بن راہویہ نے اپنی سند سے جناد، بن لہیع کی روایت سے اس کو نقل کیا ہے اس روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حبیبؓ واقعی قریص کا سالانہ پانچواں حصہ پر لدا ہوا لے کر آئے دیکھا کہ حبیبؓ پھر اٹھا ہوا یا تو تیرہ ہزار تھے حبیبؓ نے سب لینا چاہا اور حضرت ابو عبیدہؓ کو دیا چاہتے تھے حبیبؓ نے کہا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی (شرک) کو قتل کرے تو مقتول کا سالانہ اس (قاتل) کا ہے ابو عبیدہؓ نے کہا حضور ﷺ کا یہ فرمان ہمیشہ کے لئے تھا بلکہ چٹائی اور خصوصاً تھا سوچا ہے یہ قصہ سنا تو آپ حضرت ابو عبیدہؓ اور حضرت حبیبؓ کے پاس گئے دونوں اس وقت جھگڑا رہے تھے۔

حضرت معاذؓ نے کہا (حبیبؓ) تم اللہ سے نہیں ڈرتے تمہارا امام جو بلیب خاطر تم کو دے رہا ہے تم اس کو کیوں نہیں قتل کرتے تمہارا من تو ایسی دانی ہے جو تمہارا امیر بلیب خاطر تم کو دے دے حضرت معاذؓ نے اس مضمون کا ایک فرمان نبوی بھی بیان کیا آخر سب کا سوا کے قول پر اتفاق رائے ہو گیا اور ابو عبیدہؓ نے نفس لینے کے بعد باقی چار سو سو فیسی حبیبؓ کو دے دیے اور حبیبؓ نے اس کو ایک ہزار روپے فروخت کیا اس روایت کی سند میں ایک روایت مجہول ہے۔

لیکن میں حضرت سعید بن مسعودؓ سے عوف کا بیان ابو بکرؓ کے قتل کے سلسلہ میں مقتول ہے اس بیان میں یہ بھی آیا ہے کہ معاذ بن عمروؓ جو معاذؓ کے بھائی تھے ان کو کھولیں رسول اللہ ﷺ نے من نہ فرمایا اور معاذؓ کے بعد فرمایا کہ انہوں نے اس کو قتل کیا ہے لیکن ابو جہلؓ کا سالانہ اس حضورؐ نے سدا بن عمروؓ بن مویسؓ کو دے دیا معاذؓ نے من نہ فرمایا کہ وہ شخص دیا کہ مقتول کا سالانہ قاتل کو دینا (عملاً لازم ہوتا تو چونکہ دونوں قاتل تھے اس لئے کہ دونوں کو وہ سالانہ دینا چاہئے۔

مسئلہ زکوٰۃ دینے کے بعد کہ حضرت عوف بن مالکؓ نے بیان کیا کہ موت کے جہاد میں نوید میں حادثہ کے ساتھ کیا ایک یعنی شخص کو بھی حیران فتنی سنہ قہر و صیون کی جماعت سے ہوا مقابلہ ہو رہیوں کی جماعت کا ایک شخص سرنگ گھوڑے پر سوار تھا اس کی زین بھی شہری تھی اور تھیلہ بھی شہری تھی وہ مسلمانوں سے لڑنے کی ترغیب دے رہا تھا وہی اس کے انتہاء میں ایک چٹری کڑے کر بیٹھ گیا جب روٹی پتھر کی طرف سے گذر اٹھو وہی نے حملہ کر دیا اور اس کے گھوڑے کی گونجیں کات دیں روٹی گری زمین پر اس پر سوار ہو گیا اور قاتل کر دیا اور اس کے گھوڑے اور ہتھیاروں پر قبضہ کر لیا۔ مسلمانوں کی فتح

کے بعد حضرت خالد بن ولیدؓ (غزول کمانڈر) نے مدی سے کچھ دھینا اور مال (یعنی شمس) لے لیا۔ حضرت عوف کا بیان ہے کہ میرا خالہ کے پاس گیا اور اس سے کہہ کر آپ کو معلوم نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مقتول کاسلمان کا قتل کیا قرار دیا ہے۔ فرمایا: شک ایسا ہے جتنی میرے خیال میں مقتول کاسلمان بہت تھا اس لئے میں نے کچھ حصہ لے لیا۔ میں نے کہا: تو آپ دیکھیں کہ میں درندہ میں رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع دیوں گا۔ خالد نے واپس کرنے سے انکار کر دیا۔ فرمایا: جب ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا ہوئے تو میں نے یہ دینی کا قصہ اور خطبہ کے سوا کچھ کہہ کر خالدؓ کو یہ بتا دیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خالد تم نے جو کچھ میں نے لیا ہے وہ میں نے یہ حکم میں تر کیا وہ خالہؓ کی باتیں نے تم سے پوری بات نہیں کہہ دی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا بات ہے میں نے وہی عرش کر دیا۔ خالدؓ کی تھیں میں نے حضرتؓ کو غصہ آکر لیا۔ فرمایا: خالدؓ (کچھ کو اپنی شہادت میرے لئے تم میرے ستر کر دو۔ میرا کچھ ہونا) (میں چاہتا ہوں کہ وہ جانیں) اس کے غم کی بجائے تم کو پیچھے کی طور تھم کر برائی دینا۔ عوف پر سے لی (یعنی شہر) کے مطابق تھم ہوا خلاف میرا حال اس کی بجائے برائی کے لئے کہے ہاں وہ دوسرے ہیں۔ تمہارا کام غم کو ماننا ہے۔ میں تمہارے لئے چھائی ہے کہ

یہ حدیث درست کر دی ہے کہ مقتول کے کاسلمان کا قتل کو اتنا حق نہیں جتنا یہ ہرگز نہ ہو تا کہ پہلے رسول اللہ ﷺ نے خالدؓ کو حکم دیا کہ جو کچھ میں نے بتا دیا ہے وہ سچ ہے اور اگر میں نے سچا نہیں بتا دیا ہے تو سچا ہے اور اگر نے کی رسول اللہ ﷺ نے صحت سے فرماتے

خالدؓ نے نہ ممانعت واپس کی یہ طبع پانچا کی ہے کہ اس سے عوف کو تنبیہ کرنی مقصود تھی تاکہ وہ اپنی حکمت کے خلاف کوئی جرات نہ کریں۔ خالدؓ کا فیصلہ استقامت کا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کو پوری دیکھا کثیر فائدہ کے لئے نہیں ضرر قابل برداشت ہوتا ہے۔ انہوں نے نہ کماؤں کی گائیہ قرآن عہد ہے کہ وہاں (امیر الشکر کے خلاف جس نے حدیث میں چھین کر کے کی جرات کی تھی اور امیر کے حکم کی باتیں نے نہ ممانعت کی تھی۔ یہ مقتول کے ساتھ نامالک نہ تھے۔ عہد اور تو بددی خابہ خالدؓ کے فیصلہ کی ممانعت کرنے والے عوف تھے اور خالدؓ کے حکم کی ممانعت نہیں تھا۔ اس لئے خالدؓ نے رسول اللہ ﷺ سے دعویٰ کی ممانعت سے عہد فرمائی کہ بطور ممانعت پر ممانعت کو دے دیں پھر یہ ہوا میں نے دیکھے کہ قریشی سفارش دایں لے لی اور پھر مال دینے کی ممانعت فرمادی۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ہر انگلی کی ممانعت میں ایسے شخص کا حق نہ رکھنے سے روک دیا جو بے قصور تھا۔ کسی جرم کا حصہ اور اس سے نہیں ہوا اس سے معلوم ہوا کہ مقتول کاسلمان قتل کو ممانعت کوئی تو دینی چیز نہیں (نام کے اختیار پر موقوف ہے)۔

میں کہتا ہوں کہ مال کو حبیب والے قصہ کی حدیث معلوم اور ضعیف ہے اور ہر نقد پر صحت اس سے صرف اتنا ثابت ہوا تا کہ مقتول کے ساتھ مال کا کوئی حصہ میر و صوں کر ملکیت مقتول کے مالمانا میں قتل کا کوئی حصہ نہیں اور یہ دوسرے مال غنیمت کی طرح ہے (جس کے چار حصے عام فوج کو دے دیے جائیں اور ایک حصہ اللہ اور اللہ کے رسول ﷺ کا ہوا جائے) اگر کابیت اس قصہ سے نہیں ہوا ہوا ہوا جو اصل سے حدیث سے ہوئے تھیں۔ اس اور سلمان کا واقعہ تو یہ معلوم ہے۔

نکاتی نے لکھا ہے کہ آیت نفل الاموال اللہ والرسول علیہ سے بدر کا کل مال غنیمت رسول اللہ ﷺ کا تھا جس کو چاہیں اپنی حضور ﷺ کے پاس میں اس کو دے گا کو بھی اپنا جو بد میں اثر کیا نہ تھے۔ ہر بد کے بعد آیت غنیمت فواللہ وانا لہ شکر۔ میں نے یہی الیہ کا دل دینی اور حضور ﷺ نے مقتول سے دھینا۔ اس واقعے کے لئے تحریر کر دیا اور میں غم کو کم دیا حضرت عرش نے حضرت خالدؓ کے ساتھ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مقتول کاسلمان مال کیلئے متروک کر دیا اور میں غم کو کم دیا کا قرار کرتا ہوں رسول اللہ ﷺ کو کچھ دینا کہ جو کچھ دیا ہے۔ میں نے تمام اموال اس پر ممانعت کر دی ہیں کہ وہ قانون عوامی تھا اور قابل کی حدیث کہہ تھا۔ پھر مدی کے لئے اگرچہ خود امیر کے خلاف جرات نہیں کی تھی مگر حضرت عوفؓ نے ان کی جرات میں جرات کی تھی۔ یہی وجہ کہ مدی خود اس حمایت کو کمانڈر تھے اس لئے کہ یہی تھے اس لئے خالی جو مان ان سے لیا تھا اس کی واپس کی ممانعت کر دی گئی۔ پھر

رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان کہ میرے لئے مقرر کردہ امیروں کو رہنے والوں، اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ امیر خواہ ظلم اور حق تلفی کرے اور کسی کا حق روکے بغیر تب بھی ان کو اس کی اطاعت واجب ہے ظلم کی مراد یہ خود بخود جھگڑنا۔

مسئلہ :- صحابی یعنی کسی کو حصہ سے دائرہ دے دینے کا حق یا اتفاق علماء امیر کو ہے بشرطیکہ دور انہما قال میں اقل سے پہلے امیر نے اس کا اظہار کر دیا ہو نہ کہ وہ حقیقت یہ ترغیب جہاد کی ایک صورت ہے اور امیر ترغیب جہاد پر مامور ہے اللہ نے فرمایا جو عرض المسلمون علیہا فی الشئالہ اور مسلمانوں کو لڑنے پر راضی کر دو۔

لہذا اگر امیر یہ اعلان کر دے کہ جو شخص کسی مشرک کو قتل کر دے گا تو اس کو دس روپیہ دیئے جائیں گے یا جو شخص اس قلعہ میں داخل ہو جائے گا اس کو اتنا انعام دیا جائے گا جتنا فوجی دستہ سے کہہ دے کہ جس نکالے کے بعد تم کو باقی مال کا آدھا چاہو حتیٰ کہ حصہ (بطور انعام) دیا جائے گا بیوں کے کہ جو کسی عورت کو گرفتار کرے گا اس کو اسی کی باندگی بنا دیا جائے گا یہ سب صورتیں جائز ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ بعض فوجی دستوں کو رسول اللہ ﷺ بھیجا کرتے تھے کہ لو کہ ہم لشکر یوں کے حصہ کے علاوہ خصوصیت کے ساتھ قتل کو بطور انعام کچھ مزید عنایت فرمایا کرتے تھے، متفق علیہ۔

یہ بات کہنا اور اس کا اعلان کرنا کہ جس شخص کے ہاتھ جو چیز لگے وہ اسی کی ہے ناجائز ہے اس سے اس شخص کا قانون ٹوٹ جائے گا جس کی صراحت اللہ نے اپنی کتاب میں فرمادی ہے۔ پھر احادیث میں یہاں اور ساروں کے حصول کی جو مقدمہ آئی ہے اس کا بھی ابطال ہو جائے گا۔ اگلے علاوہ جن مجاہدین کے ہاتھ میدان جنگ میں کوئی مال غنیمت نہ آیا ہو گا وہ مال غنیمت کا حصہ پانے سے محروم ہو جائیں گے اسلاف کی بعض روایات میں آیا ہے کہ اگر امیر مناسب سمجھے تو محتال غنیمت کسی کے ہاتھ کیا ہو وہ سب اس (برصافہ یا فرد) کو دے سکتا ہے حاکم نے طول کی وساطت اور ایلا لہ کی روایت سے حضرت عمارہ بن صامت کا بیان نقل کیا ہے کہ بدر کے دن مقابلہ کے وقت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس کے ہاتھ جو (مال غنیمت) لگے وہ اسی کا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آیت فیس ہوں میں کے بعد بدل ہوئی وہ اس حکم کی تاریخ ہے جس آیت فیس سے یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

مسئلہ :- انعام اپنا چارہاں سام میں سے دیا جائے گا جو شخص نکالے کے بعد بتی و جے ہیں اور دار الاسلام میں جمع ہونے سے پہلے دیا جائے گا لیکن دار الاسلام میں جمع ہونے کے بعد پھر ان چارہاں سام میں سے انعام نہیں دیا جائے گا بلکہ جس میں سے دیا جائے گا یہ تفریق امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک ہے امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک تو سب حال فیس میں سے دیا جائے گا۔ یہ کہ جس کو دار صرف امیر کی صواب دید پر ہے۔ نام ملک نے ابو الزبیریؒ کی روایت سے معید بن مسیبؒ کا قول نقل کیا ہے کہ کوثر (یعنی صحابہ) جس میں سے ہی انعام دیا کرتے تھے بنی النضیر نے بھی معید بن مسیبؒ کا بیان اسی کے ہم معنی نقل کیا ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فیس کے عداوت مقررہ حصہ کے علاوہ کچھ زائد عطا فرمایا چنانچہ مجھے ایک بڑا زعفران اور مقدس عید۔ امام ابو حنیفہؒ اس طرح کی روایات کو اس صامت پر منکول کرتے ہیں جب دار الاسلام میں ملی پہنچ گیا اور دار الاسلام میں پہنچنے سے پہلے تو انعام مجاہدین کے یہ سام میں سے دیا جائے گا کیونکہ انعام ہائے دانے یہ بدیہائی ہوں گے چنانکہ مسکین کو اور افرامیں ہوں گے بلوی نے لکھا ہے کہ انعام اس مال میں سے دیا جائے گا جو فیس میں رسول اللہ ﷺ کا متروک ہے یعنی قول معید بن مسیبؒ کا بھی ہے امام شافعیؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے جو روایا فرمایا تھا کہ مال غنیمت اللہ نے تم کو عنایت کیا اس بات میرے لئے سوائے فیس (یا نبوی حصہ) کے اور کچھ نہیں اور فیس بھی تم کو اس لئے کر دیا جاتا ہے کہ ان فرمان کا مطلب بھی یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے حصہ میں سے (یعنی فیس میں سے) انعام دیا جائے گا۔

میں سنا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے فیس کے فیس یعنی مال غنیمت کے جیسویں حصہ میں سے جو فاضل طور پر حضور ﷺ کے لئے تھا کسی کو کچھ عنایت کیا تو یہ حضور ﷺ کی طرف سے ایک صوبت اور بخشش تھی اس سے یہ تو ثابت نہیں ہو کہ مجاہدین کے حصہ کے مال میں سے کسی کو بطور انعام کچھ دینا ناجائز ہے بلکہ روایت میں ہے کہ دار ابن عباسؓ نے حضرت عمارہ بن صامتؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہی البذات النویع وہی الرجعة الثابتہ اس حدیث

کا مطلب خطابی نے یہ بیان کیا ہے کہ جب کوئی فوجی دستہ شروع میں کسی جہاد پر جاتا ہے تو رسول اللہ ﷺ بطور انعام اس کے لئے مال کا جہد ہمہ مقرر فرماتے اور جب سفر سے الٹیں آکر بغیر کسی انعام و راحت کے فوراً دوبارہ کسی جہاد پر چلے جاتے تو ان کے لئے ایک جہاد کی حد مقرر فرمادیتے کیونکہ یہی مرتبہ جہاد کے لئے جائز بارہ وظیفہ و دو ہزار شوق نہیں ہوتا تھا اس لئے انعامی رقم مقرر کی جاتی تھی اور جھک کر سفر سے واپس کے بعد دوبارہ پھر جہاد کے سفر پر جانا بارہ وظیفہ و دو ہزار تھا اس لئے اس کی انعامی رقم بھی زیادہ مقرر کی جاتی تھی۔ بخاری نے حبیب بن مہر لہری کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے۔

میں کتابہ لہا میں حدیث سے بنے ان لوگوں کے قوس کی تریہ ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ انعام زادہ نفس (کل مال غنیمت کے پانچویں حصے) میں سے یا نفس کے نفس (کل مال غنیمت کے پچیسویں حصے) میں سے لی وینا جائز ہے مجاہدین کے حصے کے مال (یعنی کل مال غنیمت کے ۵/۴۰۰ حصہ) میں سے۔ یہ بارہ دستہ میں کیونکہ حدیث میں متنی اور چوتھا نکلا کر ہے اور نفس کا تہائی چوتھا نہیں کیا الا حالہ مجاہدین کے حصوں کا کل مال غنیمت کا چوتھا متنی ایسی حدیث میں مروی ہے اور طحاوی نے قول غلط ہے کہ نفس کا تہائی چوتھا حدیث میں مروی ہے حدیث میں یہ قید نہیں ہے نفس کی قید خود سرفہ ہے اور حدیث کو اپنے مطلب کے سانچہ میں ڈھالنے کی ایک کوشش ہے خود کام خود ہی نے حبیب بن مہر لہری سے روایت کی ہے اور بعد میں حدیث کو اپنے مطلب کے لفظ نقل کئے ہیں (نفس کا مطلب صاف ہے کہ نفس نکالنے کے بعد جو یہ ہیں کے چار ہجرت رہتے ہیں ان میں سے چوتھا یا تہائی حدیث بطور انعام مقرر کیا کرتے تھے) امام احمد نے بھی یہی نقل کیا ہے اس سے اسے ہجرت کے لئے اسلحہ الہیہ کیا ہے کہ ۴/۵ حصہ میں سے انعام مزید دینا جائز ہے۔

مسئلہ: یہ جنگ کے ختم ہونے پر اگر امیر فوج کو کسی کی کوشش دوسروں کی کوشش سے زیادہ معلوم ہوئی تو جو بزرگ ہے کہ امیر اس کو جس کے حصے میں حصہ سے الٹ کچھ مزید بھی دے دے تو بارہویں ہنگامہ سے پہلے کوئی ایسی امان نہ کیا ہو۔ امام صاحب کے نزدیک صورت مذکور میں صرف نفس میں سے انعام دینا جائز ہے بقدر ان لوگوں کے حصوں کو کثرت کر نہیں دیا جاسکتا۔ یہ ان کے حق کو کم نہیں کیا جاسکتا۔

﴿..... امام اعظمؒ کے مسلک پر اعتراض.....﴾

حضرت سلمہ بن اکوع کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے تمام حضرت دیوان کے ساتھ کچھ لوگوں کو روانہ کئے میں بھی رہبان کے ساتھ تھا میں نے وہی تو عبد الرحمن بن زبیری نے مملہ کر دیا اور رسول اللہ ﷺ کے لوگوں کو بتائے میں نے (بجائے کہ ایک پہاڑی پر کھڑے ہو کر مدینہ کی طرف منہ کر کے شہنشاہی کر دیا) کہ کیا یہاں (یعنی کثرت غنیمت کے لئے) مجاہدین کو بغیر ان کے انقب میں جس نے دور دور سے ان کے تیر مارنے کا حیرانہ تھا وہ بطور ہرجا کا جانا تھا انہیں لڑا کر اور ایذا پہنچا کر انہیں ہر طرح میں بدایا اور ان پر تیرہ رساں اور نہ کسی نہ تار چلا دیا آخر مجاہدین کو انہوں نے حضور ﷺ کے تمام لوگوں کو پھوڑ دیا (یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کا ہر انت میں نے اپنے پیچھے چھوڑ دیا) (یعنی سب جھین لے کر صرب کو اپنے پیچھے چھوڑ کر بغیر ان کے انقب میں مشغول رہا) آخر انہوں نے پناہ مانگ کر گرنے کے لئے تمیں چاروں در تیریں رہے پھر ایک دے (تاک کہ جو کچھ میں تمہاری ہو) جو چیز وہ پیشنے جاتے تھے میں اس پر پھر منع کرنے کے ساتھ دیتا تھا تاکہ رسول اللہ اور صحابہ کرام کو اس کا پیچھے اس وقت تک کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے سوا مجھے نظر آئے (جو مدینہ سے روانہ ہو کر کچھ گئے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کے سوا انہوں کو ماننے کے بعد انہیں فراموش کر دیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آج سب سے اچھا سوار یہ تو زکامو سب سے اچھا پیادہ سب سے اچھا حضور نے ایک دو حصے عطا فرمائے ایک حصہ سوار کا اور ایک حصہ پیادہ کا۔ دونوں حصوں کا مجموعہ مجھے عطا فرمایا پھر مدینہ کو واپسی میں عبد اللہ بن زبیری نے اپنے پیچھے مجھے سوار کر لیا اور وہ مسلم۔

.....احناف کی طرف سے جواب.....

یہ حدیث ابن ماجہ نے بھی بیان کی ہے کہ ابو ابن ماجہ نے کہا ہے کہ اس جہاد میں سہرا بن اکرم پیدل تھے رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہمراہوں میں سے ان کو (اندلی) حصہ دیا تھا مسلم بن الحجاج نے کہا کہ میں نے اس سے کثرت کر نہیں لی تھی۔ قاسم بن سلام نے بھی یہ بیان نقل کیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ ابن ماجہ کی کہنے سے میرے یہ حدیث صحیفان سے بیان کی تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی شخصیت تھی (کہ جس کو جتنا چاہیں دوسرے مسئلوں کا حصہ کٹ کر دے دیں) قاسم نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص قرار دینا میرے نزدیک زیادہ مناسب ہے کیونکہ اگر رسول اللہ ﷺ نے اپنے حصہ میں سے دیا تو اس کو بخش کرنا چاہئے تھا انعام حریدہ کرنا چاہیے تھا۔

میں کہتا ہوں دونوں تاویروں میں سے کسی کی ضرورت نہیں کہ ابن ماجہ کی بیان کردہ تاویل کی نہ قاسم کی توجہ کی، اہم عقربہ ذکر کریں گے کہ سہرا بن اکرم نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکرؓ کی امر کالی میں ہم نے بنی فزارہ سے جہاد کیا اس بیان میں ہے کہ مسلمان قیدیوں کا غیر مسلم قیدیوں سے بدلہ کر لیا گیا اور حضرت ابو بکرؓ نے سہرا کو ایک (قیدی) صورت بطور انعام عنایت کی۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ اور حضرت حبیب بن مسلمہؓ کی روایت سے جو حدیث ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم غل فی بدارہ الزبج وفی وجعہ الثالث اس حدیث کا مطلب بعض علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ قتال کے شروع میں رسول اللہ ﷺ نے جو غنائی مل مقرر کیا تھا لیکن قتال سے واپس کے بعد ایک تلافی مال بطور انعام عطا فرمایا اس مطلب کی روایت میں لکھاوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قتال سے واپس پر ایک تلافی مال اس میں سے دیا جو رسول اللہ ﷺ کے لئے تھا یعنی جس میں سے غنائی نے یہ تاویل اپنے اور امام ابو حنیفہ کے قول کو درست ثابت کرتے ہوئے کی ہے۔

بعض مجاہدین کو بطور انعام عن کے حصہ کے علاوہ مال نصیبت میں سے کچھ دینا یا قتل گراہ صحابہؓ کے نزدیک جائز تھا صرف کل انعام میں اختلاف تھا لکھاوی نے مختلف سندوں سے حضرت انسؓ کی روایت نقل کی ہے حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں ایک جہاد میں عبید اللہ بن ابی بکرؓ کے ساتھ تھا جہاد میں بکیر قیدی ہاتھ آئے۔ حضرت عبید اللہ نے تقسیم نصیبت سے پہلے ایک قیدی (غلام یا باندہ) مجھے دینا چاہا میں نے کہا میں پہلے تقسیم کرو، تقسیم کے بعد جس میں سے مجھے یہ (غلام) دیا وہ عبید اللہ نے یہ بات سننے سے انکار کر دیا اور کل مال نصیبت میں سے تقسیم سے پہلے دینا چاہا میں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا اور عبید اللہ نے جس میں سے دینے سے انکار کر دیا۔

ملکابی نے سلیمان بن بکرؓ کی روایت لکھی ہے۔ سلیمانؓ نے کہا کہ مغرب (افریقہ) کے جہاد میں صحابہؓ کا خدج کے ساتھ تھے معاویہؓ نے لوگوں کو (ان کے حصہ سے) کچھ زاد مال بطور عطیہ دیا ہمارے ساتھ صحابہؓ موجود تھے لیکن سوائے جلیل بن عمرو کے کسی نے اس کو رد نہیں کیا خالد بن ابی حمزہؓ کا بیان ہے میں نے سلیمانؓ سے جہاد میں کچھ زاد مال (یعنی جو حصہ سے زاد ہو) کے متعلق دریافت کیا فرمایا میں نے کسی کو ایسا کرتے نہیں دیکھا عرف ابن خدیجؓ نے ایسا کیا تھا افریقہ میں جس نکلنے کے بعد ابراہیمؓ کا نصف ہم کو دیا تھا اس وقت ہمارے ساتھ صحابہؓ تھے لیکن میں سے بہت سے صحابی موجود تھے (کسی نے لینے سے انکار نہیں کیا) صرف جلیلؓ نے لینے سے انکار کر دیا۔

مسئلہ :- جو چار سام صحابہؓ کے ہیں ان کی تقسیم اس طرح ہوگی کہ زیادہ کو اکثر حصہ اور گھوڑے سوار کو تین گونہ حصہ دیا جائے گا۔ ایک حصہ سوار کا اور وہ حصہ اس کے گھوڑے کے۔

تاجی عبد الوہابؒ نے کہا صحابہؓ میں سے حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کا بھی فیصلہ تھا اور کسی صحابی نے اس کی مخالفت نہیں کی۔ تابعین میں سے عمر بن عبد العزیزؓ اور ابن سیرینؓ اسی کے قائل تھے۔ فقہان میں سے مالکؓ اور اٹالیہ بن سعدؓ صحیفان وغیرہ

بنی نذیر اور عمرہ۔

ابن ابی شیبہ نے مصنف میں بروایت ابو اسامہ والہ بن نمیر نے عبد اللہ بن زناح حضرت ابن عمرؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہؐ نے سوار کا دو ہر حصہ اور پیدل کا کمر حصہ مقرر کیا۔ ولو قطعی نے بھی اسی منہ سے یہ حدیث نقل کر کے لکھا کہ ابو بکرؓ نے پوری کہتے تھے کہ میرے نزدیک یہ ابن ابی شیبہ کی چونک سے کیونکہ انھوں نے مصلیٰ اور عہدار جن میں بنی نذیر وغیرہ نے ابن عمرؓ کی روایت سے یہ حدیث ابن ابی شیبہ کی نقل کے خلاف بیان کی ہے، اس میں سوار کے تین حصے اور پیدل کا ایک حصہ ہونے کی صراحت ہے اس کے بعد وہ قطعی نے ابن ابی شیبہ کی حدیث کی طرف توجہ دے کر حدیث نقل کی ہے جس کی منہ سے ہے کہ نیم از ابن مبارک نے عبد اللہ بن عمرؓ کا بیان ابو اسامہ بن عمرؓ سے کیا ہے، روایت میں شاید جو کچھ نیم کی ہے کہ لکھا کہ ابن مبارک نے اسے صحیح الفاظ کو کہوں میں سے غلط کر لیا اس نے نیم کو قابل احکام کہا ہے۔

وہ قطعی نے یونس بن عبد الاعلیٰ کی روایت سے اسلمہ ابن حبیبؓ کا بیان عبد اللہ بن عمرؓ کا بیان کیا ہے کہ رسول اللہؐ کا حصہ ٹھوڑوں کا بھی حصہ دیتے تھے سوار کے دو حصے اور پیدل کا ایک حصہ ابن ابی مریمہ اور خالد بن عبد اللہؓ نے بروایت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت مذکور کی متابعت کے سے قطعی نے بھی عمرؓ کا یہ بیان نقل کیا ہے مگر اس میں شک ظاہر کیا ہے کہ حدیث میں فارسی (سوار) کا لفظ ہے یا فارسی (ٹھوڑے) کا اور قطعی نے بروایت حبان بن مسلمؓ از حداد بن سلمہؓ از عبد اللہ بن عمرؓ از زناح از عبد اللہ بن عمرؓ بیان کیا ہے کہ رسول اللہؐ نے سوار کو دو حصے اور پیدل کو ایک حصہ تقسیم کر کے دیا نصر بن عمرؓ نے اس کی کافت کی ہے۔

ابن ہمام نے لکھا ہے کہ عبد اللہ کی روایت کو جن لوگوں نے خلاصہ کے ساتھ بیان کیا ہے ان میں سے کئی بھی ہیں لیکن یہی کئی روایت زیادہ مستحب ہے ابن جریرؓ نے عبد اللہ بن عمرؓ کو ضعیف کہا ہے ولو قطعی نے اپنی سند سے بروایت عبد اللہ بن عمرؓ حضرت ابن عمرؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہؐ نے سوار کے دو حصے اور پیدل کا ایک حصہ بانٹ کر دیتے تھے امام ابو یوسفؒ نے بخاری میں حسن بن غدارہ اور عثیم بن مریمہؓ از عثیم حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہؐ نے پیدل کو بھی عثیم اس طریقہ تقسیم کیا کہ سوار کو دو حصے اور پیدل کو ایک حصہ دو لام ابو یوسفؒ نے کتاب الخراج میں لکھا ہے کہ عثیم ابو حنیفہؒ (اللہ فن کوئی ہر دست میں چمپالے) فرماتے تھے کہ پیدل کا ایک حصہ ہے اور مولہ (یا ٹھوڑے) کا بھی ایک حصہ ہے اور فرماتے تھے میں چاہتا ہوں کہ سوار کو دو حصے اور پیدل کو ایک حصہ دو (یا ٹھوڑے) کا بھی ایک حصہ ہے امام ابی اسلمہؒ نے فرمایا ہے کہ سوار پر فضیلت میں دے سکتا کہ ٹھوڑے کو دو حصے دو (یا ٹھوڑے) کا بھی ایک حصہ ہے امام ابی اسلمہؒ نے فرمایا ہے۔

امام واعظمؒ مندرجہ ذیل اثر کی روشنی میں ایک حصہ ٹھوڑے کا اور ایک حصہ توئی کا فرما دیتے تھے ذکر بیان حدیث نے مندرجہ ذیل حصہ آمدنی کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کے کسی غلام نے (جو مجاہدین کے کسی دستہ کا سردار تھا) شام کے کسی چہلو میں مال غنیمت اس طریقہ کی کہ ٹھوڑے کا ایک حصہ اور توئی کا ایک حصہ دیا اس کی اوّل حضرت عمرؓ کی گئی آپ نے یہ تقسیم جاری کر رکھی۔

لیکن جن آثار و احادیث میں ٹھوڑے کے دو حصے اور آدمی کا ایک حصہ لکھا ہے ان کی تعداد بھی زیادہ ہے اور مذکورہ اثر سے زیادہ قابل اعتماد بھی ہیں اور عموماً بصورت معمول بتکرار بھی یہی ہے وہی یہ ہجت کہ اس صورت میں ٹھوڑے کا دو حصہ آدمی کے برابر یا بڑھ کر دو حصے کا تو اللہ ایسا نہیں ہے بلکہ اس میں سالانہ جملہ کے جیسے آئینہ فرما کر کرنے کی ترغیب ہے کہ ہر شخص زیادہ سید کی کو بخش کرے اور لوگ چلو کے لئے ٹھوڑوں کی پرورش پر دانت کریں و ٹھوڑے کے حصہ سے ٹھوڑے کو کیا فائدہ پہنچتا ہے اس کا حصہ تو لوگ کے پاس چلا جاتا ہے ٹھوڑے کو کچھ نہیں ملتا۔

ابن ہمام نے کہا کہ اللہ یہ ہے کہ جب روایات میں اختلاف ہو تو فنی کو ترجیح دی جاتی ہے اس لئے میں حصول دلیل و دانت کو ہم ضعیف (مقررہ حصہ سے زائد یعنی مزید انعام) پر تمول کریں گے اور حضرت جابرؓ کے بیان میں جو آیا ہے کہ اس سے سوار کو

تین سام عطا فرمائے اور اسی طرح کی دوسری روایت تو اس سے بظاہر مکی معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی مقرر و ثابتہ تھا نہ تھا نہ حدیث کے الفاظ اس طرح جو تھے رسول اللہ ﷺ کا ہمارے سوا کوئی سام ہوا کرتے تھے جن سے دینے کا حکم دیا کرتے تھے منصور بن عقیق نے ایسا حکم جاری کر دیا تھا بانی اہل بیت علیہ السلام اور بالاحادیث تو وہ روایت صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ :- بزرگ کسی کے پاس دو گھوڑے ہوں تو امام مالک امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک اس کو صرف ایک گھوڑے کا حصہ ملے گا امام مالک نے سوا میں لکھ ہے کہ ایک گھوڑے سے زائد کا حصہ میں نے نہیں سنا امام ابو یوسف و شافعی اور امام احمد کے نزدیک گھوڑوں کا حصہ دو جانے گا دو سے زائد کا بافتق علماء نہیں دیا جائے گا امام ابو یوسف کے قول کی تائید سند و حدیث روایات سے ہوتی ہے اور قطعی ہے حذیر بن عمر بن حصہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرے دو گھوڑوں کے چار حصے اور ایک حصہ میرا عنایت فرمایا عبد الرزاق نے بخول کی روایت سے بیان کیا ہے کہ غزوہ خیبر میں حضرت ذہیر دو گھوڑوں کے ساتھ شریک ہوئے تھے رسول اللہ ﷺ نے حضرت ذہیر کو پانچ حصے عطا فرمائے یہ روایت منقطع ہے۔

مغازی میں روایت ہے کہ عبد الملک بن جحجی کی روایت سے لکھا ہے کہ یحییٰ بن عمر نے بیان کیا کہ خیبر کی جنگ میں حضرت ذہیرؓ کے پاس دو گھوڑے تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کو پانچ حصے دیئے باقی نے حادثہ بن عبد اللہ بن کعب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ خیبر میں رسول اللہ ﷺ تین گھوڑوں کے لئے کرائے تھے قرارہ ضرب سبب از زہیر بن عوام پند گھوڑوں کے لئے تھے اور حرا بن مسد دو گھوڑوں کے لئے تھے اور براہ بن اسیر اور ابو عمرہ انصاری بھی دو دو گھوڑوں کے لئے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے دو دو گھوڑوں والوں کو چار چار حصے اور ایک ایک حصہ ان کی ذات کا بھی پانچ حصے دیئے اور دو گھوڑوں سے زائد کا حصہ نہیں دیا۔

ابن جوزی نے اپنی منہ سے بروایت سعید بن منصور بواسطہ ابن عباس از اسی کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گھوڑوں کا حصہ دو کرتے تھے کوئی کہ دو گھوڑوں سے زائد کا حصہ نہیں دیتے تھے قولہ اس کے ساتھ میں گھوڑے ہوتے۔ سعید بن منصور نے بروایت فرج بن فضالہ بحوالہ محمد بن ولید زہری کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو جحیفہؓ میں چراگ کو لکھا کہ ایک گھوڑے کے دو حصے اور دو گھوڑوں کے چار حصے اور ان کے مالک کا ایک حصہ دو حصے پانچ حصے ہوتے دو گھوڑوں سے زائد کا حصہ دو کرنا کو حق ہے۔

نام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں لکھا ہے کہ ہم نے ابن جحجی بن سعید سے سنا کہ قس بن یحییٰ بیان کیا کہ اگر بھاری کسی کے پاس چند گھوڑے ہوں تو اس قیمت میں سے دو گھوڑوں سے زائد کا حصہ نہ دیا جائے۔ محمد بن اسحاق نے بروایت یزید بن جریہ بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے زائد گھوڑوں سے زائد کا حصہ نہ دیا جائے۔

صاحب حدیث نے لکھا ہے امام ابو یوسف امام شافعی کے قول کی تائید میں جو روایات حذیر بن عمرؓ کی ہیں ان سے سب میں اس غایت کا مقصد حصہ مراد نہیں ہے بلکہ کائنات حصہ مراد ہے جیسے حضرت سلمہ بن کوثرؓ کو رسول اللہ ﷺ نے دو حصہ حصہ دیا تھا بلا حرج کہ چار حصہ حصہ (سورہ انفک)۔

میں لکھا ہوں ایک گھوڑے کے دو حصے اور دو گھوڑوں کے چار حصے بطور انعام قرآن مجید سورۃ انفک میں صحیح ہے کہ اس میں اس کو یہ اختیار ہو کہ بغیر سابق ضمان کے لڑائی کے بعد بعض مالدارین کو زمین کی کاشت کی قدر کرتے ہوئے ان کے حصہ سے زائد ان کو دے سکے اور لڑائی سے پہلے ایسا اعلان رسول اللہ ﷺ نے کیا وہ یہ ذات کا اور زمین کے حصہ سے کسی میں

اس روایت سے مسئلہ :- ارکان اسلام میں ان قیمت پہنچنے سے پہلے اگر لڑائی ختم ہونے کے بعد چاہے مالک کو ملک پہنچ جائے اور مال کی فروغ و انحراف میں جو چیز سے جائے (میں جنگ میں شریک نہ ہونے کے لئے) تو بیعت المومن کے نزدیک مال قیمت میں ان کا حصہ نہیں بخلاف اس کے کہ اگر امام اعظم کے نزدیک ان کو بھی حصہ دیا جائے گا جوہر کے مسلک کی تائید سند و حدیث روایات سے

اجاب: خدا تعالیٰ خیر حصہ مقرر کئے کوئی چیز اسے دی جانی تھی اور روایت بظاہر اس روایت کے خلاف نظر آتی ہے جو ابوہریرہؓ اور انسؓ نے بیان کی ہے حضرت ابن زیادؓ نے اپنی راوی کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرؓ کو اس کا بھی اسی طرح حصہ دیا جس طرح عمرؓ کو دیا (لیکن یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ) حضرت عمرؓ کو ایسا حصہ نہیں ملا۔

مسئلہ :- اگر لڑکے میں جنگ کی سکت ہو تو ہر امام اس کو جہاد میں شریک ہونے کی اجازت دے دے تو امام مالک کے نزدیک مال فقہیت میں اس کا بھی حصہ لکھا جائے گا مجسور کے نزدیک اس کا حصہ نہیں لکھا جائے گا البتہ چھیننے کے طور پر اس کو کچھ ملے دیا جائے گا لیکن ابوہریرہؓ نے بروایت کمال بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرؓ کو اس لڑکوں اور کھونڈوں کا حصہ دیا، یہ روایت مرسل ہے اور باہر میں صحیح بھی ہو تو (چونکہ عام احادیث سے اس کا اعتقاد نہیں ہے اس لئے) اس کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو بھی کچھ حصہ جیسے کے طور پر دیا۔

مسئلہ :- غیر متقولہ جاکہ لو (زمین و غیرہ) اگر مسلمان بزرگ و شہیرہ بعض ہو جائیں گے یعنی فتح کر لیں گے تو کام شائع کئے ہیں کہ متقولہ لہاک کی طرح پیسے میں کیا جائے گا بجز ایتھہ جہ سے جو بدین کو تقسیم کر دیئے جائیں گے خیر کی جائیداد رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح تقسیم کی تھی ایک روایت میں امام احمدؒ کی طرف بھی یہ قول کی نسبت کی گئی ہے اس کا یہ ہے کہ ما غنتم من کافۃ آیت میں عام ہے (متقولہ اور غیر متقولہ کی کوئی قید نہیں) لیکن اگر مجاہدین خود اپنی خوشی سے اپنا حق چھوڑیں اور اپنا حصہ نہ لیں تو وہ جائیداد عام مسئلوں کے لئے کام وقت کرے گا جس طرح حضرت عمرؓ نے عراق کی زمینوں کے متعلق کیا تھا عام ملک کہتے ہیں کہ غیر متقولہ جائیداد کو مجاہدین میں تقسیم کرنے کا کام کو کوئی حق نہیں بلکہ قبضہ ہوتے ہی وہ مداری جائیداد وقت ہو جائے گی ایک روایت میں امام احمدؒ کا بھی یہی قول ہے دوسری روایت میں اس کے خلاف امام احمدؒ کا قول آیا ہے جس کو ایک روایت میں امام مالکؒ کی طرف بھی منسوب کیا گیا ہے کہ امام کو اختیار ہے خود جس سے اس کے بعد مجاہدین کو تقسیم کر دے یا عام مسئلوں کے لئے وقف کر دے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا امام کو اختیار ہے کہ جس کو دے۔ کے بعد مجاہدین کو تقسیم کر دے یا خارج پر انہی لوگوں کے قبضہ میں رہنے دے۔ من کہیں میں دھرتیں ہوں یا ان سے ٹکے کر دوسرے لوگوں کو خارج کر دے وقف کرنے کا امام کو اختیار نہیں ہے۔

امام احمدؒ نے اپنے قول کے استدلال میں مندرجہ ذیل احادیث پیش کی ہیں حضرت سہل بن حصہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیر کو برابر برابر کے دو حصوں میں تقسیم کر دیا اور ایک حصہ اپنی ضروریات و حوائج کے لئے اور دوسرا حصہ مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے حصے کے علاوہ سو سہام کر دیئے (بڑا سو سہام بارہ سو پیلوں کے اور چھ سو سہام تین سو سولوں کے) اور وہ انہیں الجوزی۔

طبریؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیر کو اسی کی شرما پر دیا تھا پھر ابن رواحہؓ کو بھیجا ابن رواحہؓ نے جا کر اہل خیر سے (پیر اور کی) بٹائی کر لی۔ حضرت ابن عمرؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل خیر سے پیر و لڑکی کا دھمی اور بٹائی کی شرط پر معاملہ کیا تھا۔

حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ اللہ نے جب خیر کی زمینیں اور باغات وغیرہ عمارت کے طور پر رسول اللہ ﷺ نے سابق کی طرح انہی لوگوں کو برابر برابر (نصف نصف پیر و لڑکی) ان سے معاہدہ کر لیا پھر حضرت عبداللہ بن رواحہؓ کو (پیر و لڑکی) وصول کرنے کے لئے (ان پر نگران بنا کر بھیجا) اس کے بعد طبریؒ نے لکھا ہے اس سے ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پورے خیر کو تقسیم نہیں کیا تھا بلکہ ایک ٹکڑے کو تقسیم کیا تھا اور ایک ٹکڑے کو تقسیم نہیں کیا تھا۔

میں کتابوں سورۃ فتح خیر کے قصہ کے ذیل میں ابن اسحاقؒ کا قول ہم نے ذکر کر دیا ہے کہ مال خیر کی تقسیم تین طرح کی گئی تھی۔ حق۔ نفاذ۔ حلیہ۔ ہتھیہ۔ دوسرے تھے جو جس کے لئے تھے اور حق و نفاذ وہ افراد حصے تھے (جو مجاہدین کے حصے) نفاذ کے پانچ سو حصے اور حق کے تیرہ سو حصے رہے۔ یہاں سلامیہ مسلمانوں کی ضروریات کے لئے رکھے گئے تھے۔ ان کا معاملہ نصف

بنائی پر یہودیوں سے کر لیا گیا تھا حضرت ابن دناہ نے ہر سال ہجرت کر (فصل پر مقدمہ پر ہجرت کر لیا کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے خیر کے یہودیوں کو نکال دیا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے (آغاز مجاہدہ کے وقت ہی) غزوات کا حکم دیا تھا کہ ہم جب تک چاہیں گے تم کو مار سکیں گے۔

حضرت عمرؓ کی خلافت میں فتح عراق کے بعد (عراق کی زمینوں کے متعلق صحابہ کی تہذیبی مختلف تھیں۔ امام ابو جہلؓ نے کتاب الفرائض میں لکھا ہے کہ مجھ سے متعدد علماء مدینہ نے بیان کیا کہ جب حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی طرف سے عراق کا لشکر آیا تو حضرت عمرؓ نے عراق اور شام کی حدود کو زمینوں کی تقسیم کے متعلق صحابہؓ سے مشورہ لیا۔ کچھ لوگوں نے خواص کی کر عبادین نے جو کچھ کر لیا وہ سب انہی کو دے دیا جائے حضرت عمرؓ نے کہا جب زمین اور اس کے خیر مسلم باشندے مجاہدین کو تقسیم کر دیے جائیں گے اور ہر ایک کا حصہ محفوظ ہو جائے گا اور پھر ان کی نسل کو وہ جائیداد وراثت میں پہنچ جائے گی تو آئندہ آئندہ دینے والے مسلمان کیا کریں گے اس لئے میری یہ رائے ہے حضرت عبدالرحمنؓ بن عوفؓ نے فرمایا میں اور اس کے باشندوں کی تقسیم کے متعلق رائے تو وہی دیتی جاؤں جو خداوند تعالیٰ کے متعلق ہو حضرت عمرؓ نے فرمایا تو یہی ہے جو آپ فرماتے ہیں لیکن میں اس کو مناسب نہیں سمجھتا خدا کی قسم میرے بعد کوئی ایسا ملک تو نہ ہوگا جس میں کسی سے کوئی بڑا حصول ہو بلکہ ممکن ہے وہ مسلمانوں پر باری جاوے ہو مگر عراق اور شام کی زمینیں خیر مسلم باشندوں سمیت مجاہدین کو بانٹ دی گئیں تو پھر سرحدوں کا انتظام اور اس ملک اور دوسرے ملکوں کے غریبوں اور بدلوں کی اعانت کس مال سے ہو گی اہل شامؓ عراقی نے حضرت عمرؓ پر جھوم کر لیا اور کہنے لگے جو چیز اللہ نے ہم کو ہماری قوموں کے ذریعہ سے عطا کی وہ آپ ایسے لوگوں کے لئے اور ان کے بیٹوں پوتوں کے لئے وقف کر دے ہیں جو خود چلوں حاضر ہوئے نہ ان کے بیٹے پوتے حضرت عمرؓ ان کے جواب میں صرف اتنا فرماتے تھے یہ میری رائے ہے مجاہدین نے کہا تو مشورہ کر لیجئے حضرت عمرؓ نے مجاہدین سابقین سے مشورہ طلب کیا تو مختلف لوگوں کی رائے مختلف ہو گئی۔ حضرت عبدالرحمنؓ بن عوفؓ کی رائے تھی کہ مجاہدین ان کے حقوق (یعنی زمینیں) بانٹ دی جائیں۔ حضرت علیؓ حضرت طلحہؓ اور حضرت عثمانؓ کی رائے تھی کہ حضرت عمرؓ کی موافقت تھی حضرت عمرؓ نے کہا بڑے بڑے اصحابوں کو طلب فرمایا میں قبیلہ اوس کے اور کس خزانہ کے جب سب لوگ کھٹے ہو گئے تو آپ نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا میں نے آپ لوگوں کو صرف اس لئے تکلیف دی ہے کہ جس امانت کا بار میں اٹھائے ہوئے ہوں اور مجھ پر آپ لوگوں کے معاملات کا جو بوجھ ڈالا گیا ہے اس کے اٹھانے میں آپ بھی میرا ساتھ دیکر میں بھی آپ میں سے ایک فرد کی طرح (معمولی) فرد ہوں کچھ لوگوں نے میری رائے کی مخالفت کی کچھ نے موافقت کی آپ کو حق قائم کرنا چاہیے۔ شہر نہیں چاہتا کہ آپ خواہ خود میری رائے پر چلیں آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے جو حق کی تعلیم دے رہی ہے خدا کی قسم اگر میں کسی معاملہ کے متعلق کچھ کہنا چاہتا ہوں تو میرا مقصد اللہ حق ہی ہوتا ہے اور کوئی غرض نہیں ہوتی حاضرین نے امام امیر المومنینؓ (فرمائیے کیا بات ہے) اہم کن رہے ہیں۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا آپ ﷺ نے ان لوگوں کا کلام سنا جن کا خیال ہے کہ میں ان کی حق علی کر رہا ہوں میں حق ظنی کرنے سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں اگر میں ان کا واقعہ حق ان کو نہ دے دوں اور دوسروں کو ان کا حق دے دوں تو یہ میری بد بختی ہو گی بات اتنی ہے کہ میرے خیال میں کسریٰ کے ملک کے بعد کوئی ملک تو اسی میں نہیں ہوگا اور اللہ نے ہم کو ان کا مال ان کی زمینیں اور ان کی غیر مسلم بقیوں عمارتیں فرمادیں جو (مستحق) اہل غنیمت تھا قصص نکالنے کے بعد میں نے مجاہدین کو تقسیم کر دیا اور جس کا بھی جو مصروف ہے اسی مصروف میں میں اس کو لارہا ہوں لیکن زمینیں اور ان کی غیر مسلم بستیوں میں رد کرنا چاہتا ہوں اور زمینوں کو خرچ پر انہی کے پاس رکھنا چاہتا ہوں تاکہ جس طرح ان کی ذات پر فنی کسی جز یہ لاگو ہے اسی طرح ان کا خرچ بھی ان پر قائم ہو جائے اور وہ (دلوں) میں رہیں انہی کے لئے ہوں اور مسلمانوں کے لئے کچھ ہو جائے مجاہدین کے لئے بھی ان کا سہل کے لئے بھی اور آئندہ آنے والے لوگوں کے لئے بھی ان کو سرحدوں کی حفاظت کے لئے بھی آزادی ہو ضروری ہیں جو سرحدوں پر ہی ہیں ان سے بڑے شہروں شام جزیرہ کوثر مصر اور مصر میں بھی فوجوں کی بحرانی ضروری ہے اور عاقبت کی تحواہیں دینی بھی لازم ہیں اگر

میں (ساری) نہیں اور غیر مسلم بتیں ان مجاہدین کو بہت دھول کا قوت مخالفین کو تنخواہیں کما کر سے دی جائیں گی۔

حاضرین نے بالافق کیا آپ کی رائے ہی ٹھیک ہے سر عدل اور ان شراب کے لئے آدمیوں کی بحرانی ضروری ہے اور ان کی تنخواہیں جنہی کرنا بھی لازم ہے تاکہ ان کی قوت حاصل رہے غیر مسلموں کو ان کی بتوں میں لوہا بیٹے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میرے ملنے حقیقت آگئی اب مجھے ایک ایسے دانشمند سمجھ لو تو نبی کی ضرورت ہے جو ہر (قسم کی) لڑائی کو اس کے مقام پر رکھے اور غیر مسلموں پر اتنا خراج مقرر کرے جو ان کے لئے قابل برداشت ہو لوگوں نے بافقین جن بن حنیف کا نام پیش کیا اور کہا آپ ان کو اس سے بھی زیادہ اہم کام پر مامور کر سکتے ہیں وہ بڑے صاحب بصیرت ہوش مند تجربہ کار شخص ہیں حضرت عمرؓ نے ان کو فوراً اطلب کیا اور اراضی عربی کے سرے پر مامور کیا نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت عمرؓ کی وفات سے ایک سال پہلے تک عرب علاقہ کو فوج کا لگان ایک کروڑ و نیم تک پہنچ گیا اور امرتہ ملتان میں درہم کا وزن ایک مثقال سوا چار ماشہ تھا۔

امام ابو یوسفؒ نے لکھا ہے مجھ سے محمد بن اسحق نے ذہری کے حوالہ سے بیان کیا کہ حضرت عمرؓ بن خطاب نے فتح عرق کے بعد وہاں کی زمینوں کے حلقوں لوگوں سے مشورہ طلب کیا عمومی رائے یہ تھی کہ (مجاہدین کو) اراضی عرق تقسیم کر دی جائیں۔ بلالؓ بن رباحؓ اس خیال میں بہت ہی سخت تھے حضرت عمرؓ کا خیال تھا کہ بغیر تقسیم کے جوں کی توں رہنے دی جائے، حضرت عمرؓ نے دعا کی اے اللہ بلالؓ کے مقابلہ میں میری مدد کر غرض دو تین روز کی جھڑپ ہو کر باختر میں حضرت عمرؓ نے فرمایا میرے پاس میری رائے کی ایک (نسخہ) لکھ لی ہے اللہ نے سورہ حشر میں فرمایا ہے ما فاء اللہ علی رسولہ منہم سے والدین جاء وا من بعدہم تک ان آیات کا حکم عمومی ہے جو بعد کو آنے والے لوگ ہیں ان کو بھی یہ حکم شامل ہے لیکن یہ سب کا خیال ہے یہ کہے ممکن ہے کہ ان (مجاہدین) کو (ساری) زمینیں تقسیم کر دی جائیں اور پیچھے آنے والوں کو بغیر حصہ دینے چھوڑ دیا جائے غرض زمینوں کو علیٰ مالہ بالی رکھنے اور لگان وصول کرنے پر حضرت عمرؓ کی رائے بہت ہو گئی۔

امام ابو یوسفؒ نے لکھا ہے مجھ سے لیث بن سعد نے بحوالہ مسیب بن بلال ثابت بیان کیا کہ صحابہؓ اور حضور قبل اسلام نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ جس طرح رسول اللہ ﷺ نے خیر کی زمینیں تقسیم کر دی تھیں اسی طرح آپ بھی تمام کی زمینوں کی تقسیم کر دیجئے حضرت ذہیر بن عوامؓ اور حضرت بلالؓ بن رباحؓ اس خیال کے سخت ترین حامی تھے حضرت عمرؓ نے کہا اس صورت میں تو جو مسلمان تم لوگوں کے بعد آنے والے ہیں ان کو مجھے یہ بھی چھوڑ دینا چاہئے گا پھر دعا کی اے اللہ بلالؓ کے مقابلہ میں میری مدد کر مسلمانوں کا خیال ہے کہ شام، ایران پر جو غمراہ کا خلعون قبلاہ حضرت عمرؓ کی بددعا کا ہی نتیجہ تھا ابو یوسفؒ نے کہا حضرت عمرؓ نے نو روز میثاق میں ہی اس کے ساتھ میں رہے وہیں وہ خراج کو اگرتے تھے۔

میں کہتا ہوں یہ بات ثابت شدہ ہے کہ زمینیں جن کے ہاتھ میں ہوں انہی کے قبضہ میں لائے خراج کی شرط پر چھوڑ دینا ایسا ہی مسئلہ ہے اس پر رہنما ہو چکا ہے۔

..... ایک شبہ ﴿﴾

اس سورت میں تو ایزم آنے کا کہ اجراع سے آیت واعلموا انما غنمتم من شئ انفق کا عمومی حکم منسوخ ہو جائے حالانکہ اجراع سے آیت کا حکم منسوخ نہیں ہو سکتا اجراع منسوخ ہو تا ہے پھر حضرت عمرؓ کا آیت ما فاء اللہ علی رسولہ منہم سے اہل انقريٰ النع سے امتدلال بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ اس آیت میں تو اس مال کا حکم نہ کو رہے جس کے لئے مسلمانوں نے لشکر کشی کی ہو اور ہمارا حکام اس کو اراضی کے سلسلہ میں ہے جس کے لئے مسلمانوں نے لشکر کشی کی ہو۔

﴿﴾ شبہ کا ازالہ ﴿﴾

امت محمدیہ بافاق تکراری پر تو جو نہیں سکتا اور نہ کو رہا اسلئے کہ اجراع ہے اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ (بالافق) آیت

ساغستہ من شیء کا حکم عمومی نہیں (بلکہ مخصوص) بعض ہے کہ بخیر رسول اللہ ﷺ کے لئے بعض مال کو اپنے لئے جین لینے کا اختیار تھا۔ قائل کے لئے مقتول سے چھوٹا ہونا لال بھی آپ نے مخصوص کر دیا تھا اور اس میں کسی جلدی نہیں کیا پھر والد الحرب میں مسلمانوں کا لنگر جو کچھ پاتا تھا کھا سکتا تھا کھانے کا نہ نہیں نکالا جاتا تھا۔ تقسیم مسلمانوں کی جانی تھی۔

محمد بن ابی النجالد نے جب حضرت عبد اللہ بن ابی لوی سے دریافت کیا کہ آپ لوگ کیا رسول اللہ کے زمانہ میں کھانے (یعنی غلہ پھل چار کھانوں وغیرہ) کا نہیں نکالا کرتے تھے تو فرمایا بخیر کے دن ہم کو کچھ طعام (غذا وغیرہ) ہوتا تھا مگر ہمارے ہاتھ میں اپنی ضرورت کے لائق آکر لے جاتا تھا (یعنی نہیں نکالا گیا تھا) حضرت ابن عمرؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک لشکر کو مال غنیمت میں کچھ طعام اور خمد ملا اس میں سے نہیں نکالا گیا۔ عید الرحمن کے آکر لو کہ وہ غلام کا نام ہے بعض صحابیوں کا قول نقل کیا ہے کہ جہاد میں ہم کو ف کا گوشت کھاتے تھے تقسیم نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ جب اپنے بچہ کو پر آتے تھے تو ہماری خور جیوں گوشت سے بھری ہوتی تھیں یہ تینوں احادیث ابو داؤد نے نقل کی ہیں۔

فائدہ :- شواہد کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے جو حرابی اور بنی امیہ کی زمینیں وقف فرمادی تھیں وہ مستحقین غنیمت کی رضا مندی سے کی تھیں یہاں تک اپنے حقوق سے خود دست بردار ہو گئے تھے۔

ہم کہتے ہیں اگر ایسا ہوتا تو سب سے پہلے شمس ضرور نکالا جاتا کیونکہ خیر غنیمت کا حق ہوتا ہے نہ مجاہدین کا نہ کسی کے ساتھ کرنے سے ساقط ہو سکتا ہے پھر حضرت عمرؓ نے ایک جریب انور اور ایک جریب گندم پر ایک ایک لگان مقرر کیا تھا اب اگر زمین کو عام مسلمانوں کی ملک اور وقف بن جائے گا تو ایک جریب میں جو کچھ پیدا ہو اس کے عوض ایک مخصوص رقم کی وصولیائی کو بطور معاوضہ تسلیم کیا جائے گا تو معصوم کی تکلیف لازم آئے گی (کیونکہ پیداوار تو آنکھ دہو گی اور پیداوار کا عوض ابھی مقرر کر دیا گیا) اور ایک غریب یہ ہو گی کہ جو چیز اپنے پاس اور اپنے قبضہ میں نہ ہو اس کی بیخ کو درست قرار دینا ضروری ہو جائے گا حقیقت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے عراق و شام کی زمینوں کو مسلمانوں کی ملکیت میں دینا نہ تھا بلکہ کافروں کی ہی تسلیم کی تھی اور زمین کا قرض معقول کر دیا تھا جیسے کافروں کی آڑ لوی کو تسلیم کر کے ان پر جزیہ باندھ دیا تھا جزیہ ہندی کا یہ معنی تو نہیں کہ کافر مسلمانوں کا ملوک ہو جاتا ہے اور جزیہ ملکیت مسلمان کافروں پر نہیں لگائی جزیہ کیونکہ جزیہ کافروں کا فرض توں بڑھتے مردوں اور بچوں پر لاگو نہیں ہوتا خواہ بچے اور بوڑھے بعض جہادوں سے زیادہ کمائی کرنے کی طاقت رکھتے ہوں اگر ملکیت کی بنا پر جزیہ کو ٹیکس مانا جائے تو ملکیت کے اندر تو عورتیں بوڑھے مرد اور بچے بھی داخل ہیں ان پر بھی جزیہ لاگو ہونا چاہئے۔

اگر تم اللہ پر یقین رکھتے ہو اور اس چیز پر جس کو ہم
 اِنَّ نَّسْفُکُمْ اَوْ نَمَتْکُمْ بِاَمْرِ اللّٰهِ وَنَا اَنْزَلْنَا عَلٰی عِیْسٰی
 نے اپنے بندہ محمد ﷺ پر نازل کیا تھا تو اسے ملائکہ کے نزول پر اللہ کی طرف سے بھی انداز پر اور محنت پر ایسا نہ کہتے ہو۔ بدو کے مواقع پر متعدد معجزات و آیات کا مقرر ہوا تھا۔

۱..... اللہ نے وعدہ کیا تھا کہ وہ مردہوں میں ایک مرد پر کا پورا عنایت کرے گا پھر یہ بھی بتا دیا کہ مسلمانوں کا سیلان خاطر قتلہ کی طرف تھا قریش کے لشکر کی طرف نہ تھا۔

۲..... نبی پادش آئی جو مسلمانوں کے لئے باعث رحمت اور کافروں کے لئے موجب زحمت ہوئی۔

۳..... اللہ نے مدد کے لئے فرشتوں کو بھیجا کہ مسلمانوں نے ان کی آواز میں تیس اور یہ صدائیں کے کانوں میں آئی کہ کوئی (گھوڑہ) کا نام لے کر کہہ رہا ہے حیرت آگے بڑھ لوگوں نے یہ بھی دیکھا کہ کسی انسان کی کمر لکھنے کے بغیر بعض کافروں کے سرہ جڑ سے جدا ہو کر گر رہے ہیں ابو جہل کی لاش پر نیچے گوزوں کی ضرب کے نشان بھی تھے۔

۴..... رسول اللہ ﷺ نے منجی مھر ٹھکر میں کافروں کی طرف پھینکی جس کی وجہ سے سب کے سب بایا ہو گئے سب کی آنکھوں میں ٹھکریاں پڑ گئیں۔

۵..... مسلمانوں کو دلیر بنانے کے لئے کافروں کی کثیر تعداد کو مسلمانوں کی نظر میں قلیل بنا کر دکھایا (یعنی مسلمانوں

۱۸) آنکھوں سے دیکھا کہ: تمہاری خودادبیت کم ہے۔

۱۔ رسول اللہ ﷺ نے مشرکوں کی قسمیں گاہیں مسلمانوں کو پہلے سے قصص کے ساتھ بتا دیں اور فرمایا کہ جگہ فلاں

۷۔ رسول اللہ ﷺ نے متبع بن ابی مرثدہ سے فرمایا تھا کہ اگر تم کو اپنے پیاروں سے ہرگز نہیں چھوڑو گے تو میں تم سے ہرگز نہیں چھوڑوں گا۔

۸۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنے بیٹا حضرت عباسؓ کو بتایا کہ تم فلاں چیز اچھی پسند کرتے ہو اور انھیں کچھ کر کے ہمیں
 اطلاع دے۔ حضرت عباسؓ کے دل سے اور شہرہ عامارہ جو اس سے بہت حضور ﷺ کی نبوت کے متعلق یقین کو تھا۔

۵۔ اللہ نے مسلمانوں سے وعدہ کیا تھا کہ اگر انہیں کوئی قدر دے دوں گے، تو یہ بخدا ہی معلوم ہوں (اور تمہارا اس عبارت ہو گیا) تو وہ دینا نہ سے لایا گیا ہے اس سے بہتر اللہ تم کو عطا کرے گا چنانچہ اللہ فانی وعدہ و پوہ و نہو حضرت عباسؓ کو عین واقعہ (سوائے یا علیؓ) کے عرض اللہ نے نہیں تمام حل فرمائے جو آپ کے روپیہ سے قیامت کرتے تھے اور ان کے لاکھ حضرت عباسؓ کو دے تھے۔

۱۰۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں علیہ السلام کو مطلع فرمایا کہ آپ کو قتل کرنے کا مشورہ دیکر میں تمہیں اپنا وہب اور حقوق میں سے لے کر آیا ہے (اور آپ کو بخش کرنے کے ارادے وہ دونوں آنکھیں کھلے) اس اطلاع کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر علیہ السلام کو حکایت کر دی کہ ان پیغمبروں کو وہب مصححانِ دین نے، اور کفرِ ملایم نے اچھی ہی سمجھ لیا۔

[illegible][illegible]

۱۲۔ یہی کہنے پہلے کیا کہ بدو کے دل حبیبؐ میں عجز کے پوٹ لگ گئی جس سے ان کا ایک پہلو نرے ہاؤ گیا (۱۰) خدمت گرائی میں حاضر ہوئے حضور ﷺ نے اس پر لعاب دہن اگایا اور سیدھا کر کے جوڑ دیا پہلو جوڑ گیا۔

۱۳۔ یعنی ”اے پیغمبر! کیا ہے کہ جنگ بدو میں حضرت قنودہ بن نعمان کی آنکھ پر چوٹ لگی، آنکھ باہر نکل کر دھڑلے پر اٹھ لی اور کئی دن تک اس کو کھات کر علیحدہ کر دینا چاہا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہیں ایسا نہ کرو پھر قنودہ کو خطاب فرما کر آنکھ کے حلقہ کو آنکھ میں دھاما (آنکھ چڑھا کر اسے حق میں بدوست ہو گئی) معلوم بھی نہ ہوتا تھا کہ کس آنکھ پر چوٹ لگی ہے۔

۱۳۔۔۔ جیسی ہی حضرت رفقاءؓ میں داخلہ کا بیان عمل کیا ہے حضرت رفقاءؓ نے بیان کیا کہ جدو کے دن میری آنکھ میں تیرا لکھ گیا اور آنکھ پھوٹ گئی کہ رسول اللہ ﷺ نے اس پر شکر کیا اور میرے لئے دعا فرمادی پھر میرے لوہے کا چارہا۔

15۔۔۔ اہل سعادت نے روایت اسبقیٰ کو عبد اللہ بن نوفل پر عین کیا ہے کہ پدر کے دن نوفل مگر فخر ہوئے و سونے اللہ جل جلالہ نے ان سے فرمایا کہ اگر مجھے تمہارے جہد میں ہیں اگر وہ غصہ کے طور پر اے دو تو تم کو جا کر دیا جائے گا نوفل نے کہا اللہ کے نور

مسلمانوں کی تعداد اپنی تعداد سے دو تہائی نظر آنے لگی۔

يَقِيْنُ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كَانِ مَقْعُودُكُمْ

جا کہ جہالت اللہ کو کرنا منظور تھا وہ دہریہ ہو رہے۔

اس آیت کو نظر ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ دونوں نسل الگ الگ ہیں جن کی علت اس آیت کو قرار دیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ اس آیت سے مراد یہی آیت میں وہ مقابلہ ہے جس کو قبور حکایت نقل کیا گیا ہے اور اس جگہ اس آیت سے مراد اسلحہ منور الہی اسلام کا اور ازار شرک و گرد شرک کی توہین ہے۔ (تو گویا مگر اللہ کے باوجود مراد میں اختلاف ہے اس لئے اس کو مکرر لکھا جاسکتا ہے)

قَالَ لِيْ اَللّٰهُ شَهِيدٌ بِالَّذِيْ هُوَ

ہے اور جو حکم چاہتا ہے دیتا ہے۔

يَاۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَللّٰهُمَّ وَفِّقْهُمَا فَاَنْتَ تَهْتَدُوْنَ وَكَذٰلِكَ نُرِيْكَ لَعَلَّكُمْ تَفْقَهُوْنَ

سے ایمان والو! اگر (کرنے کے لئے) تمہارا مقابلہ کسی (کافر) کو دوسے ہو جائے تو دیکھو وہ تو اور اللہ کی یاد بکثرت کرو تاکہ کامیاب ہو جاؤ۔

وفیق سے مراد ہے کہ اگر وہ اور مقابلہ سے مراد ہے لڑنے کے لئے مقابلہ۔ گردو کے لفظ کے ساتھ کا فرق کا لفظ نہ ذکر کرنا چاہتا رہا ہے کہ مسلمان صرف کافروں سے ہی لڑتے ہیں۔ جسے دین سے مراد ہے لڑنے والے دشمنوں کے سامنے تھے رہنا، مقابلہ کے وقت بھارتی گناہ کبیرہ ہے۔ صحیح احادیث میں یہ آیا ہے کہ اللہ کی یاد کرنے سے مراد ہے محض دعا کرنا تاکہ اللہ کی یاد سے قوت حاصل ہو اور کامیابی کی قوی امید ہو۔ اس آخری جملہ میں اس بات کی ضرورت ہے کہ جو کون بندہ سے اللہ کی مہربانی کی وقت منتقل نہیں ہوتی اس لئے بندہ پر لازم ہے کہ شہدائے وقت بھی اللہ ہی کی طرف اپنی پوری توجہ رکھے اللہ کی یاد سے کسی وجہ سے بھی غافل نہ ہو اللہ کی مہربانی پر پورا بھروسہ رکھے اور خصوصاً ان کے ساتھ ہی کی یاد میں مشغول رہے۔

وَاجْبِعُوْا لِّلّٰهِ ذُرِّيَّتًا

میں اللہ! ذرا اس کے رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کرو۔

وَلَا تَسْتَوِيْ اَنْتُمْ وَرَبُّكُمۡ بِرِجَالٍ

اور آپس میں اختلاف نہ کرو ورنہ بزدل ہو جاؤ گے اور

تمہاری ہوا چلی رہے گی۔

نفس مال اور تنہا نہیں کسی کا جواب ہے اسی لئے دونوں منصوب ہیں اُن مضر ہے۔ انفس سے نزدیک رہنا کا جاری معنی مراد ہے یعنی اقتدار حکومت، اپنی خفاہ کے موافق حکم کا اجرا جس طرح ہو اس طرف کو چاہتی ہے آزادی کے ساتھ چلتی ہے اسی طرح خود مختار حکومت بھی اپنی چال اور حکم میں آزاد ہوتی ہے پس اسی آزادی اور قدرت حریتم حکم کی وجہ سے روح کے لفظ سے حکومت اور اللہ کی مہربانی ہو گیا۔

مدی کے نزدیک روح سے مراد ہے دلیری، مقابل کے نزدیک تیزی اور غضب میں خصلی کے نزدیک قوت، قنارہ اور ابن زید نے کہا مسلمانوں کو ہمیشہ فتح ہوا کے ذریعہ سے ہی حاصل ہوتی رہا ہے اللہ ہوا بھی کر دشمنوں کے روح کو بلیت و جاقح جس سے مسلمان خفیاب ہو جاتے تھے اس لئے روح سے حقیقی معنی ہو اسی مراد ہے ابن ابی حاتم نے ابوہریرہ کا قول بھی نقل کیا ہے بخاری اور مسلم نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پڑھاؤ اور اے ذریعے سے فتح نصاریت کی گئی اور عداوت کو کچھ ہوا اسے ہلاک کیا گیا۔ حضرت نعمان بن حمران کا بیان ہے میں رسول اللہ ﷺ کے ہر کام (جہادوں میں) شریک ہوا تا رہا ہوں مگر شروہ دون میں رسول اللہ ﷺ جنگ نہ کرتے تھے (لہذا مناسب نہیں سمجھتے تھے) تو پھر سورج چلنے کا اور (غرم) ہوا میں چلنے اور (اللہ کی طرف سے) نصرت نازل ہونے کا انتظار کرتے تھے اور اذان میں اپنی شبیہ۔

اور (مرنے اور زخمی ہونے پر) صبر رکھو یقیناً اللہ صبر رکھنے

وَصَبْرٌ وَّعَازٍ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ

والوں کو گھر آتے یعنی صبر کرنے والوں کے ساتھ اللہ کی مدد (دعائیں) پورا نہیں ہزارم (آخرت میں) ہو گی۔

بخاری نے صحیح میں عمر بن عبد اللہ کے آزاد کردہ غلام ابو نصرہ عمری کی روایت سے بیان کیا ہے، اس کے بعد ابن عبد اللہ کے صاحب بھی ہے کہ عبد اللہ بن ابی ذر نے ایک عید کو یوم میں پر حلقہ اظہار میں مد لکھا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی جہاد میں جنگل دشمن کے مقابلہ پر تھے خطر رہے یہاں تک کہ سورج اڑھل گیا، زوال کے بعد (قلبہ دینے) لکھڑے ہوئے اور لڑکایاں گویا دشمن سے مقابلہ کی عزت کر رہے تھیں اور اللہ سے نصرت (دعائیں) کی دعا کرو

لیکن جب مقابلہ ہو ہی جائے تو پھر ثابت قدم ہو، اور یقین رکھو کہ جنت قبولوں کے سایہ کے نیچے پہنچو۔
وہاں اے اللہ اے کتاب پائے کرے واسطے ہماروں کو چلانے والے اور (کافروں کے) ٹکڑے ہوں کو شکست دینے والے ان کو شکست دے۔

اللہ نے اس آیت میں جب جہاد کرنے اور ثابت قدم رہنے کا حکم دیا تو آئندہ آیت میں اظہار میں نصرت کی تعلیم دی کہ جو کچھ یقین کے بغیر افعال قس قدر نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نہ تمہاری (خاموشی) صورت کو دیکھتا ہے نہ تمہارے مالوں کو بلکہ تمہارے دلوں کو اور تمہارے ایمان کو دیکھتا ہے۔ صحیح حدیث میں حضرت ابن عباس کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا فرمان آیا ہے لیکن جہاد اور نصرت (دعائیں) ہے جہاد کا حکم اہل اللہ نے فرمایا۔

وَلَا تَقُولُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ وَمَا كَانُوا عَنِ الشَّيْءِ حَافِينَ ۚ
اور ان لوگوں کی طرح مت ہو جو اپنے مردوں سے اڑتے ہوئے اور لوگوں کو دکھاتے ہوئے
صَحِيحٌ ۚ
نیکے اور اللہ کے راست سے لوگوں کو روک رہے تھے اور اللہ ان کے اعمال کو (اپنے بھی) اعلیٰ میں لئے ہوئے ہے۔ یعنی جہاد اور جنگ میں تمہاری ہر کی طرح نہ ہو مگر تو اللہ کی مدد کے لئے نکلے تھے مگر غرور و تکبر کے ساتھ اور لوگوں کو دکھانے کے لئے
بطور کا معنی ہے غرور اور تکبر نہ ہونے کا بطور کا معنی ہے نصرت کر سکتی کہ وہ شکر ادا کرنا بعض اہل الفت نے کہا کہ بطور کا معنی ہے نصرت کے ساتھ میں سر مست ہو جائوں شکر نہ رہے، وفاء کا معنی ہے کھاتے یعنی ایمانی گودھانے کے سامنے ظاہر کرنا اور (اپنی) برائی کو چھپانا۔ متعدد یہ ہے کہ وہ تعدد کی کثرت اور اہل کی غفلت پر اثر ہے ہوئے لوگوں کو دکھانے کے لئے نکلے تاکہ لوگ ان کی ہمارائی اور سخاوت کی تعریف اور ان کی خدمت کا اعتراف کریں۔

اللہ کے راستے سے روکنے سے مراد ہے اللہ اور رسول پر ایمان لانے سے نہ کہنا اور مغویان نے جب دیکھا کہ قحط کو حفاظت کے ساتھ وہ افعال لاپرواہی سے قریش کے پاس پیغام بھیجا کہ تم اپنے قافلہ کو دیکھتے ہو اس لئے کہ تمہارے قافلے جہاد چاہتے قافلہ کو حفاظت پہنچا لیا اس لئے تم بھی ایسی چلے جاؤ اور صلہ یہ پیغام سن کر رسول اللہ ﷺ ہم قوس وقت تک، ایسے ہوں گے جب تک بدو پر جا کر تین روز قیامت نہ کریں گے۔ ہم بدو پر جا کر انت ذبح کریں گے لوگوں کو کھانا دیں گے شرابیں پلائیں گے طوائفیں کرائیں گی۔ عرب جب ہماری ان باتوں کا ذکر وہاں میں گئے تو بدو کی نصیحت ان پر پڑے گی چنانچہ یہ لوگ بدو پر پہنچے وہیں دیباچے شراب کے موت کا وہر چھا اور گانے دنگی ہنسی کی جا۔ نوک کرنے والوں نے بھی کئے اللہ نے مسلمانوں کو قریش کی طرح ہو جانے سے منع فرمایا اور حفاظت فرمائی کہ قریش کی طرح وہ بھی غرور اور اڑا نہیں گئیں جہاد اور ہدایت کر دی کہ یقین میں متلوں رکھو۔ اللہ کے دین اور اس کے پیغمبر ﷺ کی مدد سے شراب کی امید رکھو کھاتے اور شراب کے لئے یہ کام نہ

وَلَا تَقُولُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ وَمَا كَانُوا عَنِ الشَّيْءِ حَافِينَ ۚ

اور یاد رہے جس حالت کو جب کہ شیطان نے ان کے ہرے اعمال کو ان کی نظروں میں اچھا کر کے دکھایا تو وہ

لوگوں نے سراقہ کی بات سچ نہ مانی لیکن جب یہ لوگ مسلمان ہو گئے اور اللہ نے شیطان کے متعلق جو آیت نازل کی تھی وہ انہوں نے سیں تو سمجھے کہ ایسی سراقہ کی شکل میں آیا تھا۔

نبوتی نے لکھا ہے کہ قرآن نے فرمایا کہ انہیں نے جو کہ غلامی آزادی نالا ذیون یہ بات اس نے سچ کہی تھی اور انہی احصاف اللہ جو کہا تھا تو یہ بصورت کہا تھا، بخدا اس کو اللہ کا خوف تھا بلکہ اس کو معلوم تھا کہ میں میں غلامت اور قمار کی غوث نہیں اس لئے سب کو میدان میں تولے آیا اور خود وہاں کی مدد نہ کی، بے حد چھوڑ کر چلی دیا دشمن خدا آئی یہ غلامت اسی ہے کہ جب حق باطل کا ٹکڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے فرماں برداروں اور پیروی کرنے والوں کو بے حد چھوڑ دیتا ہے اور سب سے ٹنگ ہو جاتا ہے عطا کرنے اپنی احصاف اللہ کا یہ مطلب بیان کیا کہ مجھے اللہ سے اس بات کا ڈر لگتا ہے کہ دوسرے بلاک ہونے والوں کے ساتھ نہیں، مجھے ہر ایک نہ دے (یعنی اللہ کی طرف سے مجھے اپنی زندگی کا اندیشہ رہتا ہے)۔

کلمی نے کہا شیطان کو جبرئیل کی طرف سے خوف تھا کہ کہیں جبرئیل اس کو پکڑ کر لوگوں کو اس کی مکاری سے واقف نہ کر دیں مگر لوگ اس کا نشانہ نہیں۔ بعض نے اپنی احصاف اللہ کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ میں اللہ کے وعدہ کی چٹائی جانتا ہوں کہ وہ اپنے وعدہ و سوا کی مدد کرے۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا کہ مجھے تم لوگوں کے متعلق اللہ کا خوف ہے، اللہ غلت سزا دینے والا ہے، بعض نے کہا کہ اپنی احصاف اللہ پر کام لیں کہ اللہ شہید شدہ غائب دوسرا بلکہ سب (بعض کا افسانہ) رہا چلا جیسے ہے نہیں)۔

حضرت الطحاوی بن حید اللہ بن کر چرکی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شیطان اب عرف کے دن (ج کے دن) اللہ کی رحمت ہارن ہوتے دیکھا ہے اور یہ بھی دیکھا ہے کہ اللہ (بندوں کے) ابو سے بڑے غنا ہوں سے بھی دو گزر فرما رہا ہے تو یہ حالت دیکھ کر وہ انداز میں حقیر ہے عزت اور غضب مانگ کر حقیر ہوتا ہے کہ سونے یوم بدر کے بھی اتنے ذلیل نہیں ہو سکتا، عرض کیا گیا (یا رسول اللہ ﷺ) شیطان نے بدر کے دن کیا بات دیکھی تھی کہ وہ اپنے کو حقیر ترین ذلیل ترین اور بے عزت سمجھنے لگا تھا، فرمایا اس نے جبرئیل کو دیکھا کہ وہ ملتا ہے کو بی بیوں کی تقسیم کر رہے تھے (یہ دیکھ کر اس کو اپنی ساری مکاری چھٹ کر آئے گی اور ذلیل ہو کر بھاگا) اور اہل مکہ پر سلام اور نبوی فی ثمرن اسیدہ والصبر علیہ وسلم

اذا يقول المؤمنون (یاوکر) جب (مدینہ میں) منافق کر رہے تھے، منافقوں نے دیکھا کہ کچھ لوگ تمہیں سو اس مسلمان مدینہ سے گئے ہیں اور یہ بھی انہوں نے سنا کہ ابو جہل ایک بڑا لڑکھو تھا کہ مسلمانوں سے لانے کے لئے کہ سے روانہ ہو گیا ہے تو منافق کہنے لگے، یہ لوگ مدینہ میں فریب میں ایسے چھپنے کے لئے لوگوں سے لڑنے چلے ہیں جن سے مقابلہ کرنے کی حق میں طاقت نہیں۔

والانینا فی قلوبہم فقیض ایمان خالص اور پختہ نہ تھا، لوگوں میں شبہات باقی تھے۔ بعض لوگوں کے نزدیک الذین فی قلوبہم مترش سے شرک مرلو ہیں۔ بعض نے کہا منافق ہی مرلو ہیں لیکن چونکہ ان کے دونوں حال الگ تھے (مناقضت بھی اور دونوں میں اسلام کی طرف سے شہادت بھی تھی) اس لئے عطف کر دیا گیا (جیسے الی المملک انتم و ابن الہمام ولیت الکتابۃ فی المودعہم من ایک عبادہ و غلام مرلو ہے لیکن محنت ذلی شرافت قب اور شجاعت اس کے مختلف لو مختلف تھے اس لئے عطف کر دیا گیا)۔

نبوتی نے لکھا ہے کہ یہ بدل و دلوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو مسلمان ہونے کے بعد (ہجرت خصل کر چکے تھے) تکروری کی وجہ سے وہیں رو گئے تھے، ان کے رشتہ و دلوں نے ہجرت نہیں کرنے دی تھی، جب قریش بدر کو گئے تو جبرائیل کو بھی اپنے ساتھ لے گئے۔ بدر میں پہنچ کر ان لوگوں نے مسلمانوں کی تعداد کو کہہ دی تھی تو (اسلام کی صداقت کی طرف سے) ملک میں پڑ گئے اور مرتد ہو کر گئے۔

ان مسلمانوں کو ان کے دین نے دھوکا دیا۔

عَنْهُ لَا يَدْرِي

الذین عاهدت کفر واسے بدل نہیں ہے یعنی یوں تو عوا کفر برا ہے مگر خصومت کے ساتھ مذمت کے قابل شکست معاہدہ کرنے والے کافر ہیں اور اگر معید بن جبیر کی روایت کو صحیح مان لیا جائے تو یہ آیت گزشتہ آیت سے بدل کئی ہوگی یعنی کافروں سے مراد وہ لوگ ہوں گے جو عہد شکن ہیں مراد یہ کہ یہود اور اس کے چھ قبائل بدترین جانوروں میں جنہوں نے بار بار نقض معاہدہ کیا (معاہدہ معصوم ہے اور اس کے مظلوم پر تنہا چاہئے عہد تسم ہونا چاہئے لیکن) چونکہ معاہدہ کے اندر اخذ لینے کا مقصود ہے اس لئے کہ مستعمل کیا گیا (معاہدہ کرنے کا معنی ہے کسی سے عہد لینا اور اس کا اس سے عہد لینا)۔

ابن اسحاق نے تصدیق ہے کہ معاہدہ ممکن کا فرد اسے مراد اہل فرضہ کے خاندان کے یہودی ہیں، وہ دور قیام پر رسول اللہ ﷺ نے مہاجرین اور انصار کے درمیان (آنحضرت اور اہل بیت کی) ایک تحریر لکھی تھی جس میں یہودیوں سے مصافحت کا بھی ذکر تھا اور یہودیوں سے معاہدہ کیا گیا کہ وہ اپنے خدہ پر قہم رکھے جائیں گے اور ہر فریق کا فتنہ و تشنگان دوسرے فریق کا فائدہ اور ضرر نہ جانے کا (یعنی جنگی کے ساتھ رہیں گے، کوئی کسی کو نہیں ستائے گا لیکن یہودیوں نے یہ معاہدہ توڑا اور رسول اللہ ﷺ سے لڑنے کیلئے ہتھیار دے کر شرکتوں کی دعوت کی پھر کہنے لگے، ہم سے جو حکم اور غلطی ہو گئی، ہم دوبارہ معاہدہ کرتے ہیں لیکن پھر بھی معاہدہ کی خلاف ورزی کی، کعب بن اشرف نے فکھ جاکر کا فردوں کی موافقت کی اور خندق کے دن کافر مسلمانوں پر غارتگری سے ہم راہ لایستود کا معنی یہ ہے کہ باوجود یہ کہ اپنی اولاد کی شناخت کی طرح یقینی طور پر رسول اللہ ﷺ کو پہناتے ہیں پھر بھی انکار رسالت کرتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ سے کہے ہوئے ہر وعدہ کو توڑ دیتے ہیں۔

عبدالحمید، ابن جریر اور ابو نعیم نے بیان کیا ہے کہ حضرت معاذؓ، ابن جہل، حضرت شعیب بن برام اور حضرت داؤد بن سلمہ نے حدود یوں است فرمایا، اسے گروہ یود: اللہ سے ڈرو، مسلمان ہو جاؤ، ہم جب مشرک تھے تو تمہارے خلاف کام لے کر تم پر ہتھیاب ہونے کی دعا کیا کرتے تھے اور ہم سے کہتے تھے کہ تم کی بعثت ہونے والی ہے اور آپ ﷺ کے اوصاف بھی بیان کیا کرتے تھے۔

اللہ نے کافروں کو بدترین چربائے بلکہ بدترین خلق قرار دیا اور کافروں میں سے بدترین (دو کافر ہیں جو کفر پر جتے رہتے ہیں اور کفر پر ارجح آئے) والوں میں بھی سب سے برے (دو میں جو محمد شکیں ہیں۔
وَمَا أَتَيْنَاكَ بِشَيْءٍ مِّنَ الْحَرْبِ مُخْلِجِينَ مِنْهُ بَعْضًا يُدْفِعُ عَنْكَ الْآخَرُ ۚ كَذِبًا ۝۱۰
میں ان لوگوں کو پامائیں تو ان (کو سخت سزا دے گا کہ ان کے ذریعے سے ان لوگوں کو منتشر کر دیں جو ان کے پیچھے ہیں تاکہ دلوں کو
نیچے نہ لگیں۔

یعنی اگر تم ان کو لڑائی میں پاؤ اور گرفتار کرو فحشو دیہمہ انتشار سند کا معنی یہی ہے بے یمن کر کے حشر ق کر دینا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا میں سے سزاویہ۔ کہ کٹنا وادی ہزاروں کے پیچھے جانوں کو عبرت ہو۔ یعنی ان حد تک گنہگاروں کو اس طرح قتل کرو اور سزاؤں کے لئے اور یمن کے رتبے والے عزم کے پیچھے ہیں ان کو عبرت ہو، جاوید اور اپنے انھوں کو مہلکے عقوبت پر لاؤ۔ اسی خبر پر رسول اللہ ﷺ نے مسلمانانے تسلط پانے کے بعد نبی کریمؐ کے مدافع کو قتل کیا تو عمر فاروقؓ نے کہا کہ وہ نبی تھا اور ان کا مل تقسیم کیا۔ خبر علیؑ نے حضرت اسلامہ رضی اللہ عنہ کی بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نبی کریمؐ کے قتل کے بعد نبی کی انگلی اترتی پر مجھ سے ماور فرمایا تھی چنانچہ میں نے جس ٹوکے کو باقی ملا اس کی گردن ازادی لعنہم علیہم کردی تاکہ وہ نصیب اندوز ہوں اور آئندہ ہمیں بھی کی جرات نہ کریں۔

وَلَا تَأْتُوا مَعَ الْفِتْنَةِ قُلْ مَن قَوْلُهُمْ خِيَانَةٌ فَلْيُفَضِّلْهُ عَلَىٰ سَائِرِهِمْ

اور بیشہ ہو تو قہر میں کامیاب وہاں کو انہیں گزریں کہ آپ اور وہاں (مصلحت) میں برابر ہو جائیں۔ حبان یعنی سود خانی مطلب یہ کہ اگر خواتین اور سالک سے تم کو اذیت ہو جائے کہ یہ معاہدہ کی خلاف ورزی کر رہے ہیں فائدہ یعنی تم یمن ان کا معاہدہ واپس کر دے۔ چھوٹے سوداء یعنی سبواہ انصاف کے موافق باقیہ مطلب کہ تمہاری طرف سے (قہر کو) انقض معاہدہ کی خبر دینے میں

برابر ہو جا حاصل یہ کہ معاہدہ توڑنے کی اطلاع پہلے ان کو دے دو تاکہ ہمدردی طرف سے خیانت نہ ہو۔

ابو اسحق نے مذہب کی کہ روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت جبرئیلؑ نے رسول اللہ ﷺ سے اگر کتاب نے تو تمہارا قبول دے اور اہم اب تک قوم کے تعاقب میں تھے ہوئے ہیں آپ نکل کر چلے اللہ نے نئی قرینہ سے جہاد و قتال کرنے کی آپ کو اجازت دے دی ہے۔ اے کے متعلق آیت **وَإِنَّمَا تَعَاهِدُونَ مَن بَيْنَ يَدَيْكُمْ ذِي حِلِّ وَحُلٍّ**۔

میں کہتا ہوں یہ تعدد افراد اب کے بعد کا ہے۔ حافظ محمد یوسف صاحب نے مکمل ارشاد میں لکھا ہے کہ بنی قریظہ کے یہودیوں نے عہد شکنی کی تھی۔ رسول اللہ ﷺ سے کیا ہوا معاہدہ، توڑ دیا تھا اور بغاوت و حسد کا مظاہرہ کیا تھا۔ ایک برقعہ پوش عربی عورت بنی قریظہ کے بازار میں آئی اور زیور خریدنے کی سزا کے پاس بیٹھ گئی۔ لوگوں نے اس کی نقاب بردارہا جاتی لیکن اس نے نقاب کھولنے سے انکار کر دیا۔ سزا دینے اس کے کپڑے کا کمرہ کھنسی کاٹنے میں الجھا دیا۔ عورت چرنا داسٹھی میں اٹھی تو کھنسی ہو گئی۔ لوگ اس پر ہنس پڑے۔ عورت بھی بڑی عورت کی بیچ میں کہ ایک مسلمان نے سزا پر حملہ کر دیا اور اس کو نکل کر دیا۔ سزا تھا۔ یہودی یہودیوں نے اس مسلمان پر حملہ کر کے نڈالا اور مسلمانوں سے کیا ہوا معاہدہ توڑ دیا۔ متوکل مسلمان کے گھر والوں نے مسلمانوں سے غریبی، مسلمان غضب ناک ہو گئے۔ اس طرح مسلمانوں میں اور بنی قریظہ کے یہودیوں میں جھگڑا ہو گیا۔ اس پر آیت **وَإِنَّمَا تَعَاهِدُونَ مَن بَيْنَ يَدَيْكُمْ ذِي حِلِّ وَحُلٍّ** نازل ہوئی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے یہ قبیحہ کی طرف سے (عہد شکنی کا) اندیشہ ہے چنانچہ اس آیت کے حکم کی تعمیل میں رسول اللہ ﷺ نے ان پر لشکر کشی کی۔ جھڑپ حضرت حمزہ بن عبد المطلب کے سپرد کیا اور عید میں اپنی جگہ حضرت ابولہب بن عبد المطلب کو قائم کیا۔ یہودی قلعہ بند ہو گئے رسول اللہ ﷺ نے پندرہ روز تک ان کا سخت محاصرہ جاری رکھا آخر اللہ نے ان کے دلوں میں خوف ڈال دیا اور رسول اللہ ﷺ کے شرابکاروں نے ان کو لے کر وہ جلا وطن ہو جائیں گے، چنانچہ تین روز کے بعد وہ عید سے نکل گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے ہاتھ میں سے مٹی اور کھنسی مال کا پانچواں حصہ خود لے لیا اور چار حصے ۵۴ ساتھ والوں کو بانٹ دیے۔ بدر کے بعد رسول اللہ ﷺ کا یہ پہلا فتح (یعنی بدر کے مسلمانوں کو پہلا مال غنیمت حاصل ہوا تھا جس کا پانچواں حصہ رسول اللہ ﷺ کو ملا۔ مٹی اس مال کو کہ جانا تھا جو تقسیم سے پہلے کل مال غنیمت میں سے رسول اللہ ﷺ اپنے لئے حجت لینے کا حق رکھتے تھے)۔

إِنَّا لَنَعْلَمُ لَأَيُّكُمْ بِالْغَيْبِ خَيْرٌ۔ بلاشبہ اللہ خیانت کرنے والوں کو پتہ نہیں کرتا۔

بنوئی نے ایک صبری شخص کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت معاویہؓ ضروریوں کے درمیان معاہدہ تھا۔ معاویہؓ بنی ہاشم کی طرف جلا ہے تھے تاکہ یہ معاہدہ ختم ہوئے تو (غیر اعلان و اطلاع کے) ان سے جہاد شروع کر دیں۔ آپ نے دیکھا کہ ایک شخص (سامنے سے) گھوڑے پر تہہ رہا ہے اور کہہ رہا ہے اللہ اکبر اللہ اکبر و قاعدہ کروندہ لڑی نہ کرو۔ دیکھا تو وہ حضرت عمرؓ بن خطابؓ تھے حضرت معاویہؓ نے ان کو بلوایا اور پوچھا کیا بات ہے۔ حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے فرمایا میں نے خواستہ ہے رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے جس کا کسی قوم سے معاہدہ ہو وہ ان معاہدہ کی شکست و روخت نہ کرے۔ حق یہ کہ معاہدہ کی مدت ختم نہ ہو جائے یا (فریق اختلاف کی خلاف ورزی کی صورت میں) اس کا معاہدہ ماسی پر لوٹنا دیا جائے یہ سن کر حضرت معاویہؓ لوٹ آئے۔

وَلَا يَجْعَلُونَ الْإِسْلَامَ عِزًّا۔ اور یہ کافر لوگ اپنے کو یہ خیال نہ کریں کہ وہ حق تھے۔ بنوئی نے لکھا ہے بدر کے دن جو شرک شکست کھا کر بھاگے تھے ان کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

وَاللَّهُ لَئِيْلُ يُجْزِيَنَّ هَٰؤُلَاءِ مَا أَلْفَضُوا مِمَّا اسْتَفْعَدُوْهُم مِّنْ مَّكَوْنٍ۔ بے شک خدا لوگ خدا کو عاجز نہیں کر سکتے۔

معاویہؓ اہم سے جس قدر ہو سکے ان کافروں کے مقابلہ کے لئے چڑھ دی لیکن ہو کر لو۔ اعداد کا معنی ہے ضرورت کے لئے تیار کر دے۔ قوت سے مراد ہے سلامت، صلح، ٹریفنگ، رباہت، جلی، گھوڑے، کھنسی، حیر اندازی کی مشق، گولی چلانا

وغیرہ جادو کے لئے ہل فرام کرنا بھی ایسا ذلیل میں آتا ہے۔ بعض کے نزدیک قوت سے مراد وہیں تعلق۔

حضرت عقبہ بن عامر کا بیان ہے میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ مجھ پر فرما رہے تھے واعذوا للہم ما لا یستطعنہ من قودہ خرد دل ہو جاؤ، قوت تیرا اندازی ہے، خوب سن لو، قوت تیرا اندازی ہے، آگاہ ہو جاؤ، قوت تیرا اندازی ہے، رواہ مسلم۔ حضرت ابو جحش نقلی کا بیان ہے میں نے سنا رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے جس نے فتنہ کی راہ میں ایک تیر پہنچایا جنت میں اس کے لئے ایک حصہ ہے اور جس نے راہ خدا میں ایک تیر پہنچا وہ اس کے لئے (مناہوں کا) فتنہ یہ ہے اور اگر کوئی والا ہے (یعنی وہ دوزخ سے آزاد ہو جائے گا)، رواہ الترمذی۔ حضرت عقبہ بن عامر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غریب روم کی فتح کو مصرت کی جائے گی اور اللہ حمدے لئے کافی ہو گا میں تم میں سے کوئی تیر ہڈی سے عاجز نہ ہو (یعنی بطور تفریح تیر اندازی کی مشق جاری نہ کرو) رواہ مسلم۔ ابوداؤد و ترمذی نے حضرت عقبہ والی روایت نقل کی ہے اس میں اتنا اضافہ ہے کہ راہ خدا میں جس کے ہاں سفید ہوئے قیامت کے دن وہ اس کے لئے نور ہو جائیگا، یعنی نے عقبہ الایمان میں تینوں حدیثیں نقل کی ہیں، البتہ راہ خدا کی جگہ اسلام کا لفظ بھی کی روایت میں آیا ہے۔

حضرت عقبہ بن عامر کی روایت ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فرما رہے تھے۔ جس نے تیر اندازی سیکھی پھر چھوڑ دی وہ ہم میں سے نہیں ہے یا یوں فرمایا میں نے دہخانی کی روایت مسلم۔

حضرت ابوسید کا بیان ہے بدر کے دن جب ہم نے قریش کے سامنے اور قریش نے ہمارے سامنے صف بندی کر لی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب وہ تمہارے قریب آجائیں تو تیروں سے کام لینا تم پر لازم ہے، رواہ البخاری۔ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے کہ اگر ایک تیر کے ذریعے سے تین آدمیوں کو جنت میں لے جائے گا۔ تیر بنانے والا جو تیر بنانے سے مفید و ثواب ہو۔ تیر پیچکنے والا۔ تیر جوڑ دینے والا۔ تم لوگ تیر اندازی کرو اور گھوڑوں پر سوار ہو۔ گھوڑے پر سوار ہونے سے تمہاری تیر اندازی بہتر ہے آدمی کے لئے ہر گھوڑے (کیل) کا چارے سوائے کھانے سے تیر پیچکنے اور گھوڑے کی سوار کی تیر جنگ حاصل کرنے اور اپنی بیوی سے تفریح کرنے کے۔ یہ سب باتیں ٹھیک ہیں۔ رواہ ترمذی و ابن ماجہ۔ ابوداؤد و ترمذی کی روایت میں اتنا اضافہ ہے کہ جس نے تیر اندازی سیکھ کر بے توجہی کے ساتھ اس کو ترک کر دیا تو حقیقت میں ایک فتنہ کو اس نے چھوڑ دیا یوں فرمایا کہ نعمت کی اس نے ناشکری کی۔

بنوئی کی روایت میں ہے کہ ایک تیر کے ذریعے سے اللہ تین آدمیوں کو جنت میں داخل فرمائے گا، تیر بنانے والا اور تیر سے دو پیچنے والا اور راہ خدا میں تیر مارنے والا۔

عجم بن زکریا بن الحنفیہ اور طے ہوئے گھوڑوں کو بھی تیار رکھو یعنی جلو کے لئے گھوڑوں کی پرورش کرنا و باط صدر ہے جو اسم مشغول کے معنی میں مستعمل ہے۔

بیضہ دینی نے لکھا ہے، راہ خدا گھوڑے جو جادو کے لئے بنا دے جائیں صدر بمعنی سم منقول ہے رَبُّکُمْ زَبَّحُوا دِرْبًا اور زَبَّحُوا بِزَبَابُکُمْ دِرْبًا جلا دونوں طرح سے آتے ہیں یا ازنا فعال بمعنی منقول سے یا بفتح کی جتنے ہے بمعنی فعل منقول من و باط کا عطف من فوق، یہ ہے (قوت کا لفظ و باط، الخلیل کو بھی شامل ہے لیکن خصوصیت اور اہمیت ظاہر کرنے کے لئے خاص کا عطف عام پر کر دیا گیا) جیسے جبرئیل و میکائیل کا عطف الملائکہ پر دوسری آیت میں کیا گیا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا گھوڑوں کی پیشانی کے بالوں میں برکت ہے، مشفق علیہ۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے کی پیشانی کے بالوں پر ہاتھ لگاتے تھے اور فرما رہے تھے، گھوڑوں کے پیشانی کے بالوں سے قیامت تک خیر (بھلائی، نفع) کوابت رہے گی ثواب (جدا کیا شہادت کا) اور مال خیریت (بصورتِ حج) کو رواہ مسلم۔ بنوئی نے بغیر حق بخاری حضرت عروہ باری کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے۔ حضرت ابوجہر مرہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا گھوڑے تین (طرح کے) ہوتے ہیں ایک گھوڑا آدمی کے لئے (مفاد کا)

حضرت ابوہریرہؓ، حضرت ابولہاسہؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور حضرت عکرمہؓ جیسے بڑی روایات سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جلا کے لئے کچھ خرچ بیجا اور خود اپنے گھر میں کیا اس کے لئے ہر درہم کے عوض سات سو درہم کا ثواب ہو گا اور جس نے خود جلا کیا اور خود ہی جلا میں صرف کیا اس کے لئے ہر درہم کے عوض سات ہزار سو درہم کا ثواب ہو گا پھر حضور ﷺ نے آیت وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ الْحَسَنَ اَشَدَّ مِثْلًا فرمایا۔

حضرت عبدالرحمن بن حباب کا بیان ہے، میں موجودہ رسول اللہ ﷺ پیشِ عمرت (حبوک کو جانے والے لشکر) کو سچا کرتے اور دھوکے کی ترغیب دے رہے تھے۔ حضرت عثمانؓ کفرے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! سولوں، بھولوں اور پالانوں سمیت میرے ذمے ہیں۔ حضور ﷺ نے پھر ہمیشہ عمرت کی مدد کی ترغیب دی۔ اس پر حضرت عثمانؓ نے عرض کیا، میرے ذمے دو سوانت صحابہ کی جھول اور پالانوں کے ہیں۔ حضرت ﷺ نے پھر اعلیٰ کی، حضرت عثمانؓ نے پھر کفرے ہو کر عرض کیا، مجھ پر دلوں میں تین سولوں، جھولوں اور پالانوں سمیت لازم ہوئے۔ رسولی کا بیان ہے میں دیکھ رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نمبر سے اتر رہے تھے اور فرما رہے تھے، اس کے بعد عثمانؓ جو عمل بھی کرے عثمانؓ سے اس کا سواغذہ نہیں اور اترے گی۔

حضرت عبدالرحمن بن سمر کا بیان ہے: بیش عسرت کی تبادلی کے وقت حضرت عثمان ایک ہزار روپیہ اپنی آستین میں لے کر آئے اور لا کر رسول اللہ ﷺ کی گود میں بکھیر دیے۔ میں نے نہ دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی گود میں وہ اثیر فرمایا الٹ پلٹ کر رہے تھے اور فرمادے تھے، عثمان اس کے بعد جو عمل بھی کرے میں کو ضرر نہ پہنچے گا (یعنی سوائفہ نہ ہوگا) یہ الفاظ حضور ﷺ نے دوبار فرمائے ہو دیو احو۔

اور اگر وہ (کفار) کہیں کہ ہم نے تم کو کفر سے روکا تو کہو کہ اللہ نے تم کو ایمان سے روکا اور تم نے ایمان سے روکا۔ (سورہ ابراہیم: ۲۲)

سُلم (صلح) کا مقابلہ حرب (جنگ) کی طرح ہے اور مذاہن میں سوئٹ ہے اس لئے سلم کو بھی سوئٹ استدلال کیا۔ مرنو یہ ہے کہ اگر کفار علی کی طرف اُٹل ہوں اور معاہدہ کرنا چاہیں تو تم بھی صلی کی طرف جھک جاؤ اور معاہدہ کر لو۔ حسن و قواد کا خیال ہے کہ آیت اَفْتَلُوا الْاَحْسَنَ كَيْفَ حَبِطَتْ وَجَنَّتْ مَوْحِدٌ سے اس آیت کا حکم منسوخ کر دیا گیا۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ اس آیت کا حکم اہل کتاب کے لئے مخصوص ہے۔ کیونکہ اس آیت کا افعال اہل کتاب کے قصہ سے ملتا ہے۔

میں کہتا ہوں نہ آیت کو متسوغ نہ کہنے کی ضرورت ہے نہ اہل کتاب کے ساتھ مخصوص قرآن دینے کی (اس لئے کہ اس آیت میں امر و وجوب کے لئے نہیں بلکہ یہاں امر کا صیغہ اباحت کے لئے ہے یعنی صلح کرنا جائز ہے اور ظاہر ہے کہ اگر لام المسلمین منصب کعبے تو صلح کر سکتا ہے اور آیت اذ انکم لاولیاء المسلمین کتب کا حکم عمومی بھی نہیں بلکہ مخصوص بعض ہے وہی کافر اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اور اللہ پر بھروسہ رکھنے کا یہ مطلب ہے کہ ان کی مکاری کا حق کچھ اندیشہ نہ کرو اگر ان کے دلوں میں فریب ہو گا تو انہی ان کے فریب سے تمہیں محفوظ رکھے گا جو اللہ پر توکل کرنا ہے اللہ اس کی حفاظت خود کرتا ہے۔

قُلْ مَنْ يُبِيدُوا أَنَا مُبِيدٌ فَانْصَبْ لَكَ اللَّهُ
 تَوَلَّى تَحَدُّدًا لَمْ يَبْقَ كَافِيًا بِهِيَ كَيْفَ يَكُونُ
 فَرِيبُ كَرِيبٍ كَيْفَ يَكُونُ كَرِيبُ كَرِيبٍ كَيْفَ يَكُونُ

كُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ بِخَلْقِهِ وَيَا الْمُرْسَلِينَ ﴿٥٠﴾ وَاللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ قَلِيلٌ مَّا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٥١﴾ قُلُوا لَهُمُوعْدٌ إِنَّهُمْ فِي شَكٍّ ﴿٥٢﴾

وہ جنگ کی غرض سمجھتے تھے یعنی مشرک امیدِ ثواب نہیں رکھتے تھے بلکہ آخرت پر انکا ایمان نہیں اس لئے جنگ کے وقت ثابت قدم نہیں رہتے موت سے ڈرتے ہیں بلکہ تم ثواب کی امید رکھتے ہو اللہ سے مراتبِ آخرت کے طلب گار ہو اس لئے تم کمر لاتے ہو۔

یہ کلام ہے تو خبری لیکن امر میں غالب کرنے کا وعدہ بھی ہے کہ اگر ثابت قدم رہنے والے تم میں سے دس ہوں گے تو سو پر غالب نہیں گئے یعنی تم اس کھٹاقت پر غالب آؤ گے۔ یہ حکم بندہ کے دل کا تھا کہ ہر مسلمان پر دس کافروں سے لڑنا اللہ نے فرض کر دیا تھا۔ اعلیٰٰ نے اس پر یہ منہ میں جنت سے اس حبان کی روایت سے کھنکھایا ہے کہ جب اللہ نے ہر ایک مسلمان پر دس دس کافروں سے لڑنا واجب کر دیا تو یہ حکم مسلمانوں کے لئے بڑا تکلیف دہ اور شاق ہوا اس کے بعد اللہ نے اس میں کمی کر دی۔

اَلَّذِي خَفَعْنَا لَهُ عَذَابَكُمْ وَعَلِمَ اَرْبَابَكُمْ جَعَلَ اَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَن يَتَّبِعُ الْاَشْيَافَ يَتَّبِعُوهُ الْاَشْيَافَ

ہو گیا کہ تمہارے اندر (جسمانی) طاقت کم ہے یہ ایک فکر تم میں سے جو گر کر پڑنے والے سوہیوں کے توڑ و سود و شتمنوں پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں سے ایک بزرگ (حاضر) ہوں گے تو وہ بزرگ و شتمنوں پر غالب آئیں گے

یاد رہے اللہ تعالیٰ ہمیں صبر جمیل عطا فرمائے۔

اور اللہ کی عبادت سے قدم رنجے والوں کے ساتھ ہے تو کوئی راجہ نہیں کہ مسلمانانِ عبادت
قد بہتر ہیں اور غائب نہ آئیں۔

نام احمدؑ نے حضرت انسؓ کی روایت سے واپس مروی ہے حضرت ابوہریرہؓ حضور پروردگارؐ کی روایت سے ابن ابی بکرؓ شہید احمد، ترمذی، ابن النہرؓ اور بخاری وغیرہ نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے ابن النہرؓ و ابن مروہؓ ابوہریرہؓ اور ابو نعیمؓ نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اور ترمذی نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت کو حسن، بخاری کتابہ کہ بدوہ کے قیدیوں میں حضرت عباسؓ بھی تھے۔ ایک انصارؓ نے آپؐ کو گرفتار کیا تھا اور انصارؓ یوں نے آپؐ کو قتل کر دیے کا راویہ کر لیا تھا رسول اللہ ﷺ کو جو یہ اطلاع ملی تو (آپؐ کو رات بھر غنیمتیں آتی ہو) آپؐ نے فرمایا مجھے اپنے چچا عباسؓ کے خیال سے آج رات نیند نہیں آئی۔ انصارؓ کا خیال ہے کہ عباسؓ کو قتل کر دیں۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا تو کیا میں انصارؓ کے پاس جاؤں قرطبائی؟ حضرت عمرؓ انصارؓ کے پاس گئے ابوہریرہؓ سے کہا عباسؓ کو چھوڑو انصارؓ نے کہا اے ہم نہیں چھوڑیں گے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ آئی کو پسند کرتے ہیں۔ انصارؓ نے کہا اگر رسول اللہ ﷺ کی یہ رعنا ہے تو ان کو لے لو۔ حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کو لے لیا وہاں عباسؓ قہقہہ میں آگئے تو حضرت عمرؓ نے کہا عباسؓ! مسلمان ہو جاؤ آپؐ کا اسلام لانا مجھے خطابؓ کے مسلمان ہونے سے بھی زیادہ عزیز ہے۔ ابواسات بات کی صرف یہ وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو آپؐ کا مسلمان ہونا پسند ہے۔

فقاری اور بیعتی نے حضرت انسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ کچھ انصاری اجازت کے لئے کربلا متحرمی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ اجازت دیں تو ہم اپنے بھائی عباسؓ کا زوق فدیہ معاف کر دیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا تمہیں خدا کی قسم ایک درہم بھی نہ چھوڑے پھر حضور ﷺ نے فرمایا یہ قیدی اللہ نے تمہارے قابو میں کر دیئے ہیں یہ سب

تمہارے بھائی بند ہیں، مرنے کے منتظر ہیں تم لوگوں کا کیا منصوبہ ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا: رسول اللہ ﷺ یہ آپ کے قبیلہ کنہہ کے لوگ ہیں، اللہ نے ان پر آپ کو کامیابی اور نصرت عنایت کر دی ہے یہ سب چچا لڑے ہیں، قبیلہ دالے ہیں، بھائی ہیں، ان کو قتل نہ کیجئے۔ میری ہدایت ہے کہ مرنے سے زبردستی لے لیجئے ہم کو جو مال بناتے، رسول ہو گا، دو کافروں کے مقابلہ کے لئے ہمارے لئے باعث قوت ہو گا اور امید ہے کہ آپ کے ذریعہ سے اللہ کی کوہدایت فرمادے گا اور یہ آپ کے بازو یمن جاں گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے انھیں تمہاری کیا دوائے ہے حضرت عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ ان لوگوں نے آپ کو جھٹلایا، وطن سے نکال باہر کیا اور آپ سے جنگ کی میری ہدایت ابو بکرؓ کی دوائے کے موافق نہیں میری ہدایت ہے کہ لڑاں (فصل حضرت عمرؓ کا ایک قریشی عزیز تھا اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے حضرت عمرؓ نے کہا) کو آپ میرے قبو میں دے دیں کہ میں اس کی گردن مار دوں تاکہ اللہ کو معلوم ہو جائے کہ ہمارے دلوں میں مشرکوں کی محبت نہیں ہے یہ قریش کے سردار ہیں، پیشوا ہیں، بڑے ہیں ان کی گردنیں مار دیجئے۔

حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے کہا یا رسول اللہ! میں بہت سی گزریاں جمع کر کے آگ لگا کر ان کو جلاؤاؤں۔ حضرت عباسؓ عبد اللہؓ کی یہ بات سن رہے تھے بولے تم نے قرابت کا رشتہ کاٹ دیا اس کے بعد رسول اللہ ﷺ مگر میں شریعت سے کچھ تو کب کہنے لگے حضرت ابو بکرؓ کا بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ دم و دم قبول کر لیں گے کسی نے کہا حضرت عمرؓ کے مقبرہ پر چلیں گے اور بعض کا قہقہہ ہو کہ حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ کی رائے اختیار کر لیں گے۔ مگر آپ باہر تشریف لائے اور فرمایا کچھ لوگوں کے دل اللہ اللہ سخت کر دیا ہے کہ وہ وہاں سے بھی زیادہ نرم ہو جاتے ہیں اور بعض کے دل اسے سخت کر دیتا ہے کہ چھر سے بھی زیادہ سخت ہو جاتے ہیں۔ ابو بکر تمہاری مثال (صحابہ میں) لکھا ہے جیسے ملائکہ میں مکالمات جو پاشا لاتے ہیں اور انبیاء میں جیسے حضرت ابراہیمؑ جنہوں نے کہا تھامس انشعینی فافادہ یعنی فافادہ یعنی فافادہ، غفور و رحیم جو میری پیروی کرے وہ میرا ہے اور جو میری نافرمانی کرے تو ہے شک تو بخشے والا میرا ہے۔ عمر تمہاری مثال (صحابہ میں) لکھی ہے جیسے ملائکہ میں چرخ میل جو تختی مصیبت اور عذاب اللہ کے دشمنوں پر لاتا ہے اور انبیاء میں جیسے حضرت نوحؑ جنہوں نے کہا تھامس لا تذو علی افکرض میں افکرض یعنی ڈنڈا اے رب زمین پر کافروں کے کسی شخص کو نہ چھوڑنا جیسے انبیاء میں حضرت موسیٰؑ تھے جنہوں نے کہا تھامس اظہر علی اموالہم واشدد علی قلوبہم فلا یؤیسوا حتی یروا العذاب اذہم اے اللہ ان کے دوس کو کس پر بڑا کر دے اور ان کے دلوں کو سخت کر دے کہ ایمان نہ لائیں یہاں تک کہ اور عذاب دیکھ لیں (اور مجاہد عذاب کے بعد ایمان قبول نہیں کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم دونوں حلق اراے ہوتے تو میں تمہاری رائے کے خلاف نہ کرتا تم لوگ ہمارے ان میں سے کوئی بغیر ضہیٰ خاکے نہیں چھوٹ سکتے اس کی گردن لاری جاتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مسل بن بشار کو مسیحا فرما دیجئے میں نے اس کو اسلام کا ذکر کرتے سنا ہے اور رسول اللہ ﷺ غاموش ہو گئے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود کا بیان ہے مجھے آسمان سے اپنے اوپر پتھر برسنے کا اندیشہ اس روز سے نکلوا کہ میں نے ایک فرس سفارش کی (آخر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسکیل بن بشار کو مسیحا ہے۔ دوسرا دن ہوا تو حضرت عمرؓ صحیح ہی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کو راجو بکرؓ زور ہے ہیں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ رونے کی کیا وجہ ہے بتائیے اگر میں بھی رو سکا تو روؤں گا۔ رونہ آپ دونوں کے رونے کی وجہ سے روئی شکل بہاؤں اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں خطاب کی رائے کے خلاف کرنے سے ہم پر دو دن تک عذاب آئے والا ہی تھا اگر عذاب آج آتا تو ان کا خطاب کے علاوہ عذاب سے کوئی بچتا۔ ایک قریب کے درخت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا اس درخت سے بھی زیادہ نزدیک عذاب جو تم لوگوں پر آنے والا تھا مجھے دکھایا گیا (مگر اللہ نے وہ عذاب ہل دیا) اس پر کلمات ذیل کا نزول ہوا۔ مَا كُنْ لَكُمْ رَيْبٌ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ آسْرَى حَتَّىٰ يُخْلِفَ فِي الْأَرْضِ بَنُو إِدْرِيسَ وَلَوْ أَنَّكَ وَاللَّهُ يَبْقَىٰ ۖ وَالْأَرْضُ رَافَةٌ

وَاللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ

نبی کے لئے قرین صلی کہ اس کے قیدی بنی رہیں جب تک کہ وہ اپنی طرف زمین میں (کفار کی) قوت پر برتری نہ کر لے تم تو وہ نہ کمال و اسباب چاہے ہو اور اللہ آخرت کی مصلحت کو چاہتا ہے اور اللہ بڑا دست آویز و مالکِ حکمت والا ہے۔

یعنی غنی الارض یعنی نوپ اقل کرے کافروں کو کمزور اور غرق کو ذلیل کر دے اسلحہ السرخس مرض نے اس کو مست کر دیا آیت میں مقول محذوف ہے یعنی نسخہ الاسوی قیدیوں کو قتل کرے قاسوس میں ہے یعنی انجنی و لا انا فلان شخص کو کمزور کر دیا نسخہ ہدی اعداء دشمن کو خوب زدنی کیا۔ قیدیوں یعنی اے مسلمانو تم قیدیوں کے گرد بھڑکی مٹھن تعمیر کے خواستگار ہو واللہ عز و جل ان کو ذلیل کر دے اللہ تمہارے لئے سخت کاغذ کاغذ چاہتا ہے کہ مشرکوں کو قتل کر کے لبر اللہ کے زمین کی مدد کر کے تم آخرت کا ثواب کماد۔

مفسر ابن عباس نے فرمایا یہ اقتدار کے ان کا ہے مسلمان اس زمانہ میں تم تھے جب مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہو گئی اور ان کا اقتدار قوی ہو گیا تو آیت نازل ہو۔ اس بعد اس اہلاداء نزل کر کے اللہ نے حکم نہ کر دیا رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کو اختیار دے تاکہ وہ چاہیں تو قیدیوں کو قتل کر دیں چاہیں باندی تمام بنا لیں چاہیں قیدیوں کو قتل کر دیں چاہیں ویسے ہی آزاد کر دیں۔

مسئلہ :- علامہ ابان تھاق فیصلہ ہے کہ امام المسلمین کو قیدیوں کو قتل کرنے کا اختیار ہے یہ آیت اسی مضمون پر ولایت کر دی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے بنی قریظہ کو قتل کر لیا تھا اور نصر ابن حارث طسمی بن عدی اور حنیفہ بن زید معیطہ کو بھی گرفتاری کے بعد قتل کر دیا تھا۔ مکمل الرضا میں ہے کہ عقبہ بن ابی معیطہ نے کئی شہر تھاقہ پکڑیں کا کوں کا ہے حضور ﷺ نے فرمایا میں نے عقبہ کو تو اس بنی تھاقہ بنی الیہ نے قتل کیا تھا اور بقول ابن و شام حضرت علی بن ابی طالب نے۔

مسئلہ :- قیدیوں کو غلام بنانے کا مٹھنا تھاقہ بنانے کا ہے اس میں کافروں کے شر کا فقیہ اور مسلمانوں کی نصیحت کی تکمیل ہوتی ہے یہ امام پر امام ابو حنیفہ نے فرمایا کوئی از خود قیدی کو قتل کرنے کا اختیار نہیں ہو سکتا۔ فیصلہ امام کے ساتھ میں ہے وہ جو مناسب سمجھے کرے ہاں اگر کسی نے از خود (بغیر امام کی اجازت کے) قیدی کو قتل کر دیا تو اس کو قتل کا جہاد میں شریک نہ بنا جائے گا۔

مسئلہ :- قیدیوں کو جھوڑ کر غلام اور مادیہ و لہ الحرب میں بھیج دینا یا آزاد کرانے کر دہم الحرب بھیج دینا مسلمان قیدیوں سے جادل کر لینا یا بی بی کر دہم الاسلام میں آزادی کے ساتھ رکھنا یہ شقیں امامت بعد و امامداد کی ہیں اور علامہ کاہن مسائل میں اختلاف ہے امام مالک، امام شافعی، امام احمد سفیان ثوری اسحاق (بن راہویہ) حسن اور عطاء کا قول ہے کہ (مفت) جھوڑ دینا غلام بنانے کے برابر ہے اگر چاہے قیدیوں سے جادل کرنا مناسب صورتیں جائز ہیں۔ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد و زانی قادیان و حنابل کا قول ہیں کہ مفت احسان نہ کہ کے جھوڑنا یا جھڑے مال مصلحت سے لے کر دہم کرنے کے مصلحتی امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا مشہور قول یہ ہے کہ یہ بھی ناجائز ہے لیکن میر کیر میں ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں جب کے مسلمانوں کو مال کی ضرورت ہو اسی طرح

لے قاضی ابو یوسف عیاض نے شفا میں لکھا ہے کہ آیت ساکان لیسوا ان چکوں لہ اسوی الحج میں رسول اللہ ﷺ کو کسی قصور کا جرم نہ تھا، اگر عجب قرار دینا مقصود نہیں ہے بلکہ دوسرے اعیانہ کے مقابلہ میں آپ کی خصوصیت اور برتری کو ظاہر کرنا مقصود ہے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ مال غنیمت میرے لئے حلال کیا گیا مجھے سے پہلے کسی نبی کے لئے حلال نہیں کیا گیا۔

قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ مریدوں میں خطاب نہ تو گونا گوں ہے جن کی فائز غرض دنیاوی صرف دنیاوی ماز و مہاں ہے اور ان کی کثرت میں ان کا مقصد ہے اس میں خطاب نہ رسول اللہ ﷺ کو نہ عام صحابہ کو نہ ضحاک کی روایت میں آیا ہے کہ جب بدر کے دن مشرک شکست کھا کر بھاگے تو لوگ بولنے لگے کہ یہ جرح غنیمت جمع کرنے میں مشغول ہو گئے اس سے حضرت عمر کو اندیشہ یہ آہو گیا کہ کس کفار پھر اپنی کر حلال کر دیں۔

ابو حنیفہؒ کے نزدیک قیدیوں کا جہاد بھی ایک روایت کی رو سے ناجائز ہے۔ صاحب قدوریؒ نے یہی قول نقل کیا ہے قوی ترین روایت یہ ہے کہ جہاد ناجائز ہے صاحبین کا بھی قول یہی ہے۔
 رہا آنلو کر کے ذی بعلین تو قیام ابو حنیفہؒ اور امام مالک کے نزدیک جائز ہے۔ حضرت عمرؓ نے لیل عرقیہ اور باشندگان شام کو ذی بکر کو رکھا تھا۔ امام شافعیؒ اور امام احمد کے نزدیک ناجائز ہے کیونکہ قیدی ہونے کے بعد وہ مملوک ہو گئے (اور مملوک کو ذی نہیں دیا جاسکتا)۔

امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ اگر حقت یا مال لے کر یا قیدیوں سے جہاد کر کے ان کا فروں کو دلو الحرب بھیج دیا جائے گا تو کافروں کو قوت حاصل ہوگی اور لوٹ کر وہ دوبارہ ہم سے لڑیں گے۔ سو خالفہ کر صورت کے عدم جو قوی ایک وجہ یہ ہے کہ کافر قیدیوں کو دلو الحرب میں بھیجنا تو ہمارا فعل ہے ہم اپنے اس فعل سے کفر کی اہمیت کے مرتکب ہوں گے اور مسلمان قیدی کا کافروں میں قید رہنا یا اللہ کی طرف سے مسلمان قیدی کا امتحان ہے جس کے مرتکب ہم نہیں (ہذا ہم کو جہاد کر کے کفر کی اہمیت نہ کرنا چاہیے) پانی دہی آیت فلما استابعدوا ما اندلوا قرین آیت مفسوخ ہوئی آیت فَاَمَّا تَخَضُّعُكُمْ فِی الْحَرْبِ فَحَقٌّ ذَلِیْکُمْ بِنِعْمَةِ خَلْقِکُمْ لَوْ اَنَّکُمْ اَقْتُلُوْا الْمُذْکِرِیْنَ حَتَّیْ وَخَلَّیَتْ عَنْکُمْ اَیْمَتُ فَعَلِیْہِمْ کَمَیْکُمْ

جسور کے نزدیک آیت ص و فدیہ مفسوخ نہیں کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہم اوپر نقل کر چکے ہیں کہ جب مسلمانوں کی کثرت ہو گئی اور ان کا اقتدار قوی ہو گیا تو آیت اما استابعدوا ما اندلوا اذل ہوئی یہ آیت اقلوا الذمیر کسین کا حکم تو ان مشرکوں سے قیدی مراد نہیں ہیں کیونکہ باطنی علماء قیدیوں کو باطنی غلام بنانا جائز ہے (نقل کرنا لازم نہیں) اور امام ابو حنیفہؒ تو ان کو ذی بکر چھوڑ رکھنے کے قائل ہیں (اس لئے ان کے نزدیک تو واجب اقل مشرکوں سے قیدی مراد ہوئی نہیں سکتے)۔

مسلم نے صحیح میں ابو داؤد نے مسند میں اور ترمذی نے جامع میں حضرت عمرؓ بن حصین کے حوالہ سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو مسلمانوں کا ایک مشرک (قیدی) سے تبادلہ کیا۔

مسلم اور احمد اور اصحاب السنن الادبہ نے حضرت سلمہؓ بن اکوع کے حوالہ سے بیان کیا، حضرت سلمہؓ نے کہا رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو جہاد امیر بنا کر جہاد پر بھیجا ہم نے آپ کے زیر قیادت بنی فزروہ پر لشکر کشی کی جب (بنی فزروہ کے) پانی پر پہنچے گئے لئے ایک گھنٹہ کی مسافت رہ گئی تو حضرت ابو بکرؓ نے حکم پر ہم نے پانی کو پھر پینے سے بنی فزروہ پر حملہ کر دیا اور ان کے پانی پر نہ گئے اور وہیں سک (فزروہ) کو مارا ہوا تھا رہا گیا میں نے دیکھا کہ کچھ لوگ بن میں عورتیں اور بچے تھے نیک ہندی کی طرف جا رہے ہیں وہ مجھ اندیشہ ہوا کہ مجھ سے پہلے یہ پہاڑ پر پہنچ جائیں گے (اور محفوظ ہو جائیں گے) اس لئے میں نے ان کے اوپر پہاڑ سے دو میلان حائل دو کرات پر تیرہ سانا شروع کیے جب انہوں نے تیر (بڑے) دیکھے تو کہ گئے اور میں نے کو بھٹکا لے لیا ان میں بنی فزروہ کی ایک عورت بھی تھی جس کے ساتھ عرب کی تینیں تریں ایک ڈک ٹھی۔ میں ان کو بھٹکا ہوا حضرت ابو بکرؓ تک لے آیا حضرت ابو بکرؓ نے وہ لڑکی مجھے عنایت کر دی پھر ہم مدینہ کو گئے (راستہ میں) میں نے اس لڑکی کا کپڑا ایک عین کھوا۔ بازار میں رسول اللہ ﷺ کی ملاقات مجھ سے ہوئی۔

عورت مجھے دے دے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ تو مجھے پسند ہے اور میں نے اب تک اس کا پڑا بھی نہیں کھولا ہے حضور ﷺ خاموش رہے عورت دوسرے لونہ لو تو پھر بڑا کر میں رسول اللہ ﷺ نے ملاقات ہوئی اور حضور ﷺ نے فرمایا سلمہؓ تیر بھٹکا کرے یہ عورت مجھے دے دے میں نے جواب دیا یا رسول اللہ ﷺ یہ آپ کے لئے ہے میں نے اس کا پڑا بھی نہیں کھوا ہے۔ حضور ﷺ نے اس عورت کو مجھے بھیج دیا اور مکہ میں جو مسلمان قیدی تھے اس کے عرض ان قیدیوں کو رہا کر دیا اس میں اسحاق اور ابو داؤد نے حضرت عائشہؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ جب مکہ والوں نے اپنے قیدیوں کا رنڈ یہ بھیجا تو رسول اللہ ﷺ نے صابری لڑکی زینبؓ نے بھی اپنے شوہر ابو العباس کے فدے میں وہ بید بھیجا ہوں کہ حضرت خدیجہؓ نے جیز میں دیا تھا اس پر دو لڑکیوں کو رسول اللہ

پچھلے برس سخت زحمت طاری ہو گئی اور صحابہؓ سے فرمایا اگر تم مناسب سمجھو تو زینبؓ کے قیدی کو چھوڑ دو اور جو چیز اس نے بھیجی ہے اس کو بھی واپس کر دو۔ صحابہؓ نے اس حکم کی تعمیل کی۔ حاکم کی سچ روایت میں اتنا اضافہ کیا ہے کہ ابوالاحصاء کو چھوڑ کر رسول اللہ ﷺ نے اس سے وعدہ لے لیا تھا کہ وہ حضرت زینبؓ کو بھیج دے گا اس نے وعدہ کے مطابق عمل کیا۔

امین اسحاق نے لکھا ہے کہ میں جلد بن ہو گویں کے جن کو رسول اللہ ﷺ نے بلا معاوضہ دیا کیا تھا حضرت ابو ایوب
 انصاریؓ کا قیدی مطلب بن حطب بھی تھا اور ابو عزنہؓ بھی تھا یہ محتاج آویں تھا اور اس کی چند لڑکیاں تھیں رسول اللہ ﷺ سے
 اس نے اپنی عیالدار بی اور ناداری کا غدر چینی کر کے ربائی کی اور خواست کی تھی حضور ﷺ نے اس سے وعدہ کر لیا تھا کہ کسی کی
 بد میرے خلاف نہ کر اس نے چند اشعار بھی رسول اللہ ﷺ کی مدح بھی کی تھی لیکن احد میں شریک ہو کر بھریہ
 لڑنے آیا آخر گرفتار کیا گیا رسول اللہ ﷺ سے پھر اس نے معافی کی اور خواست کی حضور ﷺ نے فرمایا اب تیرے رشتہ دار
 کی خاک کو نہیں چھو سکتے کہ تو کہہ چکی کر کے میں محمد ﷺ کو دیر جل دے آیا اس کے بعد حضور ﷺ نے اس کی گردن مارنے کا
 حکم دے دیا۔

سیدنا زید بن خطابؓ نے فرمایا ہے کہ بعض لوگوں کو جن کے پاس مال نہ تھا رسول اللہ ﷺ نے بلا معاوضہ رکھا کر دیا اور جن لوگوں سے ذرہ نہ تھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک ہزار سے چار ہزار تک وصول کی۔ صحیح بخاری میں ہے کہ بدر کے قیدیوں کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر عظیم بن عدی زندہ ہو جائے تو لوگوں کے متعلق مجھ سے درخواست کرتا تو اس کی وجہ سے میں ان کو (بلا معاوضہ چھوڑ دیتا)۔

[illegible]

امام احمد نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کے قیدیوں کے حلقہ لوگوں سے مشورہ طلب کیا اور فرمایا اللہ نے تم کو قابو عطا فرمادیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ تمہاری گردنیں مار دیجئے حضورؐ نے تمہارے مشورہ کی طرف توجہ نہ دی حضرت ابو بکرؓ نے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر عرض کیا میں سب یہ ہے کہ آپؐ اس سے دو گز فرما کہیں اور قصہ یہ قبول کر لیں رسول اللہ ﷺ نے (حضرت ابو بکرؓ کے مشورہ کی موافق) یمن کو معاف کر دیا اور قصہ یہ قبول کر لیا اس پر اللہ نے نازل فرمایا۔

ایا تھا اور حضرت سعد بن معاذ نے بھی عرض کیا تھا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم) خوب غور فرمائی کہ میں نے یہ کہہ کر ان لوگوں کو باقی رکھنے کا ارادہ کیا ہے اس لئے رسول خدا نے فرمایا تھا کہ اگر آسمان سے خطاب آجاتا تو سوائے عمر بن خطاب اور سعد بن معاذ کے کوئی اور صحابی نہیں رہتا۔

ابن ابی شیبہ نے ترجمہ کیا کہ ایں سعد بن جبر بن جہان اور یحییٰ نے حضرت علی کی روایت سے لکھا ہے کہ ترجمہ کیا ہے کہ ایں سعد بن معاذ کے کہ حضرت جبرئیل نے ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ محمد تمہاری قوم ہے جو قیدیوں کا فدیہ لے لیا یا ان کی یہ حرکت اللہ کو نا پسند ہوئی اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ اپنی قوم کو رو، توں میں سے ایک کو اختیار کرنے کا حکم دے دو تو وہ آگے بڑھ کر ان قیدیوں کی ضرورتیں مدد میں لیاں کا فدیہ لے لیں لیکن فدیہ لینے کی شرط یہ ہے کہ قیدیوں کی سختی کی باز اور قصاصی قوم کے آدمی (آئندہ) مارے جائیں مگر رسول اللہ نے دو گوں کو ملو کر ان سے اس حکم کا ذکر کیا۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ قیدی تو جہاد کا خزانہ ہیں کتبہ ہیں ہمارے بھائی ہیں ہم ان سے فدیہ پس لے لے رہے ہیں کہ وہ دشمنوں کے مقابلے میں ہم کو اسلحہ وغیرہ کی قوت حاصل ہو جائے اب اگر ان لوگوں کی سختی کے برابر ہمارے ہمدردی شہید ہو جائیں تو ہم اس بات کو برداشت نہیں سمجھتے (چنانچہ آئندہ جنگ احد میں ستر ہزار صحابی شہید ہو گئے)۔

بلوئی نے لکھا ہے کہ نسبت سابقہ کے نزول کے بعد ندیہ کا حال نیچے سے صحابہ نے ہاتھ روک لئے تو یہ آیت نازل ہوئی۔

فَقُمُوا مِنْهَا عَنْ مَخَلٍّ لَا حِطَاءَ لَهُ ۚ وَالْعَوَّالَةُ ۖ إِنَّ الْعَوَّالَةَ غَمُورٌ مَرِيضٌ ۝
 نے لیا ہے اس کو حلاں پاک سمجھ کر کھاؤ ورنہ (اُسے) غم کی خلاف ورزی) است (اور تھے رے بولہ شہید اللہ بی۔ بخشنے والا ہی رحمت
 والا ہے۔

یعنی تم نے جو قصہ یہ اور مال غنیمت کے لیے یا حب اللہ نے اس کو تمہارے لئے مہیا کر دیا (اب اس کو کھاسکتے ہو مگر سونا اللہ ﷻ نے فرمایا مجھے چھ خصوصیات عطا فرما کر دوسرے انبیاء پر برتری دی گئی ہے ان چھ خصوصیات میں آپ کے ایک خصوصیت یہ ذکر فرمائی کہ میرے لئے مال غنیمت حلال کیا گیا۔ روایات متعدّد کی عین الہی ہر برہمچری نے متنازعہ سے رعب بین یزید کی روایت ہے۔ یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے جس کے دوسرے انبیاء پر نفسیات اور خصوصیات دے کر عطا کی گئی اور میرے لئے مال غنیمت حلال کرو یا میاب کہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں کیا گیا سبکی نے متنازعہ ہے۔ بروایت ابوالمعدی یہ حدیث نقل کی ہے لیکن اس میں پانچ کی جگہ چار کا لفظ ہے طبرانی نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بھی اس کو نقل کیا ہے بخاری نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن مجید سے پہلے کسی کے لئے مال غنیمت حلال نہیں کیا تھا اللہ نے ہر نبی کو ہر نبی کو کچھ نہ کچھ عطا فرمایا اور ہر نبی کو کچھ نہ کچھ عطا فرمایا۔

لے جاتے ہیں اور افضل میں غی سے غنا میں گناہ ہے کہ (اجلوت دونوں باتوں کی بھی صرف سمجھ کر اس نتیجے میں پھر لوٹی اور لوٹی کا فرق تھا) صحابہ۔ زکوٰۃ کی مختلف دہائیوں میں کیا تھا صرف جیسے نوٹوں نے مذہب پر پڑے کو جو غیر لوٹی کا تھا۔ خاں درمی پر جو اول فصل تھا۔ لوٹی کی بھی ہر لوٹی کو ترک کیا تھا۔ لوٹی اصل کو ترک کرنے پر ہی ان کو حجب کیا گیا۔ اصل کو عقیدہ غیر لوٹی اور بعض کو اعتقاد لوٹی پر مشتبہ کیا۔ ہر حال میں غمائی کسی نے غمیں کی بھی خبر میں نے بھڑائی مسکوں کی طرف اشارہ کیا ہے اس قدر میں جو رسول اللہ ﷺ نے لڑا تھا کہ اگر آپ میں سے غلاب آجاتا تو اس سے سوائے عمر کے اور کوئی نہ بچتا۔ اسی کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت عمرؓ اور اسی کے ہم خیال لوگوں کی کراہت صحیح تھا۔ مشرت عمر کا نام نہیں کے ساتھ ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے ہی قیدیوں کو قتل کرنے کا مشورہ دیا تھا خلاصہ یہ کہ اس فصل نے غلاب کا مسکنی قوی بنایا تھا۔ فرقہ پرست میں چونکہ مذہب یہاں حلال کر دیا گیا تھا اس لئے غلاب بڑا نڈے ہو گیا۔ لہذا غلاب کا نبیوں پر مشرور بھی نہ تھا۔

داؤدی کا قول ہے اول تو یہ خبر ثابت نہیں ہو تو اس سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی چیز کا حکم دیا تھا جس کی اللہ کی طرف سے کوئی نکتہ نہیں نہ تھی اللہ نے اپنے رسول کے لئے اس بات سے (یعنی از خود کوئی دینی حکم دیئے سے) اجازت ہو نے کا حکم نہ کر دیا ہے۔

ہوئی نہ لکھا ہے کہ حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب بھی بدر کے دن گرفتار کر لئے گئے تھے قبہ من دس میں سے ایک تھے جنہوں نے بدر والے کافروں کے کمرے کا در لیا تھا خاص بدر کے دن سب (قریش اور دوسرے کافروں) کو کھانا کھلانے کی آپؐ کی یاری تھی آپؐ میں لوقہ سوز کھانا کھلانے کے لئے کرتے تھے جب بدر کے دن جنگ ہو گئی تو وہ سونا حضرت عباسؓ کے پاس رو کیا اور جب گرفتار ہوئے تو وہ سونا بھی آپؐ کے پاس ہی تھا۔ آپؐ نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ یہ میں لوقہ میرے ذرئہ میں محسوب کر لیا جائے حضور ﷺ نے انکار کر دیا اور فرمایا جو چیز تم (اسلام کے خلاف) کلام میں لانے کے لئے لے کر نکلتے ہو میں اس کو تمہارے لئے نہیں چھوڑوں گا یعنی ذرئہ یہ میں شہر نہیں کروں گا حضرت عباسؓ کو مجبور کیا گیا کہ اپنے دونوں چھتوں عقل بن ابی غالب کو ورنہ بنی ہاشم حضرت عباسؓ نے عرض کیا تمھیں قہر نے مجھ پایا کر کے چھوڑا ہے کہ جب تک زندہ رہوں قریش کے سامنے جب تک اسکا پھروں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو نہ سونا کیا وہ اچھ سے ملے وقت تمام الفضل کو دے آئے تھے خیر یہ کہ آئے تھے معلوم نہیں مجھے کیا پیش آئے اگر کوئی حادثہ پیش آجے تو یہ سونا تمہارا، عبد اللہ اور عبید اللہ اور فضل اور عظم کے لئے موجود ہے یعنی حضرت عباسؓ کے چاروں بیٹوں کے لئے حضرت عباسؓ نے عرض کیا آپؐ کو کس نے بتایا حضور ﷺ نے فرمایا مجھے میرے رب نے بتلایا حضرت عباسؓ تو راہول اٹھے اُنْشَهُدُكَ اَنْ لَّا اُتَا اَنْتَ وَ اَنْشَهُدُكَ اَنْ لَّا تُنْجِدْ اَعْدَا وِ و رسولہ سوزے اللہ کے اس سے کوئی وقت نہ تھا۔ ابن جریر ابن المنذر ابن ابی حاتم یحییٰ ابو نعیم اسحاق بن راہویہ طبرانی نور ابو اسحاق نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے اور ابن اسحاق ابو نعیم نے حضرت جابرؓ بن عبد اللہ کے حوالہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کے دن ستر قبہ کی گرفتار کئے ان میں حضرت عباسؓ اور عقیل بھی تھے اور ان پر چالیس لوقہ سوز ذرئہ یہ مقرر کیا یحییٰ نے انہیں ابن عباسؓ بن عبد المطلب کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت عباسؓ اور عقیل کو ورنہ اور ان کے بھائی خالد ذرئہ یہ چار سوز پھر تھا ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ بدر کے ہر قبہ کی کے ذرئہ سے زیادہ حضرت عباسؓ خالد یہ تھا خدا آپؐ کا ذرئہ یہ ایک سولوقہ سوز تھا۔

ابو داؤد نے حضرت امین عربیؑ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پدر کے کافروں کا فدیہ (لی کسی) کا پورا سو
مقرر کیا تھا حضرت عباسؑ نے عرض کیا میرے پاس تو سچا مکھی نہیں ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہاں کیا وہ جو تم ہم قتل کو
وے کر آئے تھے نہ یہ کہہ کر آئے تھے کہ اس سفر میں شریعت پر کوئی قیاد چاہے تو یہ میرے بیٹوں قتل ہو رہا تھا اور تم کہتے
حضرت عباسؑ نے عرض کیا اللہ میں یقین کر رہا ہوں کہ آپ بلا حاکم اللہ کے رسول ہیں ان چیز سے جو سوائے میرے اور
قتل کے نہ کوئی وقت نہ تھا بعد میں خبر پائی کہ یہ کہ حضرت عباسؑ پر پیار و ودیہ (ذرا فدیہ) مقرر کیا تھا چار لوگوں نے
چالیس کہے اور حضرت عباسؑ نے عرض کیا آپ نے مجھے عمر بھر کے لئے قربانی میں سب سے نجات کر کے
بخیر فرمایا ہے آپ عیسیٰ بن مریمؑ کا بیٹا ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ فِي قُلُوبِكُمْ حِينَ تَدْعُوهُ خَوِّفُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَنْفُسَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ۚ إِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ عَلَيْكُمْ ذَاتُ حَقٍّ ۖ إِنَّكُمْ لَعِندَ اللَّهِ بِكُفْرٍ كَافٍ ۝

سے کہ چونکہ افریقہ کو مسند ہے دلوں کے اندر بہتری معلوم ہو گی تو تم نے جو کچھ لیا نیکیا ہے اس سے بہتر تم کو اللہ عزوجل کی طرف سے
 عطا کر رہا ہے۔ تمہارے قصور و عیوب کو دیکھ کر وہ عطا کر رہا ہے جو تم کو اللہ عزوجل کی طرف سے عطا کر رہا ہے۔

محمد بن یوسف صاحب نے سکینے لڑا، اسے کھڑے کر کے قیدیوں کی ایک جماعت نے جس میں حضرت مولانا بھی شامل تھے، مبادلہ کیلئے دے کر اس کی ہم قوم مسلمان تھے، مجبوری کے موثر ترجمہ (مقابلہ پر) آئے تھے، یہاں سے قیدیوں کی سرباوری جاری رہی۔

ہی قانون حکم خیرا میں خیر سے مرو ہے ایمان اور افلاس جو تکم خیرا سے یہ مرو ہے کہ جو نہ یہ تم سے لیا گیا ہے اس سے چند گنا پائش اور ثواب آخرت میں عاقبت کرے گا۔

طبرانی نے الاوسط میں حضرت ابن عباس کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت عباسؓ نے فرمایا جب میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے مسلمان ہونے کی اطلاع دی اور درخواست کی کہ جو میں اوقیعہ سوا میرے پاس لگاؤ اس کو حسب میں لگا لیا جائے تو خود فقی قسم یہ سیرت تباری دلی اور اللہ نے اس موئے کے عوض مجھے جس قلام عاقبت کر دے جن میں سے ہر ایک میرے سر مایہ سے ثبات کرتا ہے (اور کل لفظ مجھے ملتا ہے) اسی کے ساتھ میں اللہ سے معفرت کا بھی امیدوار ہوں۔

ابن ابی نعیم نے حضرت عباسؓ کا قول اس طرح نقل کیا ہے کہ اللہ نے اس کے عوض مجھے جس غلام سیرت فرما دیے کہ سب کے سب تاجر ہیں اور کثیر مال کمانے میں ہر ایک کہہ سے کم نہیں بڑا اور درہم بجائے میں اوقیعہ کے کھاتا ہے اور اللہ نے مجھے دھرم (کی قرابت) بھی عاقبت کر دی ہے جس کے مقابلہ میں مجھے نہ کا سارا مال بھی پسند نہیں اور مجھے اپنے رب سے معفرت کی امید بھی ملتی ہوئی ہے۔

مثیل الرشاہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ اس آیت کے نزول کے وقت حضرت عباسؓ نے فرمایا کاش مجھے اس مال سے جو آپ نے لیا ہے کئی لاکھ زیادہ دیا اور تاکہ اللہ نے مجھے اس مال سے بہتر عاقبت کر دے یعنی چالیس غلام عاقبت کر دے جن میں سے ہر ایک کے ساتھ میں (میرا) مال ہے جس سے دو کمائی کرتا ہے اور دو کمائی میری ہوتی ہے اور مجھے اللہ سے معفرت کی امید بھی ملتی ہوئی ہے۔ بخاری اور ابن سعد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بحرن سے کچھ مال قیا آپ نے غم یاس کو مسجد میں پھیل دو (یعنی جو کسی بے قدری کے ساتھ ڈال دو) اتنے میں حضرت عباسؓ آگئے اور عرض کیا یا رسول اللہ (مجھے اس میں سے) عاقبت کیجئے میں نے اپنے غور و فطن کا نفع لے لیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ابو حضرت عباسؓ تو توئی ہاتھوں سے اپنا پڑا ہوا مال اور جب اٹھانے کے وقت اٹھانے سے کہنے لگے کسی کو اٹھانے کا حکم دے دیجئے حضور ﷺ نے فرمایا نہیں حضرت عباسؓ نے کہا تو آپ اٹھو دیجئے حضور نے فرمایا نہیں حضرت عباسؓ نے (مجھ کو) کہ جس حد تک مال یا اور اٹھا کر کا نہ جسے پر رکھ کر لے گئے اور جاتے میں کہنے لگے اللہ نے جو وعدہ فرمایا تھا میں وہی لے رہا ہوں اللہ نے اپنا وعدہ پورا کر دیا رسول اللہ ﷺ اس وقت تک اپنی جگہ سے نہیں اٹھے جب تک وہ ایک درہم بھی رہا۔

وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَىٰ شَيْءٍ قُلْ لَا أَتْلُو إِلَّا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن قَبْلُ قُلْ أَتَدْعُونَنِي لِأَعْبُدَ مَا لَا يَخْلُقُ وَلَا يُمْسِكُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ عَسَىٰ أَن يَكُونَ لَكُم مِّنْ دُونِي آلِهَةٌ أَوْ تَكُونُ لِي أَلِهَةٌ غَيْرُ اللَّهِ هَٰذَا صِرَاطٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾

اور کرو کہ آپ سے غریب کہنا چاہیں گے تو (ہوا نہ کرو) اس سے پہلے بھی یہ اللہ سے خیانت کر چکے اور ان کو اللہ نے (آپ کے) قابو میں لے لیا اور اللہ جانے والا حکمت والا ہے۔

یعنی قد یہ دے کر پختہ قید سے بھجوت کر اگر وہ بعدی اور یمن عسکری کے (تو بعد غلٹی کاربانی انہی پر چلے گا) اس کا ثبوت یہ ہے کہ حمد الشیخ کو انہوں نے اس سے پہلے توڑ دیا پھر دھڑک میں جھٹا ہو کر یا ہر مروا ہے کہ عقل خط فرما کر جو ان سے (قصری) بعد لیا گیا اس کو انہوں نے توڑ دیا آخر اللہ نے منہ پر آپ کو قابو عاقبت کر دیا اب اگر وہاں یہ بعد غلٹی کریں گے تو ہم دوبارہ دہشت کو آپ کے قابو میں دے دیں گے ایسا اسباق کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو غزوہ کی کو بدو کے دن بشیر قدیم لے کر اپنی عاقبت سے باہر کر دیا اور اس سے وعدہ لے لیا کہ وہ بے خلاف کسی مشرک کی آئندہ دہشت کرے لیکن احد کی جنگ میں وہ مشرکوں کے ساتھ ہو کر آیا۔ آخر تو کر لیا گیا اور رسول اللہ نے بکڑا کر اس کو قتل کر لیا۔

واللہ علیہم حکیم یعنی اللہ جن کے دلوں کے خیالات اور ارادہ سے واقف ہے اور اس کے انفعال پر حکمت اور مہی مصلحت ہیں۔

إِنَّا إِلَهُكُمْ فَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَهِيَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢١﴾ وَأَلَّا تَدْعُوا إِلَّا اللَّهَ هَٰذَا صِرَاطٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢﴾

ہے رنگ جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی کو راہی جان

آسمانوں میں بھاری دھندلکے، زمین کا مایان کامل نہیں تاکہ جوئی زمین سے ثابت نہیں ہو سکی۔ ان کے ایمان میں فتنہ کا احتمال ہے۔
 انھیں کائنات میں تکرار فقر آتی ہے لیکن حقیقت میں تکرار نہیں، پہلی آیت میں باہم اولو کرنے اور تعلقات مضبوط کرنے کا حکم
 دیا گیا تھا کہ جس جگہ ایسے لوگوں کی تحریف کی گئی وہ لوگ جگہ مقصد جدا جدا ہے پھر اس سے اگلے جملہ میں ان سے رزق و ثواب کا
 وعدہ بھی فرمایا گیا ہے اور خدا ہوتا ہے۔

ان کے لئے (آخرت میں) بڑی مغفرت ہے اور (دن میں) بڑی عزت کی
 نجات کا فیصلہ ہو گا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسلام اپنے سے پہلے (کے جرائم کو) کو غواہ بنا ہے اور ہجرت بھی پہلے (گناہوں) کو غواہ بناتی
 ہے حضرت عمر بن خطاب کی روایت ہے یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

پھر یہ ہے کہ مسلمانوں نے ہجرت کی وہ مہاجرین و انصار کہلاتے ہیں اور جنہوں نے حدیبیہ کے بعد ہجرت کی دوسری ہجرت کہلاتی
 ہے۔ مہاجرین وہ ہیں جو مکہ سے نکل کر مدینہ گئے اور انصار وہ ہیں جو مدینہ کے لوگ تھے جو مکہ سے ہجرت کر آئے تھے اور ان کی ہجرت
 سے حضرت عمر بن خطاب کی روایت ہے یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

وَأَنْذِرْ عِبَادَكَ بِالنُّجُومِ وَالْكَوْكَبِ وَالْجِبَالِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَشْجَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَنْهَارِ
 بعد ایمان لانے اور ہجرت کی اور شملہ ساتھی کی کر دیا گیا وہ لوگ تم میں سے ہیں جو مہاجرین و انصار کو خطاب ہے
 کہ دوسری ہجرت کرنے والے مجاہدین بھی تم میں سے ہیں ان کا شمار بھی تم میں سے ہے وہ بھی تمہاری جنس میں سے ہیں تم
 آپس میں دوست ہو اور ایک دوسرے کی میراث کا وارث بن جاؤ۔

وَأَنْذِرْ عِبَادَكَ بِالنُّجُومِ وَالْكَوْكَبِ وَالْجِبَالِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَشْجَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَنْهَارِ
 (مسلمانوں میں) جو لوگ قریبت نہیں وہ میراث دار سے اتر کر تم کے امتداد میں قریبت نسب نہ رکھنے والوں کے مقابلہ
 میں باہم زور و قرب رکھتے ہیں انہ کے بعد اور علم میں ہوں حفاظت میں ہو گئے ہیں شہدائے ہر چیز سے انہی واقف ہے
 قریبت اسلام اور کائنات سے میراث کو اپنے کرنے کی غفلت کا بھی ایسی کو علم ہے۔

اس آیت کا مضمون سابق آیت کے خلاف نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مسلمان کا کوئی قریبت دار مسلمان ہو تو قریبت
 نہ رکھنے والے مسلمانوں کے مقابلہ میں وہ قریبت دار مسلمان بھی نہ کا زیادہ مستحق ہے اب اگر وہ ان قریبت داروں میں سے ہو جن کا
 ذکر سورہ نساء کی آیت میراث میں کیا گیا ہے تو وہ حسب تقسیم خداوندی میراث کا مستحق ہو گا اور اگر ان میں سے نہ ہو بلکہ اور
 دور پرے کا کوئی رشتہ دار ہو جب بھی وہ ان مسلمانوں کے مقابلہ میں جو بالکل انجمنی ہیں اور میت سے ان کا دور کارشتہ بھی نہیں
 ہو تا میت کے مال کا زیادہ مستحق ہو گا اور میراثی قریبت داروں کے حصول کی تعیین سورہ نساء میں مذکور ہے مگر اللہ کر ان آیت
 سے معلوم ہو رہا ہے اس آیت کے علاوہ رسول اللہ ﷺ نے بھی ارشاد فرمایا ہے کہ جس کا کوئی (شرعی) کولت (ذی فرض یا عصب)
 نہ ہو اس کا مال رسول و ملت ہوتا ہے یہ حدیث ہم نے سورہ نساء میں ذکر کر دی ہے۔

اس سے امام شافعی کے مسلک کا ضعف ظاہر ہو رہا ہے امام شافعی کا قول ہے کہ جس کا کوئی وارث نہ ہو نہ ذوی القربی میں
 سے ہو نہ عصبانیت میں سے اس کا مال بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا (ذوی القربی وہ لوگ ہیں جنہاں کے حصول کی تعیین اللہ
 نے خود کر دی ہے اور عصب و وارث ہوتا ہے کہ ذوی القربی کے حصہ دینے کے بعد جتنا مال بچتا ہے وہ سب اس کو ملتا ہے اور اگر
 ذوی القربی و عصب نہ ہوں تو وہ مال کا وارث ہو جاتا ہے اور اگر ذوی القربی کے حصہ دینے کے بعد کچھ نہیں بچتا تو اس کو کچھ نہیں
 ملتا اگر کسی مسلمان کا کوئی بھی رشتہ دار مسلمان نہ ہو تو اس کا مال بمسود اہل اسلام کا ہو گا اور بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا پہلی
 آیت میں یہ مضمون گزر چکا ہے کہ لا وارث مسلمان کمال کا فرشتہ واروں کو نہیں دیا جائے گا بلکہ انہی ہے قریبت مسلمانوں کو دیا
 جائے گا۔

کرتی ہے۔ (۷) تبتکلمہ (غضب و ان) مکتبہ مدینہ (پہلی لانے والی)۔ (۸) سورہ مذہب یہ نام حضرت حذیفہ نے لیا فرمایا جس کو تم سورہ توبہ کہتے ہو وہ سورہ مذہب ہے، خدا کی قسم میں نے کسی کو بغیر اثر انداز ہونے نہیں چھوڑا اور ابن ابی حنیبلہ و الطبرانی و ابو الشیخ و ابی ہمامین سرودہ۔ حضرت ابن عباس نے بھی حضرت عمر کی طرف نسبت کرتے ہوئے اس کا نام سورہ مذہب لکھ کر کیا ہے آخر جب ابو موسیٰ و ابن شداد و ابی الشیخ و ابی ہمامین سرودہ۔ (۹) الفا جو بھی اس کا نام ہے یہ منافقوں کو رسوا کرنے والی ہے بخوبی باطل ہیں کہ سعید بن جبیر نے فرمایا میں نے حضرت ابن عباس سے کہا سورہ توبہ آپ نے فرمایا وہ کاھو۔ یہ حکم نازل ہوئی رہی اور لوگوں کو (منافقوں کے حالات کی) اطلاع دینے رہی یہاں تک کہ وہ گھوسا کا یہ خیال ہو گیا کہ کسی کو بغیر شدہ کر کے اس سے نہیں چھوڑائیں گے کہ سورہ انزال فرمایا سورہ بدر ہے میں نے کہ سورہ حشر فرمایا اس کو سورہ نیر کو (اس میں قبول سے مردوں کے نکلنے اور میدان میں جمع ہونے کا بیان ہے۔

سورہ برات کے شروع میں بسم اللہ کیوں نہیں ہے۔۔۔

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے میں نے حضرت عثمانؓ سے عرض کیا انزال شلی میں سے ہے اور برات مبین میں سے آپ حضرات سے دونوں کو ایک جگہ فتح کر دیا اور دونوں کے فتح میں بسم اللہ للرحمن الرحیم نہیں لکھی اور برات کو سب طول میں درج کر دیا اس کی کیا وجہ۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا: مختلف زمانوں میں رسول اللہ ﷺ پر متعدد سورہیں نازل ہوئے کا سلسلہ جاری تھا جب کچھ نازل ہوتا تھا تو آپ ﷺ اپنے کاغذ کو بٹوک کر ضم دیتے تھے۔ اس سبب کو ظاہر سورہیں رکھو۔ سورہ انزال مدینہ کے ابتدائی ایام میں (یعنی ہجرت کے فوراً بعد) نازل ہوئی اور سورہ برات سب سے آخری زمانہ میں اور دونوں کا بیان باہم ملا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے اپنی دعا کی میں سرراحت نہیں فرمائی کہ سورہ برات سورہ انزال کا جزو ہے اس لئے میں نے دونوں کو یکجا کر دیا اور برات کو سبب طوطی میں درج کر دیا اور دونوں کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم کی سطر نہیں لکھی۔ روایا ابو یوسف رحمہ اللہ و ابو داؤد و ابو نعیم و ابن حبان و امام الترمذی۔ حاکم نے اس روایت کو صحیح و ترمذی نے حسن کہا ہے۔ بسم اللہ کے ترک کی وجہ ایک یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ برات کا نزول ایمان کا قیام تھا لینے کے لئے ہوا اور بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ کی تعلیم ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ میں نے حضرت عثمانؓ کی اپنی طالب سے روایت کیا، برات میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کیوں نہیں لکھی گئی فرمایا بسم اللہ الرحمن الرحیم لکان ہے اور برات توبہ نے کراڑی ہے۔ کہ آخر ابو الشیخ و ابن سرودہ۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ صحابہؓ کی راستہ باہم مختلف تھی کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ سورہ انزال برات کا مجموعہ ایک ہی سورہ ہے کچھ لوگ کہتے تھے، دونوں الگ الگ سورہیں ہیں جو لوگ لکان کو دو سورہیں مانتے ہیں ان کی رعایت کرتے ہوئے دونوں سورہوں کے درمیان غلام (کچھ فاصلہ) چھوڑ دیا گیا اور جو لوگ دونوں کو دو مستثنیٰ سورہیں مانتے تھے اور اس مجموعے کو سب طول میں ساتویں سورہ کہتے تھے جس کا نزول جزو کے متعلق ہوا تھا تو ان کے قول کی رعایت کرتے ہوئے دونوں کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں لکھی گئی۔

نبوتی نے لکھا ہے اسی تفسیر کا بیان ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ جو کہ کی طرف چلے گئے تو منافق فوجیں پہلانے اور ایسی باتیں کہنے لگے جن سے مسلمانوں میں سخت بے چینی پیدا ہو جائے اور جو صحابہؓ رسول اللہ ﷺ سے کر چکے تھے ان کو توبہ دے گئے۔

میں لکھا ہوں اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کو یقین تھا مسلمان شاہ شام یعنی قیصر کا مقابلہ نہیں کر سکیں گے (اور وہیں چاہا ہوا تھا کہ ان پر اللہ نے بھی اپنے پیغمبر کو کافروں سے مجاہد حکم کرنے کا حکم دے دیا اور فرمایا

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَاذْكُرْ آلِيكَ إِنِّي أَخَذْتُ مِنَ اللَّهِ عَهْدًا أَنْ لَا يَمْلِكُوا عَلَيْكَ كَيْدًا

اللہ اور اس کے رسول کی

طرف سے ان مشرکوں کے عہد سے دست برداری ہے جن سے تم نے بلا تعلیم مدت معاہدہ کر رکھا تھا۔

چنانچہ نشاندہ اور تذکار کی طرح مصدق ہے۔ جتنا اختلاف ہے یعنی یہ برات ہے جو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے مشرکوں تک پہنچنے والی ہے وہاں نے کہا مطلب یہ ہے کہ جب مشرکوں نے معاہدے توڑ دیے تو اللہ اور اللہ کا رسول جتنے بھی ان کو عہد دیے اور معاہدے کو چور کرنے سے بری الذمہ ہے۔

خاتمہ دہم میں رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کو خطاب ہے۔ برات کا تعلق اللہ اور رسول اللہ ﷺ سے ظاہر کیا گیا اور معاہدہ کا تعلق رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں سے، اس سے یہ ظاہر فرما مقصود ہے کہ معاہدات کو توڑ دینا اور ختم کر دینا رسول اللہ اور مسلمانوں پر واجب ہے۔

فَيُخَوِّذُ فِي الْأَرْبَعَةِ أَشْهُدَ وَأَعْلَمُ أَنَّ كَذِبَهُ مُعْجِزُ الْحَيِّ وَالْقَيُّومِ ۚ وَآتَتْ لَكَ اللَّهُ مُغْزِي الْأَنْفُسِ ۖ يَتَنَبَّأُ
سو تم اس سر زمین میں چار سینے چل چکے ہو اور جان رکھو کہ تم خدا پر غالب نہیں آ سکتے اور یہ بھی جان رکھو کہ اللہ بلا شبہ کافروں کو ذلیل کرنے والا ہے۔

یعنی چار سینوں کے ساتھ مسلمانوں سے بے خوف ہو کر چار سینے ملک میں گھومتے پھر دیہ گریہ سمجھ لو کہ تم اللہ کے بچے سے چھوٹ نہیں سکتے اللہ نے اگرچہ تم کو مسلمان دے دی ہے مگر تم اس کی گرفت سے باہر نہیں ہو اور اللہ کا فرہوں کو ضرور ذلیل کرنے والا ہے۔ دنیا میں قتل اور قیدی ذلت اور آخرت میں عذاب جسم کی خواری۔

زہری کے نزدیک چار ماہ سے مراد میں شوال، ذیقعدہ، ذی الحجہ اور محرم کیونکہ یہ آیت شوال میں نازل ہوئی تھی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک ذی الحجہ سے ذی الحجہ تک چار ماہ مراد ہیں اس آیت سے اس کی تائید دہی ہے اور فرمایا ہے۔

وَإِذَا قِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَتَّبِعُونَ الْإِنشَاءَ بِمَا يَنْتَظِرُونَ ۚ لِيُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَلِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ الَّتِي هُمْ يُنَظِرُونَ ۚ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۚ
اسے اور اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے بڑے حج کی تاریخوں میں عام لوگوں کے سامنے اعلان کیا جاتا ہے۔ اعلان کا معنی ہے اعلان۔ ذوق اقبال بمعنی افعال آتا ہے، جیسے امان بمعنی ایمان اور عطاء بمعنی اعطاء۔ نماز کی بات کو اعلان بھی اسی مناسبت سے کہا جاتا ہے بلکہ وہ میں بولا جاتا ہے اور نہ مفاد میں نے اس کو اعلان دے دی تو اس کو علم ہو گیا۔ اصل میں یہ لفظ قون سے جملہ بمعنی میں نے اس کے کان میں ڈال دی اعلان ترکیب عبارت کے لحاظ سے برائی کی طرح ہے۔

بنوئی نے بروایت محمد بیان کیا کہ حضرت امین عباسی نے فرمایا یوم النحر الاکبر یوم عرہ ہے۔ حضرت عمر، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن زبیر کی طرف بھی بنوئی نے اس قول کی نسبت کی ہے عطاء، عطاؤں، عطاؤں اور سعید بن مسیب کا بھی یہی قول ہے۔ میں انتہا ہوں اس تفسیر کا کہ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان پر ہے کہ حج عرہ ہے۔ اگرچہ احمد و ابو داؤد

نسے سند یوم النحر البرکۃ بارہ میں روایت کی گئی تو فرمایا اس سال تھا جب رسول اللہ نے حضرت البرکۃ کو اپنا کاندہ اپنے چکر بنا کر بھیجا تھا اور سب کو اذکار نے حج کروایا تھا حج کرنے والوں میں سلمان بھی تھے اور مشرک بھی، احمد نے اس حج کو نام بڑا حج مکہ لگایا۔ دن عید کے دن وہ بیڑوں کی غبار کے دن کے ساتھ چڑ گیا تھا اسے شیعہ کی روایت ہے کہ حضرت ابو ذر اور حضرت زبیر میں سے کسی نے رسول اللہ سے سنا آپ ہجر پر چھوٹے دن یہ آیت پڑھ کر سب تھے تو ایک نے دوسرے سے بول جھگڑا یہ آیت کہ نازل ہوئی، نماز ختم ہونے کے بعد حضرت عمر نے فرمایا تو ہمارا جمعہ نہیں ہوا مگر اس کا عرہ؟

تھیں حج کے معاملہ میں اپنے چاہل دستور کے پابند تھے جب قربانی کا دن ہوا تو حضرت علیؑ نے کھڑے ہو کر دکن اعلان کیا جس کا ان کو خصم دیا گیا تھا اور سورت برات میں کونچہ کرنا۔

زیادہ تر صحابہ کا بیان ہے کہ ہم نے حضرت علیؑ سے دریافت کیا آپ کو کیا پیام دے کر بھیجا گیا تھا فرمایا چار باتوں کا اعلان کرنے کے لئے مجھے بھیجا گیا۔ (۱) آئندہ لوگوں کو کوئی شخص کعبہ کا طواف نہ کرے۔ (۲) جس کا رسول اللہؐ سے کوئی بیعت نہ ہو (۳) اور وہ اپنی عفت و ریاضت کے معاملہ میں کون کوئی معاہدہ نہ ہو اس کے لئے چار ماہ کی بیعت ہو چکی ہے۔ (۴) (۵) جس کا رسول اللہؐ نے حضرت علیؑ کو اپنے ساتھ لایا تھا اسے لایا تھا کہ وہ اس سال کے بعد مہینوں کے ساتھ شہر کوں کا اجتماع نہ دے گا۔ (یعنی مشرک بن نہ کر سکیں گے)

تیسری بات میں حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے دوسرے اعلان کرنے والوں کے ساتھ قربانی کے دن بھی میں یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور کوئی بہت آدمی کعبہ کا طواف نہیں کرے گا۔ حمید بن عبدہ بن عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ قول نقل کیا ہے۔ حمید یہ بھی روایت ہے کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ کو اپنے ساتھ لایا تھا اس وقت حکم دیا کہ دو برات کا اعلان کر دیں، ابو ہریرہؓ نے کہا پھر علیؑ نے بھی اس سے ساتھ مٹی کے اجتماع میں قربانی کے دن اعلان کیا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور نہ کوئی بہت آدمی کعبہ کا طواف کرے گا۔

نتیجہ اس قصہ سے صراحت کے ساتھ ثابت ہو رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو اہدائت حج سے معذور نہیں کیا تھا اور حضرت علیؑ کو صرف ان آیات کا اعلان کرنے کے لئے بھیجا تھا حضرت علیؑ کو اس خدمت پر مامور کرنے کی وجہ یہ تھی کہ عرب کے دستور کے مطابق مہابت کا اعتقاد یا ٹھٹھ کے قوم کا سرور یا سرور کے خاندان کا کوئی فرد ہی کر سکتا تھا (دوسرا کوئی نہیں کر سکتا تھا) رسول اللہ ﷺ نے اسی قدر کو سزا دے کر اسے حضرت علیؑ سے خدمت پر مقرر کیا تاکہ لوگ یہ نہ کہہ سکیں کہ معاہدہ کیا یہ ٹھٹھ کو معاہدہ رسول کے خلاف ہے (ہم اس کو تسلیم نہیں کر سکتے کہ رسول اللہ ﷺ کے فرماؤں کو اپنی بھی اذیتوں پہلے اذیتوں میں اذیتوں کا یہ مطلب ہے) اس سے حضرت ابو بکرؓ کی تعظیم لازم نہیں آتی حضرت اس کی اذیتوں سے پہلے اذیتوں میں اذیتوں کے ساتھ گورانی اذیتوں کے ساتھ تھے کی ہے در ترقی نے اس روایت کو منسوخ کیا ہے۔

روایت سے اہم نکتہ اور ترقی نے اسے حد تک گورانی اذیتوں کے ساتھ تھے کی ہے در ترقی نے اس روایت کو منسوخ کیا ہے۔

روایت سے آیا ہے اور پھر حد تک گورانی اذیتوں کے ساتھ تھے کی ہے در ترقی نے اس روایت کو منسوخ کیا ہے۔

روایت سے آیا ہے اور پھر حد تک گورانی اذیتوں کے ساتھ تھے کی ہے در ترقی نے اس روایت کو منسوخ کیا ہے۔

خلاف کسی کی حدوت کی ہو تو قن سے کیا ہو معاہدہ میعاد مقرر نہ ہو اگر وہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کو پسند کرے اور وفاء معاہدہ بھی تقویٰ کے ساتھ ہے انہذا معاہدہ کو پورا کر۔ الا انذبت علیہم من العشر کتب سے استثناء ہے اور استثناء ہے ایک تو ہم کا ازالہ ہو رہا ہے کہ تم کو ان مشرکوں سے قتال کرنے کا حکم دیا گیا ہے جنہوں نے معاہدہ کرنے کے بعد تم سے لڑنے کی ہوجاے لڑنا کوئی

معاہدہ نہیں ہے، ہویا ہی وہ مشرکین جن سے تمہارا معاہدہ یا میر میعاد ہی معاہدہ ہو گیا ہے اور انہوں نے عہد شکنی بھی نہیں کی ہے قن سے لڑنے کا حکم نہیں ہے۔ یعنی نے لکھا ہے کہ نبی کائنات کی ایک شیعہ نبی حزقہ نے رسول اللہ ﷺ سے معاہدہ کر رکھا تھا اور عہد شکنی بھی نہیں کی تھی اور یہاں معاہدہ دوسو مہینے دیا ہے، معاہدہ کن سے یہ نوگ مر لو ہیں۔

قَدْ اَتَتْكُمْ رُسُلُكُم مِّنْ قَبْلِهِ فَكَيْفَ تُكْفِرُونَ
پھر جب پہلے کے فرستے گئے تھے، انہوں نے کفارہ دیا ہے، اس لئے کہ انہوں نے کفر کیا تھا۔

تجاہد اور ایمان اساتذ نے کہا پھر حرم سے مراد ہیں معاہدہ کے مہینے جن کی میعاد چار ماہ ہے اور میں لوگوں سے معاہدہ نہ ہو قن کے لئے اشتر حرم کی آخری حد ماہ حرم کی آخری حد ماہ ہے یعنی (۱۰ ذی الحجہ) سے جولائی رات کی دس بجے تک (یعنی چار دن) کن کو حرم کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ نے مشرکوں کا خون برہنہ کر دیا ہے لہذا ان مہینوں کے اندر مسلمانوں کے لئے حرام کر دیا ہے۔ مجاہد کے یہ قول پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ یہ تو چار دن دنوں کے اشتر حرم پورے تو نہ ہوں گے، اشتر حرم کا جزو دو حصہ ہوں گے اور اللہ نے اشتر حرم کا گزرو چنانچہ اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ چونکہ ۱۰ ذی الحجہ سے آخر حرم تک ایک ایسی مدت تھی جس کا اندسہ پہلے مہینوں سے قن سے لکھا ہے کہ حرم کا لفظ کر دیا تو پھر یہ ہے کہ جب یہ عہد مدت آخر حرم تک گزر جائے جو ۱۰ ذی الحجہ سے پہلے گزرے ہوئے مہینے کو ان سے ملا کر اشتر حرم میں جاتی ہے۔

یہ قولہ تو ان کی تو مقرر ہے صحیح ہے کہ اشتر حرم ہر سال کے چار مہینے ہیں (ذیقعدہ، ذی الحجہ، محرم اور ربیعہ)۔
قَالَ تَوَلَّوْا اَلْاَشْجَارَ (تو سوائے مہینوں میں اور یہ معاہدہ لوگوں کے) سب مشرکوں کو قتل کرو۔

جہاں ان کو پاؤں کا کر اٹھائے تبسیر نے غلطی کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حرم کے اندر ہوا
حکایت وحیدان
بہر حال یہ کہ وہ دوسرے تفسیر معاہدہ مباد کہ خلاف ہے۔ حرم کے اندر قتال نہ رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمادی تھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم زمین و آسمان کو چہرہ کرنے کے دن ہی اللہ نے اس مشرک کو حرام کر دیا تھا، لیکن قیامت تک یہ شر خدا کا حرم کی وجہ سے حرام رہے گا۔ مجھ سے پہلے یہاں کسی کے لئے لڑنا حلال نہیں یہ کیا اور میرے لئے صرف ایک ساعت کے لئے یہاں قتال کی حلت ہوئی اگر کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کے قتال کرنے سے اس جگہ قاتل کرنے کو ممانعت قرار دے تو میں سے کہہ دو کہ اللہ نے اپنے رسول کو ایذا دینی بھی تم کو نہیں دی، درمیرے لئے بھی قتال کی اجازت دن میں ایک ساعت کے لئے تھی اب اس کی حرم موت کو ایذا دینی بھی تم کو نہیں دی، یہ دونوں حد نہیں ہیں بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہیں الہی یوم القیامہ (روز قیامت تک) کا غنا صاف بتا رہا ہے کہ حرم کے اندر حرم قتال ممانعت نہیں ہوئی نہ ہو سکتی ہے۔

پس حیت میں حیت سے شروع ہوئے پھر حرم کے علاوہ
مسئلہ یہ اگر مشرک حرم کے اندر یا باہر حرم میں اپنی طرف سے جنگ نہ پھیر دیں (اور حرم و اشتر حرم کا لحاظ نہ کریں) تو ایسی صورت میں مسلمانوں کے لئے بھی (جو فوجی) جنگ کرنی جائز ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے اللہ و ہر الجہاد بالحق والبر والحرمان فصاف فعلن لہندی علیکم فاعندوا علیہ جنس ما اعتدی علیکم الیہ مسئلہ سورہ بقرہ میں تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔

وَقَدْ اَتَتْكُمْ رُسُلُكُم مِّنْ قَبْلِهِ فَكَيْفَ تُكْفِرُونَ
اور ان کو کثیرہ، حضرت ابن عباس نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر مشرک تمہارے ہونے چاہیں تو ان کا

سودی کلن اور ایمن اسٹیشن کا یہ ماننا ہے کہ قبائل میں بکری، چھن، شاخیں، یعنی غریبہ، یعنی ندی، صحر اور نی، واکل، حدیبیہ کے معاہدہ میں قریش کے ساتھ شریک تھے (کیونکہ یہ قبائل قریش کے حلیف تھے) اس معاہدہ کی خلاف ورزی قریش اور نبی واکل نے کی تھی صحر نے بھی کیا پس آیت میں جن لوگوں کے معاہدہ کو تو غم رکھنے کا حکم ہے وہ صرف نبی صحر تھے، انہوں نے عبد مٹھی نہیں کی تھی۔

بتویٰ نے کہا ہے کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ اس اہمیت کا نزول اس وقت ہوا تھا جب قریش کی عہد شکنی کی پاداش میں مسلمانوں نے لشکر کشی کر کے مکہ فتح کر لیا تھا۔ جو بات گزرتی تھی اس کے متعلق وہاں اسامہ بن ابی سلمہ فاستصحبوا الہم کہے گا جاسکتا تھا بلکہ یہ دو لوگ مراد ہیں جن کے متعلق ان الذین عاہدکم من المشرکین تم اہم یہ مقتضو کہم شیاء ولم یضاہروا علیکم احداً فرمایا تھا۔ یعنی وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے قریش کی عہد شکنی نہیں کی اور رسول اللہ ﷺ کے خلفاء یعنی بنی خزاعہ کے خلاف بنی کربکری مدد نہیں کی۔

ہے شک کہ یہ قسم فیہ النہی کو پسند کرتے ہیں اور وہ قاعدہ پر قائم رہنا تقویٰ کی ایک شاخ ہے۔
 گھٹے کیسے تعجب کا کہ رانہاں کیا اس سے مقصود حالت عیوب کا اظہار ہے یعنی یہ لوگ عہد پر کیسے قائم ہو سکتے ہیں یا
 ان لوگوں سے عہد کو پورا کرنے کا کیسے عزم دیا جاسکتا ہے۔ حالانکہ ان کی یہ حالت ہے کہ

قرآن یَقُولُوا عَلَیْكَ لَایَةُ قُبُورِ اِفْتَحُهَا لَنَا وَنَحْنُ ذُرِّیَّةُ
 حُشَدِی ۚ ہمارے ہمارے میں نہ قرابت کا پس کریم نہ قول قرآن کا لاہر قُبُورِ اِفْتَحُهَا لَنَا وَنَحْنُ ذُرِّیَّةُ
 گئے۔ قُرب نے کما رعایت نہیں کر میں گئے۔ اَلَا قَادِرُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ کا ترجمہ کیا ہے قرابت، بیان
 نے رشتہ داری اور سداہی نے عمدہ ذمہ کا ترجمہ بھی عمدی ہے۔ لُحُوفِ کا اختلاف ہے۔ بعض نے اَلَا کا ترجمہ قرابت کیا ہے۔
 بیضاوی نے لکھا ہے اَلَا کا معنی ہے جو کہ (مساغی نور پناہ) اسی سے حُف کے معنی میں استعمال کیا گیا۔ عرب کا قاعدہ تھا کہ جب
 یا م ی اللہ (خلف) یا م ی اللہ کا معنی (کرتے تھے تو اس معاملہ کو شہرت دے) اور بلند آواز سے اعلان کرتے تھے گویا ہر معادہ فرق
 دوسرے کا حلیف اور مددگار بن جاتا تھا) اس کے بعد اس لفظ کا استعمال قرابت کے مفہوم میں ہونے لگا کیونکہ قرابت کا راجح
 حُف کی مدح سے زیادہ مضبوط ہوتا ہے پھر اس کا معنی ہو گا ربوبیت اور تربیت (تربیت کرنے والا تربیت پانے والے کا مکمل ذمہ
 دار ہو جاتا ہے، عمدہ تربیت بہت زیادہ عظیم ہوتا ہے) بعض لوگوں کا خیال ہے کہ لُحُوفِ (معنی قرابت اَلَا الشَّیْءُ) سے مشتق ہے،
 اَلَا الشَّیْءِ کا معنی ہے اس چیز کی حد بندی کر دی، محدود کر دیا۔ یا اَلَا اَمْرٌ (یعنی چکنی) سے اخذ ہے۔ ابو جہر اور جلد نے کہاں
 غیر لُحُوفِ ہے۔ عبر لُحُوفِ میں اس کا معنی ہے اللہ، انبیاء میں کریم جبرئیل پڑھتے تھے جس کا ترجمہ ہے بلند آواز، ایک روایت میں آیا
 ہے کہ سید کذاب کی قوم کے کچھ لوگ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں حاضر ہوئے۔ آپ نے ان سے مہربان کا خط
 پڑھوایا، انہوں نے خط پڑھا، حضرت ابو بکر نے فرمایا یہ کام نہ (یعنی اللہ) کا نہیں اس ترجمہ کی ناسد عمرہ کی قرأت سے ہوئی
 ہے جس میں لاہر قُبُورِ فی صومعین الاشیاء ہے، کسی صومعین کے معنی میں وہ اللہ کا بھی لحاظ نہیں کرتے، قاموس میں ہے۔ اہی
 بکسر اسماء کا معنی ہے عمدہ حلف، پناہ گیر، پناہ دہندہ۔ قرابت کھری اصل، معدن، کہنہ، دشمنی اور ربوبیت (پرورش) کا معنی لانا۔
 معیت کے وقت ہے مہر۔ اللہ ہر اسم مرکب جس کا دوسرا جزاء ہو (جیسے جبرئیل یہ کامل کو ہر اسم کا معنی اللہ ہوتا ہے۔
 ذمہ دہندہ وقت جس کا ترک قائل عباد اور نہ۔

یہ لوگ تم کو لپیٹ دیاں ہوں۔

یعنی بطور غلطی، غریب، ایمان، اطاعت اور وہ، عہد کی باتیں کرتے ہیں تاکہ تم اسٹی ہو جاؤ اور دلوں میں گھر و عداوت کو بے شہید رکھتے ہیں کہ اگر من کو کامیابی ہو جائے اور قابو مل جائے تو، ہاتھوں سے کئے ہوئے دھواں کے خلاف کرنے کیسے دھواں میں

قُلْ إِنَّمَا جُعِلْتُ رَجُلًا فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ۚ (سورہ توبہ ۱۳۱)
 پھر بتا چکی کہ میں اور تمہارے دین پر مقرر نہیں ہوں یعنی تمہارے دین کی تکفیر یہ تعلق کر رہا۔

یعنی اس نے تمہارے اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو دین اسلام پر حکم کھلا کر کرے اس کا معاہدہ (مسلمانوں سے) قائم نہیں رہتا (یعنی یہ فعل خلاف معاہدہ ہے) جس کو ہوں یعنی کایہ استدلال کر رہا ہے کہ چونکہ معاہدہ اس کی قسمت کا حکم تو وہ شرطوں کے بموجب ہو چکا ہے، ایک یہ کہ کفار چنانچہ چلی کریں اور سب یہ کہ وہ دین اسلام پر مقرر کریں، مگر ایک شرط موجود ہو تو تھا اس پر حکم مرتب نہیں ہو سکتا۔

فَقَاتِلُوا آلَ ابْنِ مَرْثَدَةَ لَئِنْ لَمْ يُؤْتِ الْاِيمَانَ لَقَدْ اُتِيَ الْكُفْرَ ۚ (سورہ توبہ ۱۳۲)
 صورت میں ان کی قسمیں (باقی) نہیں رہیں۔

انستہم (ان کے پیشوا) کی جگہ ائمۃ الکفر (کفر کے پیشوا) فرماتے ہیں اس طرف اشارہ ہے کہ مقابلہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ کفر کے سردار اور پیشوا ہیں، کفر کی سرداری سے ان کو مستحق قتل بنالیا ہے۔ بعض کے نزدیک ائمۃ الکفر سے مراد مشرکوں کے سردار اور یزید میں یعنی اہل مکہ۔ یہ مکہ ان سے مقابلہ کی اہمیت نہ وہ بھی اور وہی قتل کے زیادہ مستحق تھے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ آیت ابو سفیان بن حرب، حارث بن ہشام، سہیل بن عمرو وغیرہ میں لی گئی اور دوسرے سردارین قریش کے حق میں نازل ہوئی، جنہوں نے حدیث کی تصدیق کی وہ لوگ تھے جنہوں نے مسلمانوں کو مکہ سے نکال دینے کا ارادہ کیا تھا (لیکن نکلنے پر مجبور کر دیا تھا) ایمان میں کسی منع ہے محض کا معنی ہے حد یعنی جب انہوں نے معاہدات توڑ دیے تو پھر تم پر بھی معاہدات کی پابندی واجب نہیں۔ قطرب نے لایعنان لہم کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ یہ معاہدات کے پابند نہیں۔

بعض قراءتوں میں لایعنان لہم آیا ہے یعنی ان کا دین ایمان کچھ نہیں یا ایمان اس سے مشتق ہے یعنی ان کو امن نہ دو۔

بسم اللہ قتل کر دو۔

لَقَدْ اُتِيَ الْكُفْرَ ۚ (سورہ توبہ ۱۳۲)
 یہ عبارت قتل کر دو سے وابستہ ہے اور حکم میں لایعنان لہم جملہ مترادف ہے مطلب یہ ہے کہ مشرکوں سے لڑنے کی غرض یہ ہوئی چاہے کہ وہ مشرک اور گناہ سے باز آجائیں، ظالموں کی طرح اذیت رسائی مقصود نہ ہونہ بادشاہوں کی طرح ملک و مال کا حصول میں نظر ہو۔ اس سے آگے مسلمانوں کو جہاد پر راجح کرنے کے لئے فرمایا۔

لَا تُقَاتِلُوهُمْ قَوْماً ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ ۚ وَهُمْ اَوَّلُ الْاِيمَانِ ۚ (سورہ توبہ ۱۳۳)
 لڑتے جنہوں نے اپنی نفسوں کو توڑا اور رسول کے جلا وطن کرنے کی تجویز کی۔

یعنی روایات میں آیا ہے کہ آیت میں قوم سے مراد ہے یہودی اور منافق اور کفار مدینہ جنہوں نے معاہدہ شکنی کی تھی اور رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کو لے کر وہیں تک تشریف لے گئے تھے تو مدینہ سے رسول اللہ ﷺ کو نکال دینے کا ارادہ کیا تھا اور ساتھ یہ بھی کہ الاعز منہ الاذل۔

وَقَدْ اُتِيَ الْكُفْرَ ۚ (سورہ توبہ ۱۳۴)

اور انہوں نے تم سے پہلے جھڑپ کر لی یعنی تمہاری دشمنی کی ابتداء کی رسول اللہ ﷺ نے ان سے کوئی قتل نہیں کیا تھا مگر انہوں نے (خلاف معاہدہ) مشرکوں کی مدد کی۔ یہ تفسیر خود قوم سے کفار مدینہ سے مراد لیتا ہے اور قوی ہے کیونکہ یہ صورت خود ہو کہ کے بعد نازل ہوئی تھی اس وقت اہل مکہ مسلمان ہو چکے تھے لہذا اہل مکہ کے حلقہ اس آیت کا نزول نہیں ہو سکتا (اور کفار مدینہ سے مراد نہیں ہو سکتے) اس کے علاوہ ہشوا کا خلاف ظاہر ہے کہ کافروں نے رسول اللہ ﷺ کو نکال دینے کا ارادہ تو کیا تھا مگر کامیاب نہ ہو سکے مگر اہل مکہ نے (مسلمان ہونے سے پہلے) رسول اللہ ﷺ کو شہید کرنے کا مشورہ کر کے لے کر لیا تھا کہ سب کو قتل کر دیں گے اور بلا خرابیت حارث پیدا کر دیے تھے کہ آپ ﷺ کے چھوڑ دیے پر مجبور ہو گئے (خبر کا کہ سے ہجرت کر لی) اللہ نے فرمایا ہے وانما جہاد عند اللہ یعنی اللہ کی تفسیر کے نزدیک

گھار کے مراد میں جنہوں نے صلح حدیبیہ کی خلاف ورزی کی تھی خواہ مخواہ یعنی ہجرت کی مدد کی انہوں نے اپنی دارالندوہ میں جمع ہو کر رسول اللہ ﷺ کو قتل کر دینے کا ارادہ کیا۔ اللہ ہی ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو اسلام کی دعوت دی قرآن و وحی کی روشنی میں لایا اور ان سے قتل کیا اور قرآن کی طرح کلام وحی سے ان کے کان پر نہ پڑا۔ انہیں وہ دشمنی اور قاتل پر کمر بستہ ہو گئے اور اللہ وہ میں جن ہوئے اور سوسا اللہ ﷺ کو قتل کرنے کا مشورہ دے گیا۔

مشرکوں نے آنکار جنگ کیا اس کے ثبوت میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب ابوسفیان والا قافلہ صحیح مسلم نقل کرتا ہے بھی یہ بدل نے کہا کہ جب تک ہم خود اس کے ساتھیوں کی جڑیں نہ کھاؤں گے وہاں نہ جائیں گے یا آنکار جنگ کا یہ مطلب بیان کیا جائے کہ (یعنی بکر کو دے کر) اپنی خزانہ سے لڑنے کا آغاز مشرکوں نے ہی کیا۔ یہ آخری تاویل ہی وقت درست ہوئی جب آیات نہ کورہ کا نزول نہ کیا۔ یہ پہلے قراد میں کر لیا جائے تو پھر حضرت ابن عباس کا یہ قول صحیح ہو جائے گا کہ ان آیات کا نزول ابوسفیان وغیرہ کے معصوق ہوا اور الا الذین عاهدکم عند المسجد الحرام فاعلموا انکم فانتم صمو الہم سے مراد قریش ہیں جن سے جنگ نہ کرنے کا حکم اللہ نے اپنے رسول ﷺ کو دے دیا تھا بشرطیکہ قریش معاہدہ صلح بر قائم رہیں لیکن وہ قاعدہ رہے۔

کیا تم ان سے لڑنے ہو۔ یعنی کیا تم ان سے لڑنا اس اندیشہ سے ترک کرتے ہو کہ شاید تم پر ان کی طرف سے کوئی مصیبت آجائے۔

پس اللہ اس بات کا پتہ مستحق ہے کہ تم اس سے لڑو کہ تم پر ایمان رکھتے ہو۔ یعنی اللہ اس امر کا پتہ مستحق ہے کہ اس کے حکم جہاد و قتال کی تم سے نہ کرنے سے لڑو۔ فائدہ میں ہے۔ معیت کے لئے یعنی اللہ کا خوف و مردوں سے نہ ڈرنے کا سبب ہے۔ ان کنتم مومنین شرط ہے جس کی جڑ پر کلام سائنس و لائسن کر رہا ہے اس لئے مزید ذکر کی ضرورت نہیں یعنی اگر تم مومن ہو تو اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرو جو شخص عقیدہ رکھتا ہو کہ جو ہر واعراض اور بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہی ہے اور جس کی مشیت و ارادہ کے بغیر کوئی کسی کو نفع و نقصان نہیں پہنچا سکتا تو اس کے ایمان کا قضا ہے کہ اللہ کے سوا وہ کس سے نہ ڈرتے۔

ذکر قتال پر مجبور۔ کہ بعد اعلیٰ محبت میں قتال کا علم پھر دیا اور فرمایا۔
قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْ مِلْكِكُمْ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ تَأْتِي السُّبْحَةُ (تسبیح) (قتل کر کے) ان کو عذاب دے گا اور (قیود بند کے ذریعہ سے) ان کو ذلیل کرے گا اور (اپنی دوست) اور ان پر تم کو غلبہ دے گا اور اہل ایمان کے دلوں کو تسکین دے گا اور ان کے دلوں کی بے چینی کو دور کرے گا۔ یعنی قریش نے نبی کریم کی مدد کر کے جو ان کے دلوں میں غصہ کی آگ بجھ کا دی ہے اس کو (قریش کی ذلت و قتل کے ذریعہ سے) کھٹا کر دے گا۔

ابو السخ نے قادیان کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول نبی خزانہ کی بابت ہو جنہوں نے مکہ میں نبی بکر کو قتل کیا تھا انکس نے بھی یہی کہا ہے کہ یہ آیت نبی خزانہ کے متعلق نازل ہوئی۔ مدنی کا بھی یہی قول ہے کہ قوم مومنین سے مراد نبی خزانہ ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے حلیف تھے۔ نبی بکر کے قتل سے ان کے دلوں کو تسکین حاصل ہوئی تھی۔

وَيُؤْتِي اللَّهُ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مَوْلَاهُ سَبْعِينَ مِائَةً (اور جس کو چاہے گا اللہ تو بہ کو نو سو توبہ کے دے گا اور اللہ (ماضی و مستقبل کو) غیب جانے والا اور نعمت والا ہے۔ اس کا کوئی فعل شکست سے خالی نہیں ہوتا۔ آیت میں چند بیانات ہیں۔ اس امر کی تفسیر ہوئی ہے کہ بعض لوگ کفر سے توبہ کر لیں گے اور اللہ بہت سوں کو اس کی توفیق دے گا۔ چنانچہ ابوسفیان عمرہ بن امیہ اور مسیح بن عمرو وغیرہ کثرت سے مردان قریش مسلمان ہو گئے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ روایت میں آیا ہے کہ حجہ کے دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (قتل) اس توفیق کردہ عمر بنی خزانہ کے لئے نبی بکر کو قتل کرنے کا حکم رکھا۔

مسلمانوں میں تعمیر کرنے یا آباد کرنے سے کیا مراد ہے اکثر ملی تعمیر کے نزدیک قواعد کی عبادت کرنی مراد ہے مسجد کی تہذیبی اللہ کی عبادت سے ہوتی ہے نوکافر چونکہ اللہ واحد کی (تعمیر شرک کے) عبادت نہیں کرتے لہذا ان کو مسجد میں عبادت (شرک) کرنے کا حق نہیں ہے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ تعمیر مساجد سے مراد کوئی عرفی تعمیر ہے یعنی مسجد کی عمارت، بلا واسطہ کی مرمت نہ کہ کافر کو اس سے روک دیا جائے گا اور اگر وہ اس کی وصیت کر کے مرے گا تو اس کی وصیت پر عمل نہیں کیا جائے گا۔ بعض لوگوں کے نزدیک اس جگہ تعمیر مسجد سے مراد ہے مسجد میں داخل ہو یا نور مسجد میں بیٹھنا، ام جہرہ اترتی، اہل انجران اور حاکم نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے تم کسی کو مسجد آباد نہ کرو گے دیکھو تو اس کے مومن ہونے کی شہادت ہو گی کہ اللہ نے فرمایا ہے افسد بعدہ و کساد لکھو من افسد یا لکھو۔

حسن نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ مشرکوں کو یہ حق نہیں کہ ان کو مسجد حرام کال (دیکھا جائے) یا متصرف بننے کے لئے چھوڑ دیا جائے۔ بعض ہمہ و کا قول ہے کہ مسجد اللہ سے مراد مسجد حرام ہے ایک مسجد کو مسجد کہنے کی یہ وجہ ہے کہ مسجد حرام تمام مساجد کا قبضہ ہے اس کی تعمیر مجموعہ مساجد کی تعمیر ہے۔ یہ دو چیز حسن نے کی ہے۔ فرماؤ کہ قول ہے کہ عرب بھی واحد کا سینہ بوس کر بیٹھ کر رہے تھے ہیں اور بھی حق سے دھندھو کہ کوئی شیخ ایک حجر پر سو رہا تو وہ کہہ سکتا ہے میں نے تعمیر دل پر پڑھا میں نے کہا ہے اور اگر کوئی (دندہ) کہے میں میں کثیر اللہ ہم کثیر اللہ ہوں تو اس کی مراد ہوتی ہے کثیر اللہ انہم اور کثیر اللہ تعمیر ہوں اور اس کا یہ کلام صحیح ہو جاتا ہے۔

شایدین سنی انفسہنہ بانکھو و یغفرہ کی تعمیر سے مراد ہے یعنی وہ شرک اور کفر کا رسول علی الاعلان کرتے ہیں۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین وہ عقائد چیزوں کے حامل نہیں ہو سکتے بیت اللہ کی آباد کاری بھی کریں اور دوسروں کی پوجا بھی ایسا نہیں ہو سکتا حسن نے کہا: انہوں نے مراد یہ نہیں کہ تو کہ ہم کافر ہیں بلکہ ان کا کفر انہیں کلام حق کے کفر کا شاہد تھا۔ حناک نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ من کی ما ہے کافر ہو نہ پر شہادت یہ حق کی رویت پر سنی کرتے تھے بیت حرم کے باہر بنو لویا کے پاس انہوں نے کچھ بیت نصب کر رکھے تھے بیت اللہ کا ہر ہر ہر طواف کرتے تھے تو ہر پھر میں جنوں کے سامنے مسجد سے کرتے تھے سدائی نے کہاں کی اپنے کفر پر شہادت یہ بھی کہ جب کسی جہانی سے پوچھا جاتا تو کہتا ہے وہ جواب دیتا میں نصرانی ہوں اسی طرح یہودی بھی دریافت کرنے کے بعد اپنے کو یہودی کہتے تھے ان کی ایک حدیث ہے انفسہم یعنی یہ نوک جو مایہوں کو پانی پاتے اور کعبہ کو آباد کر سنے اور قیدیوں کو بآرائے کے مدھی ہیں اور اپنی ان اچھا نیوں پر مانوس ہیں چونکہ یہ لوگ اللہ نہیں ہیں اس لئے اللہ کے نزدیک ناکارہ ہیں انھی وجوہ سے یہ دوائی جنسی ہیں۔

لَا تَبْنُوا عَلَیْہُمْ مَسْجِدًا وَلَا مَدَیْنًا مَعْنٰی بَنَیْنَا لَہُمُ الْیَوْمَ وَالْیَوْمَ الْآخِرَ وَبَقَا الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَا تَبْنُوا عَلَیْہُمْ مَسْجِدًا وَلَا مَدَیْنًا مَعْنٰی بَنَیْنَا لَہُمُ الْیَوْمَ وَالْیَوْمَ الْآخِرَ وَبَقَا الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَا تَبْنُوا عَلَیْہُمْ مَسْجِدًا وَلَا مَدَیْنًا مَعْنٰی بَنَیْنَا لَہُمُ الْیَوْمَ وَالْیَوْمَ الْآخِرَ وَبَقَا الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

اللہ ہی مسجدوں کو آباد کرنا تو صرف ان لوگوں کا کام ہے جو اللہ پر اور روز قیامت ہر ایمان لائیں اور غلامی یا بندگی کریں اور نہ کوہوں اور سوائے اللہ کے اور کسی سے نہ ڈریں۔ نوکافک چیزوں سے ڈرنا ظہری ہے ہر جو شیخ منہ کا قطر مایہ ناک چیزوں سے (کم و بیش) تعمیر اور وہ اختیار کے بغیر ضروری ہے اس لئے آیت کی مراد ہے کہ دین کے معاملہ میں اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے اور کسی کے خوف سے اللہ کے حکم کی پابندی نہیں چھوڑتے۔ آیت میں رسول پر ایمان لایے کا ذکر نہیں ہے کیونکہ اللہ پر سچ ایمان رسول پر ایمان لانے کے بغیر ممکن نہیں۔ رسول کے ذریعہ سے اللہ پر سچ ایمان کی تعلیم ملتی ہے۔ چونکہ اہل ایمان ہی ملکی اور عملی کلمات کا مجموعہ ہو گئے ہیں اس لئے مساجد کی آباد کاری کو انہی کے لئے مخصوص کر دیا۔ دندہ عہدہ اھیں کہ تھہ میں حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو اللہ واحد پر ایمان لانے کی کیا حقیقت ہے حاضرین نے جواب دیا اللہ اور اس کا رسول ہی بخوبی عالم ہے فرمایا لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ کی شہادت پڑا۔

عمرات مساجد سے اس جگہ مراد ہے بیشہ عبادت ذکر الہی اور علم و قرآن کی تعلیم سے مسجدوں کو تیار رکھنا حضرت ابو

الغزوہ ہونے اور ہدایت یافتہ ہونے کا یقین کے پیشے۔ جس وقت کو جبکہ اور اگر کرنا مقصود ہے کہ تم کس گنہگار میں ہو تم کو تو اپنے محال کے بغیر اٹھنے ہوئے کی امید نہ رکھنی چاہئے۔ مسلمانوں کے ہدایت یافتہ ہونے کا معاملہ کو کنگو اور غیر منظمی حالت میں ہے۔ مسلمان بھی اپنے کو تعمیل نجات یافتہ نہیں سمجھتے۔ (۲) مسلمانوں کو ہدایت کے کسب کے لیے انہماک پر ضرور ہونا چاہیے اور اپنی ان نیکیوں پر بھروسہ نہ کرنا چاہیے۔ (بند خوف کے ساتھ امید رکھنا)۔

یہ یونیم نے حضرت علیؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے فی امر اہل بیت کے کسی پیغمبر کے پاس وحی بھیجی کہ تمہاری امت میں جو میرے طاقت کٹر بندے ہیں ان سے کہہ دو کہ اپنے اعمال پر مبنی نہ ہو جو باکونکہ قیامت کے دن جب میں تمہیں بندے کی حساب دینی کروں گا اور میں کو خدا اب دینا چاہتا ہوں نا تو خدا اب دینا کا (اس کے اعمال کو جو جب نجات نہ ہو سکیں گے) اور تمہاری امت میں جو میرے نفرت ہیں ان سے کہہ دو کہ خود اپنے کو ہدایت میں نہ ڈالو (اور با امید نہ ہو) میں ہدایت دے گا، بخش دوں گا اور پر اللہ دینا کا۔ اللہ اعلم

مسئلہ اور ابن جبرین اور ابو داؤد نے کہا کہ حضرت نعمان بن مقرئ نے فرمایا میں چند حدیثوں کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پیغمبر نے کہا میں دینا، اقرار، ہم ہیں سے ایک آدمی کہنے آگیا، مسلمان ہونے کے بعد بچت پروا نہیں کہ میں اللہ کے لئے کوئی عمل کروں یا نہیں میں تو جانوں کہ کوئی پلاؤں گا (اسی کو سب سے زیادہ اچھا عمل جانتا ہوں) دوسرے نے کہا کہ میں مسجد حرام کی آباد کاری (سب سے اچھا عمل ہے میں تو کیں کروں گا) تیسرا (سب سے غلط ہے کہ جو کچھ تم نے کہا میں سے بڑھ کر اللہ کی رو میں جہاد کروا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے پیغمبر کے پاس صحت بخیر یہ واقعہ جمعہ کے دن کا تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہمارے ہمارے جمعہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کھانا کھاؤ اور ان کی عزتوں کے متعلق روایت کروں گا۔ اس پر آیت قرآنی پڑھی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَكُنْ أَعْيُنُكُمْ حَاغِبًا عَنْ دَارِكُمْ لَا تَدْرِي لِمَ يَكُونُ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ أَفْئِدَةٌ مَبْغُضَةٌ وَيَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَفْئِدَتِهِمْ إِلَىٰ مَا هُمُ يَأْتُونَ

کیا تم لوگوں نے حادیوں کے پانی پلانے کو اور سبھ حرم کے آباد کرنے کو اس شخص کے بارہ قدموں سے لیا ہے جو اللہ پر نافرمانی سے ان پر ایمان لاؤ اور وہ اس نے اللہ کی راہ میں ہلا کر دیا ہو یہ سب برابر نہیں اللہ کے نزدیک اور جو لوگ اپنے انصاف میں اللہ ان کو کچھ نہیں دینا۔

قرآنی نے ابن سیرین کی روایت سے بیان کیا کہ حضرت عثمان بن ابی طالبؓ کو پہنچے اور حضرت عباسؓ سے فرمایا: کیا آپ ہجرت کر کے رسول اللہ ﷺ سے جا کر کہیں نہیں فرماتے (کہہ دینا خود بخود ہی صحت حاصل ہو حضرت عباسؓ نے کہا: میں مسجد حرام کی آباد کاری اور مسجد کی روایتیں اس پر آیت مذکورہ کا رد ہے۔

بنوئی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ جب بدر کے دن حضرت عباسؓ کو فدا کر کے لئے مجھے تو انہوں نے فرمایا اگر تم لوگ اسامہؓ جرحہؓ بھادشہؓ ہم سے آگے بڑھ گئے تو (دوسرے فضائل بھی کم نہیں ہیں) ہم بھی مسجد حرام کی آباد کاری کرتے اور حاجیوں کو پانی پلاتے ہیں۔ اس پر آیت مذکورہ پڑھی۔ مطلب یہ کہ مشرک رہتے ہوئے مسجد حرام کی آباد کاری اور حاجیوں کو پانی پانا صحیح مفید ہے۔ اللہ پر ایمان اور رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ رہو کہ جہاد کرنا مشرکوں کی حق خدمات سے نہیں بہتر ہے۔ بنوئی نے کہا کہ حسنؓ علیؓ اور محمد بن کعبؓ قرظیؓ نے کہا اسی طرح ابن جبرینؓ نے محمد بن کعبؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ اس آیت کا رد میں حضرت علیؓ حضرت عباسؓ کو طلحہ بن شیبہؓ کے حق میں ہوا تھا۔ تیوں نے اپنے اپنے کارناموں کا فخر یہ اظہار کیا تھا۔ خط نے کہا میں کعب کا ساتھی ہوں، میرے ہاتھ میں کعب کی نیکیاں ہیں۔ حضرت عباسؓ نے کہا میں حنیوں کو پانی پلاتا ہوں یہ میری ذمہ داری ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا میں میں جانتا ہوں لوگ کیا کہہ رہے ہیں میں نے فدا کی طرف رجحان رکھنے کے چھ سال لڑا میرا پڑھی میں سب لوگوں سے پہلے اور میں مجاہدوں (اور خدا انہیں میں نے جہاد کے ہیں) اس پر آیت مذکورہ کا

نزول ہوا۔

سقاۃ یعنی کالور عمارہ عمر کا مصدر ہے، مصرف مخدوف ہے، یعنی اہل سقاۃ اور اہل عمارہ کو کیا تم اہل ایات کے برابر قرار دیتے ہو یا میں اہل اس سے پہلے مصدر مخدوف ہے یعنی کیا سقاۃ و عمارہ کو مومنوں کے ایمان کے برابر دیتے ہو یا میں کہتا ہوں کہ سقاۃ و عمارہ مصدر ہیں مگر اسم فاعل کے معنی میں، یعنی سقاۃ یعنی ساقی اور عمارہ بمعنی عمار کے ہے جیسے والہ نسبت المفعول یعنی مثنیٰ کے ہے بالفاظ اہل مخدوف ہے۔ اس کی تائید حضرت زبیرؓ کی قرأت سے بھی ہوتی ہے جس میں سقاۃ و عمارہ کی جگہ تھام (اسم فاعل جمع، ساقی مفرد) اور عمارہ (اسم فاعل جمع، عمار مفرد) آیا ہے۔ اجتماع میں استقمام انکاری ہے۔ مسلمانوں اور مشرکوں کے درمیان منظرہ کے معلق اگر آیت کا نزول فرمودیا جائے تو دونوں میں مشابہت کے لفظ ظاہر ہے، کہاں مشرک اور کون کے برابر شدہ اعمال اور کہاں مومن اور کون کے مقبول اعمال۔ حضرت ابن عباسؓ اور محمد بن کعب قرظیؓ کی روایت پر بھی مطلب ہوگا اور مگر مسلمانوں کے اندر ولی اختلاف کے معلق آیت کا نزول مانا جائے جیسا کہ حضرت نعمان بن بشیرؓ کی روایت میں آیا ہے اور مسلم نے اس روایت کو نقل کیا ہے تو اس وقت عمارہ مسجد نبویؐ کی آباد کاری سے مراد ہوگا مسجد بنانا، نمازوں اور دعاؤں سے کہہ گا کی مراد ہوگی کیونکہ اللہ کا ذکر توجہ سے افضل ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے، اللہ کے ذکر سے زیادہ عذاب انہی سے بنائے والی کوئی چیز نہیں ہے یہ حدیث امام مالک اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کی روایت سے نقل کی ہے اور مثنیٰ نے دعوات کبیرہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے اس کو بیان کیا ہے یعنی کی روایت میں آخر میں اتھا کہ آپؐ کے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا یہ بھی ذکر است افضل نہیں فرما یا رسول اللہ کی روایتیں بہرہ ذکر سے افضل ہے) مگر یہ کہ اتنی شمشیر زنی کی جائے کہ کھوٹ ڈٹ جائے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم کو چاہوں کہ تمہارے ملک کے نزدیک تمہارا کونسا عمل سب سے اچھا اور پاکیزہ اور بلند ترین درجہ والا اور راہ خدا میں سونے چاندی کو صرف کرنے سے بھی اعلیٰ ہے اور اس بات سے بھی افضل ہے کہ تم رشتوں کے مقابلہ پر جا کر ان کی گردنیں لادو اور وہ تمہاری گردنیں کاٹیں۔ صحابہ نے عرض کیا ضرور فرمائیے فرمایا اللہ کا ذکر (لن تمام اعمال سے افضل ہے) اور واھوہ الترمذی و ابن ماجہ، امام مالک نے اس حدیث کو (رسول اللہ ﷺ کا فرمان نہیں قرار دیا بلکہ) حضرت ابوہریرہؓ کی روایت کے حساب کو منقوف کیا ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ و ابو یوسفؓ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا گیا قیامت کے دن اللہ کے پاس سب سے اونچے درجہ والے اور سب سے برتر کون لوگ ہوں گے فرمایا اللہ کی بکثرت یاد کرنے والے اور یاد کرنے والیاں۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ اور کیا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے سے بھی (اللہ کا ذکر بکثرت کرنے والے افضل ہیں) فرمایا اگر کوئی کلوہ سے کافر کوں لٹا دے کہ گوارا ڈٹ جائے یا انوں سے رنگ جائے تب بھی اللہ کا ذکر کرنے والا اس سے افضل ہوگا وناھوہ الترمذی۔ ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے آخر آیت وَاللّٰہُ لَا یُغۡیۡبُ عَنِ النَّوۡمِ الظَّالِمِیۡنَ سے لیا کوگوں کے قول کی تائید اور یہی ہے جن کے نزدیک عدم استوار سے مراد ہے مسلمانوں کے ایمان و جہاد اور مشرکوں کے قنات کلن و عمارت مسجد حرام کے درمیان تاہم یہی کو ظاہر کرنا مطلب یہ ہے کہ اللہ بن خالوں یعنی مشرکوں کو بہریت بھی نصیب نہیں کرتا پھر یہ ان لوگوں کے برابر کہے ہو سکتے ہیں جن کو اللہ نے ہدایت پانہ بنا دیا اور حق کی توثیق عنایت کر دی ہے۔

بعض لوگوں کے نزدیک الظَّالِمِیۡنَ سے مراد (مشرکین نہیں بلکہ) وہ لوگ ہیں جو مشرکوں اور مسلمانوں کو برابر قرار دیتے ہیں۔

﴿..... زحرم سے پانی پینے پلانے کا قصہ.....﴾

بخاری وغیرہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سقاۃ (پانی پینے پلانے کا مقام) کے پاس

تشریف لائے اور بنی قریظہ، حضرت عمرؓ نے (اپنے بچے سے) کہ نصیب اپنی ماں کے پاس جائز رسول اللہ ﷺ کے لئے اس سے پائی ہے۔ نیز حضور ﷺ نے فرمایا کھئے اسی (کھانہ) کا پانی پاد، حضرت عباسؓ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ لوگ ان میں ہاتھ ڈالتے ہیں، فرمایا میں سے پاؤں نہ پھیرے، آپ نے کسی کو پانی پر پھراڑا (کے چشمہ) پر تشریف لے گئے لوگ پانی پار سے تھے اور چشمہ کے اندر کام کر رہے تھے فرمایا ان کے جلا تم ان سے کام کرے ہو پھر فرمایا کہ یہ اندیشہ نہ ہو تا کہ تم مغلوب نہ جاؤ گے (یعنی لوگوں کا جو غم تھا وہ نہ گاؤں گے دیکھ کر نہ لوگ غم دار نہ بنے کی کو شش کریں گے کہ تم سے نہیں ہو جاؤ گے) تو میں بھی اندر راز کر (مشک پاؤں کی) کہی ہے اس مقام پر رکھو جلا حضور نے اپنے کاندھے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یہ لفظ فرمایا تھا کہ مسلم کا بیان ہے کہ عمر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پاس کہہ کے قریب بیٹھا، وہ تھا کہ ایک اعرابی آکر اور اسے لگا لیا وہ کہ تمہارا بچہ کھانے کے لئے آیا ہے، پھر وہ دودھ پاتا ہے میں اور تم لوگ بیٹھ پاتے ہو کیا یہ بات تمہارے نفس کی وجہ سے چھوٹ گئی تو وجہ سے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا الحمد للہ ہم فتح نہیں نہ ہمارے اندر کوئی ہے بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اونٹنی پر سوار ہو کر (دوسرے) تشریف لائے تھے پیچھے اسناد بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا تمام لوگوں نے خوب کیا تم نے نصیب کیا یوں کیا کے جاؤ کہ ہم نہیں چاہتے کہ رسول اللہ ﷺ کے علم کو بدل دالیں۔

اَللّٰہِیْ جِئْنَا بِاَصْحٰبِ اَوَّلِ اَحْزَابٍ وَ جِئْنَا بِاَصْحٰبِ اَوَّلِ اَحْزَابٍ وَ جِئْنَا بِاَصْحٰبِ اَوَّلِ اَحْزَابٍ وَ جِئْنَا بِاَصْحٰبِ اَوَّلِ اَحْزَابٍ
 ہر لوگ بیان لائے اور وہی سے ہجرت کی اور جان و مال سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا وہ اللہ کے ہائی ہوئے مرتبہ والے ہیں۔ یعنی سب کو حرمی آباد کاری اور جہاد کو پانی پلانے پر فخر کرنے والوں سے ان لوگوں کا مرتبہ تو اتنا ہے اور اللہ کے نزدیک ان کا اجر زیادہ ہے یا ان لوگوں سے مرتبہ بلند ہے جن میں یہ قسم بھی سہولت نہ ہو۔ اور یہ بنی دجاس۔ لہذا ان لوگوں کو درجہ سے متفاد رہنے والے جنت میں پہنچنے والے ہو اور پچھلے لوگ تو سب پر پہنچنے والے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ وَ تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ وَ تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ وَ تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ
 ان کا کہہ ان کو اشارت ہے کہ انہی کی طرف سے ہی رحمت عظیمی ہے۔
 اور یہی رخسارہ کی اور (جنت کے) ایسے باغوں کی جن کے اندر ان کے لئے دکانی نشت ہو گی اور ان میں وہ بیٹھ بیٹھ رہیں گے بلاشبہ اللہ کے پاس بلا اجر ہے۔ تعظیم منہم دوامی راحت، رحمت، سہولت، جہالت اور نصیب کی توہین، تعظیم کے لئے یعنی یہ غیر معذرت اور غیر ممنوعی نہیں ہوں گی جن سے کوئی واقف ہی نہیں ہے۔ ظلو کے معنی بھی ظول مدت تک باقی رہنے کے بھی آتے ہیں لیکن اندک کا لفظ ذکر کرنے سے ظلو وادی ہو گیا، یعنی مدت قیام لازوال ہو گئی، اور عقیم سے یہ مراد ہے کہ جن اعمال کی وجہ سے ان کو استحقاق ثواب ہوا ان اعمال کے مقابلہ میں یہ نعمتیں مست برائی ہوں گی یا یہ مطلب کہ دعویٰ نعمتوں کے مقابلہ میں وہ ثواب نہ پاؤں گے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ وَ تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ وَ تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ وَ تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ
 اسے ایمان والا اپنے باپ (دولہ) اور بھائیوں کو دوست نہ بناؤ مگر وہ ایمان پر کفر کو پسند کرتے ہوں۔
 بنوئی نے لکھا ہے کہ مجاہد نے اس آیت کو گزشتہ آیت سے مربوط فرمادیا ہے، جو حضرت عباسؓ کے حلقہ کے متعلق نازل ہوئی تھی (یعنی اسلحہ سفارتہ الحاج الحج سے اس کا تعلق ہے جس کا نزول اس وقت ہوا جب عباسؓ و طلحہ نے اپنے بھروسہ کو بنو نجر میں پیش کیا اور نجر سے انکار کیا، انہی نے ابو صخرؓ کی مداخلت سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو ہجرت کا حکم دیا تو بعض لوگوں کے اہل و عیال ان سے چٹ گئے اور اللہ کی قسمیں سے کہہ گئے تھے کہ (ہم کو چھوڑ کر) ہمارے کاروبار ترک کر دو یا تو لوگوں کے ولوں میں رشتہ پیدا ہو گئی اور انہوں نے ہجرت سے معذوری اور بھری بھری کے ساتھ رہنے کا ارادہ کر لیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی متعلق نے کہا اس آیت کا نزول ان لوگوں کے حق میں ہوا جو

مراد ہو کر مکہ کو چل گئے تھے۔ اللہ نے اس آیت میں مسلمانوں کو ہدایت کر دی کہ ان کو اندر دلی دوست نہ بناؤ کہ ان کے ساتھ
مکہ میں قیام کو ہجرت پر ترجیح دینے لگو، کہ لو ہی! ^{اعلموا}

وَمَنْ يَتَّبِعْهُ فَيُتْلَقْ مِنْهُ غُلَامٌ فَلَهُ الْغُلَامُ حُرٌّ ۖ وَبِئْسَ الْفَضْلُ ۙ ۝۱۰
مکریں گے، جسے ایسے لوگ ہیں یا فرماں ہوں گے، یعنی جو شخص ان سے دلی دوستی کرے گا اور ان کو مسلمانوں کے بھروسے بنائے گا
اور ہجرت و جدوجہد نہ کر ان کے ساتھ رہنے کو پسند کرے گا وہ غلام (یا کن کوٹ) ہو گا (وقت میں ظلم کا معنی ہے کسی چیز کو بچا
رکھنا) کیونکہ دوستی کو اس کے مقام پر نہیں رکھے گا۔ مسلمان کی ہر فاقہ کامر کر تو مسلمان ہو جاوے (اور یہ کافر سے وفات کر رہا
ہے مسلمان کو چھوڑ بائے لہذا غلام ہو گا۔

قُلْ (اے مگر ہجرت ترک کرنے والوں سے) آپ کہہ دیجئے۔
إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَمْثَلُكُمْ وَأَهْلُكُمْ وَأَصْحَابُكُمْ وَآسَافُكُمْ وَأَنْتُمْ خَشِيتُمْ اللَّهَ فَأَعْتَصِمُوا بِهِ حَتَّى يُبَيِّنَ
لَكُمْ آيَاتِهِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝۱۱
کہ اگر تمہارے باپ اور تمہارے

بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیویاں اور تمہارا کنبہ اور وہاں جو تم کھاتے ہو اور وہ تجارت جس میں نکاح نہ ہوئے کے کام کو ادا
ہو اور وہ گھر جس کو تم پسند کرتے ہو تم کو اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ پیارے ہوں تو
ان کے رہو یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم (یعنی ہجرت ترک کرنے والوں کی ہر فاقہ) بھیجے دے۔

عشر نکم عشرہ عشرہ عشق ہے یعنی قریب اور، حتیٰ یا حتی جواب شرط بھی ہے اور حتمی بھی عطا ہے
امر کا ترجمہ کیا ہے فعلہ یعنی اور اخروی عذاب۔ یہاں اور مقتول نے اس سے کہہ کر کی نفی کر دی ہے۔

وَاللَّهُ أَكْبَرُ ۚ هَذِهِ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي تَنْزِيلُ ۝۱۲
اور اللہ بڑے حکمی کرنے والے لوگوں کو ان کے مقصود تک
نہیں پہنچاتا (اللہ کی طاقت سے باہر ہونے والے لایحدی راستہ نہیں دکھاتا) یہودی نے لکھا ہے آیت میں محبت
سے مراد اختیاری محبت ہے یعنی ان چیزوں کے حصول کو پسند کرنا اور ان کے منہا لینے میں اللہ اور اللہ کے رسول کے احکام کو ترک
کرنا۔ طبعی فطری محبت مراد نہیں ہے، اس سے پہنچے کا تو آدمی مکلف ہی نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کمال ایمان یہ ہے کہ آدمی کی طبیعت شریعت کی تابع ہو جائے فائنات طبیعت بھی ادنی ہو جائے جو
شریعت کا حکم ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے جس نے اللہ کی خوشنودی کے لئے محبت کی اللہ کی خوشنودی کے لئے دشمنی کی
اللہ کی خوشنودی کے لئے وبال اللہ کی خوشنودی کے لئے دکان (عین دکان) نے ایمان کا لٹی کر لیا۔ دوسری روایت میں آیا ہے اس کا
ایمان کامل ہو گیا اور وہاں اور وہاں انبیاء و المریدی عین معہ بن عین میں مع اللہ کا تاجر عین میں حضرت انس کی روایت سے کیا
ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص نہیں ہو سکتا جب تک میں اس کے نزدیک اس کے باپ بیٹے اور تمام
لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جائوں۔ سو کہ نہ ہونے سے مراد سو کہ کامل نہ رہا ہے۔

عین میں حضرت انس کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں باقی ہیں جس کے اندر یہ تین باتیں
ہوں گی اس کو ایمان کی مجلس ملے گی (۱) اللہ اور رسول ﷺ کو ہر دوسری چیز سے زیادہ محبوب ہوں (۲) اگر کسی سے اس کو محبت ہو
تو محبت اللہ کے لئے ہو اور نفرت ہو تو اللہ ہی کے لئے ہو (۳) جب اللہ نے نفرت اس کو رہا کر لیا تو پھر کفر میں نہ گئے کو ایسا یہ
سمجھتا ہو جیسے آگ میں ڈالے جانے کو میں کہتا ہوں ایمان کی مجلس اس پانے سے مراد ہے ایمان کی لذت پانا جیسے طبعی مرغوبت

۱۔ حضرت عبداللہ بن عباس کا بیان ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا آپ حضرت عمر بن خطاب کا ہاتھ ہاتھ
ہوئے تھے حضرت عمر نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ خدا کی قسم آپ مجھے سوائے اپنی ہون کے ہر چیز سے زیادہ محبوب ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا
تم میں سے کوئی شخص تک خوش نہیں ہو سکتا جب تک میں اس کی نظر میں اس کا چلنا سے مجھے زیادہ محبوب نہ ہو جائوں۔

میں لذت تھی ہے اور یہ سزا ایسی وقت پھر آئے جب کچھ لوگ اور دشمنوں کی محبت نصیب نہ ہو۔ یہ آیت اور مذکورہ بالا احادیث دلالت کر رہی ہیں کہ باطنی معافی کی تحفیں مشن کی خدمت کے ذریعہ سے فرمیں۔
وَاللّٰهُ لَا يَذِيقُ الْخَلِيْفَةَ الْغَالِبِيْنَ كَـلَّـهٖ يَـهٖ كَـلَّـهٖ اِنِّىْ مَعْرِضٌ كَا سَمَاسَةٍ كَا مَقُوْلٍ كُوْنُ مَيْسَرًا

بے شک اللہ نے تمہارے لیے (کے حکم) میں بڑی شدت ہے اور تم میرا یہی لوگ ہو اس سے بچ کر جے جوں یعنی جس کو اللہ اور رسول اور ہمارے محبت جو چیز سے ناکہ نہ دیتے لوگ کم ہیں (میں کہتوں اس صوفیہ کا کردار)۔ یہ تحفہ ہے صاحبِ عدارک نے لکھا ہے جو لوگ عقیدہ و فی کمر دی اور یقین کے ضعف میں مبتلا ہیں آیت میں ان کی شفاعت مل کا پلٹا ہے اور سب سے بڑے پر ہیز گرد بھی باپ اور اور مال و متاع سے زیادہ ان کی محبت نہیں کرتے۔ میں بتا رہا ہوں ہر اس لوگوں کو اللہ نے اپنی معرفت عطا کر دی ہے وہ وہی بات کہتے ہیں جو مسند و حدیث اشد میں شائع ہوئی ہے۔

آئیں کہ ترجمہ خدمت جانا را چہ کند فرزند اخیال و غمان و ہاں را چہ کند

دلوں کی ہر دو برہاش بخشی ہوئے تو ہر دو جہاں را چہ کند

میں نے تجھے بچایا یا وہاں اللہ اےایں اور خاندان کا کیا کرنے کا تو جس کو بہادریاں کر کے دونوں جہاں بخش رہے ہیں اور دونوں جہاں کا کیا کرے گا۔

لَقَدْ لَعَنَّكَ اللّٰهُ تَتَّبِعُنَّ ذٰلِكَ يَوْمَ تَكْفُرُوْنَ اِذَا عَجَلْتُمْ فِيْ شَيْءٍ

یا شہرہ اللہ نے بہت اذیتیں پہنچا دیں اور تمہیں کے دن بھی جب کہ تم کو تمہاری کثرت نے مغرور کر دیا تو موانع کثیرہ راستہ پر بد وقتوں اور احباب اور انہیں کی کڑواہٹوں اور غیروں کے لیے عذاب کی توجہات اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایک صوفیہ کی مسافت سے (فائدہ) پر (نیز) کہ جب ڈال کر میری مدد کی تھی۔ یوم حسین کا مطف موانع یہ ہے کہ ہر موصوف میں مضاف مضاف ہے یعنی موانع حسین یا مطف عہد میں مضاف ہے۔ حتیٰ لایم مومن کثیرہ موانع سے مراد (موقع نہیں ہے) لایم ہو اور کثرت میں جیسے متعلق حسین کا معنی ہے وقت شہادت حسین۔ کثیرہ انکم ضمن میں مصنفوں کی آمد اور بدوا چوہ و بزار بھی اور مشرک پر بزار تھے اکثر اہل حجاز کا کہنا قول ہے۔ لیکن حافظہ وغیرہ کے نزدیک کافروں کی تعداد مسلسل نول سے دو گئی تھی۔ یعنی چھ میں بڑھ کر تھیں ہزار تھے۔ حسین مگر جو مخالف کے درمیان اپنی لہجہ کے متصل ظائف کے قریب ایک دوسری تھی کہ سے اس کا نام۔ چوہ و بزار میں کل تعداد چھ تھی۔ لیکن جو اہل ان منصور بن عکرمہ بن قحطہ بن قیس بن خیلان بن الیاس بن مغیرہ سے رسول اللہ ﷺ کی جنگ ہوئی تھی اور ان کی مختلف شاخیں تھیں۔ ایک شاخ بنی ثقیف تھی۔

..... غزوہ حنین

اہمب مخالف نے لکھا ہے کہ رمضان ۸ھ میں جب رسول اللہ ﷺ نے مکہ پر راجع کیا تو قرآن اور ان کے خوف پہنچا ہوا کہ اب مسلمان نہیں ان پر متحد نہ کریں۔ آپس میں کہتے تھے اور رسول اللہ ﷺ اب و لکن قرآن ہو گئے ہیں ہم پر عہد کرنے سے ان کے لیے کوئی دعا کا تہائی نہیں رہی اس لئے مناسب یہ ہے کہ ہم حق مانا یہ حملہ کریں (تاکہ ان کے حوٹے پست ہو چکے)۔ رائے یہ ہوئی کہ سب لوگوں کو جمع کر کے رسول اللہ ﷺ کے اصرار سے پہلے تم ہی ان کی طرف چل دو حضور ﷺ نے ہوا اور مالک بن حنفیہ بن سعد بن ربیعہ لہری نے سب کو جمع کر لیا یہ شخص آئندہ وہ کی میں مسلمان ہو گیا وہ ان کے ساتھ تمام بنی ثقیف۔ بعد از حنین بھی جی ہو گئے اور بنی ہاشم کے چوتھے لوگ یعنی سعد بن ہشام کا قبیلہ جس کی تعداد سو سے بھی کم تھی وہ بھی آخر شریک ہوئے۔ قیس بن خیلان کا کوئی اولیٰ شریک نہیں ہوا اور وہ قرآن میں سے بنی کعب اور بنی کلاب بھی نہیں آئے انہی اپنی بڑا کرنے ان کو شریک ہونے سے منع کر دیا اور بولوا شریک سے مغرب تک جو کوئی بھی محمد کی مخالفت کرے گا محمد اس پر غالب آجائیں گے (اللہ ان سے مقابلہ کرنا بکے ہے) بنی ہشام میں ایک مشہور و شاعر سرور تھا جس کا نام تھا ربیعہ بن الصعدہ اس کی

ہر ایک مسلمان یا ایک سوچیں بدستور بھی قبیلہ والوں نے اس کی سوجھ بوجھ کی وجہ سے اس کو اپنا گناہر بنانا چاہا اور یہ بولا مجھے
 آنکھوں سے دکھائی نہیں دیتا سوار پر جم کر ٹھیک طرح سے چبھ سکتا ہوں پھر بھی تم کو مشورہ دینے کے لئے میں تمہارے
 ساتھ چلوں گا مگر شرط یہ ہے کہ تم میری مخالفت نہ کرنا اگر میرے مشورہ کے خلاف کرو گے تو میں تمہیں جادو کا ناس وقت مالک
 بن عوف تمہیں سالہ کرواں ہوا زن کا سردار تھا اس نے جواب دیا ہم آپ کے مشورہ کے خلاف نہیں کریں گے۔ غرض سب
 مسلمانوں پر چڑھائی کا جتنہ ارادہ ہو گیا تو مالک کے حکم کے موافق سب لوگ مور توں سمیت نکل نکلے ہوئے اور اپنا مال بھی
 ساتھ لے لیا۔ مالک نے اوطاس میں لشکر کا بیٹائی اور جادو کی طرف سے لہذا اتنی شریعت ہو گئی اب یہ بن بھڑ آیا اور کہنے لگا یہ
 نیچے بچوں کے رونے کی آواز نہیں سنائی دے رہی ہے وہ سنیں گے بلکہ ان کے حوالہ کا ذکر نہ کریں گا مستانہ اور گایوں کا بیٹھا میں کیوں
 سن رہا ہوں لوگوں نے کہا مالک کے حکم سے لوگ اپنے لئے عیال اور جانوروں کو ساتھ لے کر آئے ہیں یہ دیکھ کر مالک سے کلام
 سب کو کیوں سمجھ کر آئے ہو مالک نے جواب دیا میرا خیال یہ ہے کہ سب ہر شخص کے اس کے پیچھے لے کر جانور ہوں گے تو
 وہ ان کی حفاظت و دعاغت کے لئے جم کر لڑے گا (جانتے کارلہ بھی نہیں کرے گا کہ وہ لے کر لوگوں سے کہا یہ بھیڑوں کا چرواہا
 ہے اس کا جنگ سے کیا قطع پھر عجب کے طور پر ہاتھ پر ہاتھ مار کر بولا بھائیے اسے کو کوئی چیز لو کہ تمہیں لاسکتی اگر جنگ کا پڑوہ
 تمہارے حق میں ہو نہ ہے تو تم کو مر دوں گی مگر اس کا رد نہ کرے اسے لاکھ پچاسکتے ہیں (بالاں بیچے کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکتے) اور اگر
 جنگ تمہارے خلاف چلی تو یہی بچوں کی گرفتاری اور سوتیلیوں کی کویت تم کو مر سنا کر دے گی لہذا ان تمام مور توں بچوں اور
 جانوروں کو قوم کے بالائی مقامات اور محفوظ جگہوں میں پھیلاد پھر گھوڑوں پر سوار ہو کر سب مل کر ٹروا کر تم کو جمع حاصل ہوئی
 تو یہی بیچے اور جانور سب تم سے انکر مل جائیں گے اگر اگر تم کو شکست ہوئی تو میں اور عیال اور مال کی حفاظت رہے گی مالک نے
 کہا میں میرا نہیں کروں گا تم لوڑ سے ہو گئے ہو اور تمہاری عقل بھی بوزرگی ہو گئی ہے اور یہ کہ یہ سن کر غصہ آ گیا اور بولا اسے گروہ
 ہوا زن کعب اور کلاب کہاں ہیں۔ لوگوں نے جواب دیا ان میں سے تو کوئی نہیں آیا۔ اور یہ نے کہا اوقات اور بھاری تو غائب
 ہو گئی اگر یہ دن غلبہ پائے اور برتری حاصل کرے گا دن ہو تا تو وہ لوگ غیر حاضر نہ ہوتے (اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کربلا کا
 امکان نہیں اسی لئے نبی کعب دینی کلاب نہیں آئے) اسے گروہ ہوا زن کویت چلو اور کعب و کلاب نے جیسا کیا ہے تم بھی ویسا ہی
 کرو۔ لوگوں نے واپس جانے سے انکار کر دیا۔ اور یہ نے کہا اچھا تم میں سے کون کون آیا ہے تو میں نے جواب دیا عامر کے دو بھائی
 عمر اور عوف۔ اور یہ نے کہا یہ دونوں نبی عامر کے گروہ و اشخاص ہیں فرار تو اختیار نہیں کریں گے لیکن ان کی موجودگی بھی فائدہ
 رساں نہیں ہے مالک نے اور یہ سے پوچھا اس کے علاوہ بھی کوئی نہ آئے ہے جس پر چلنے کا میں قوم کو حکم دیا اور یہ نے کہا
 میں اپنی فوج کے کچھ آدمی کہیں گا میں پھیلا دو جو تمہاری مدد کے لئے تیار ہیں اگر دشمن تم پر حملہ آور ہوں گے تو یہ تمہاری بھی
 ہوئی گت دشمنوں کے پیچھے سے ان پر حملہ کرے گی اور تم اپنے ساتھ جو کالے کر سائے سے مقابلہ کرو گے اور اگر تم حملہ کرو
 گے تو میں میں سے کوئی نیک نر نہ جاتے مالک نے ایسا ہی کیا۔ کچھ لوگوں کو پڑی گھانٹوں اور دھولی سے غاروں میں چھپا دیا اور
 مسلمانوں پر حملہ کیا جس سے رسول اللہ ﷺ کے اکثر صحابہ بھی بھاگ پڑے۔ رسول اللہ ﷺ کو جب یہ وقت کے لڑنے کی اطلاع
 ملی تو آپ ﷺ نے ان سے لڑنے کا ارادہ کر لیا اور عقب بن اسید کو خن کی عمر بنیں سال بھی اپنی جگہ مکہ میں حاکم بنایا اور صف بن
 جبل کو مسائل اسلام سکھانے کے لئے معظم مقرر کیا بخلائی نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی روایت سے کہا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ
 نے خن کو جانے کا ارادہ کر لیا تو فرمایا کل انشاء اللہ ہر اہل اذینف نبی کلاب پر ہو گا جہاں کافروں نے کفر پر قائم رہنے کی تمہیں
 کھائی تمہیں رسول اللہ ﷺ نے متوا بن امیہ سے کچھ زرہیں اور ہتھیار مستعد رکھے۔ صفوں نے کہا کھو گیا اور ہیں اور ہتھیار
 سے چھیننا چاہتے ہو یا بطور عداوت مانگتے ہو۔ حضور ﷺ نے فرمایا تمہیں عداوت کے طور پر اور وہ بھی ملان لاکر دے کے وہ وہ
 (یعنی جو ہتھیار تمہیں ہو گا اس کا معاوضہ دیا جائے گا) صفوں نے سوز میں اور ان کے لاشیٰ خرو کی اسلحہ دے دے یہاں اسلحہ
 نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اور ابوذر رضی اللہ عنہ نے امیہ بن صفوں کے خزانہ سے جو بھی نقل کیا ہے۔ اسکی کاپیاں ہے کہ رسول

رسول اللہ ﷺ نے عبداللہ بن عذر کو ہوازن کے حالات معلوم کرنے کے لئے بھیجا عبداللہ بن عذر دجاقرین کے اندر گھس کے اور یک دورہ ہوازن کے حالات کی جستجو میں آگیا وہیں اسے وہاں انھوں نے ایک کو اپنے ساتھیوں سے یہ بتا دیا کہ اس بار سے پہلے محمد کو کسی (بڑے وال) قوم سے لڑنے کا ارادہ نہیں کیا تھا یہ خبر لوگوں سے ان کا مقصد یہ ہوا کہ ہوازن سے واپس آئے ہی نہیں تھے اس لئے ان پر غالب آگئے وہے صبح کو غزوہ کوک اسبے جانوں اور قوتوں اور بچوں کو اپنے پیچھے تھارہ ہوا اور اپنی طرف سے حملہ کا آواز دیا اور ان کی نیایش کو ڈانڈا میں ہزار ہر ہند تلواروں سے کرکے دم ایک ساتھ ایک شخص کی لکڑی مل کر دیا خوب کچھ لڑا جو بھل کرے کاغذ یہی کو حاصل ہو گا مین اسحاق نے حضرت جابر بن عبداللہ اور حضرت عمرو بن شعیب اور حضرت عبداللہ بن ابی بکر مین عمر مین حرم کی روایت سے لکھا ہے کہ یہی محمد بن عمر نے حضرت ابو بکر کی روایت سے بیان کیا ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ "ہاتھ میں ٹیک بڑے درخت کے نیچے آکر رسول اللہ ﷺ بھی آئے۔ رات کے پیچھے فرود گئی ہوئے وہیں ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ بیٹھے ہوئے ہیں اور ایک دوسرا کھڑی بھی آپ کے پاس بیٹھا ہوا ہے حضور ﷺ نے فرمایا میں سورہ فلق کی یہ قسم آگیا کہ میری ہاں تلوار سونت کر میرے سر پر گھڑاؤ گیاد میں یہاں نے بھرتے کر تھا اب تم کو نجات کو نایاب کے کاش نے کہا اللہ یہ سن کر میرا نے اپنی تلوار نیام سے سونت کر نور غرض کیا رسول اللہ ﷺ جاتے ہیچے میرا اللہ کے دشمن کی گردن مار دوں اللہ یہ دشمن کے جاسوسوں میں سے ہے فرمایا ابو بکر وہاں موجود تھا حضور ﷺ نے اس دشمن سے کچھ نہیں فرمایا اس کو کوئی سزا دی اور مجھ سے فرمایا ابو بکر وہاں میری حفاظت کرنے والا اور بچانے والا ہے (اس وقت تک وہ میری حفاظت رکھے گا) کہ اس کا دین تمام مذاہب پر غالب ہو جائے۔

ابو نعیم اور عقیلی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہوازن میں مکہ کی غلام کو حسین بن علیہ مالک بن عوف نے ہوازن کی طرف سے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھیوں کے احوال کی جستجو کے لئے تین آدمی بھیجے ہوازن کو حکم دیا کہ مسلمانوں کے لشکر کے اندر انجینس جا نہیں (اور ہر ایک دشمن کے حوالے کی جستجو کرے) ایک جا سوں مسلمانوں کے لشکر سے انہیں آئے تو ہر ایک کا ہوا جو بڑے (بندہ) ایک ایک دور ہاتھ (یعنی سب نے سکت خوف زدہ ہوئے تھے) مالک نے پوچھا کہ تمہاری یہ کیا حالت ہے جا سوں بولے ہم کو کچھ کوئے خود سے آدمی اپنی کھوڑوں پر سوار کھانے دینے لگا اور کچھتے ہی ہم بے سکت ہو گئے اور وصال ہو گئی تو ہم دیکھ رہے ہو خدا کی قسم اور ہری جنگ زمین کے ہندو سے کسی ہونے آہن والوں سے ہم کو لڑنا ہوا مالک نے کہا تنگ ہے تم تمام اہل لشکر سے زیادہ بزدل ہو مالک نے سنا تو گھبرا کر بایاں کو اندیشہ ہوا کہ ان کا یہ خوف نہیں لشکر میں نہ کھیل جائے۔ پھر جو لوگوں سے کہا مجھے ایک جیلا آدمی بتاؤ (جو بیانی کے ساتھ حق احادیث فرمایا کرے) سب نے ایک شخص کا انتخاب کر دیا وہ شخص (جا سوں) کرنے سے گئے گئے جب وہاں کی جو اس کی بھی وہی حالت تھی جو اس سے پہلے داس تینوں آدمیوں کی تھی اور اس نے بھی وہی ہمت کی جو پہلے آدمیوں نے کی تھی۔

محمد بن عمر کا بیان ہے دو تہائی رات گزرنے کے بعد مالک نے آدمی حسین میں اپنے ساتھیوں کی ترتیب اور صف بندی کی یہ راوی بڑی خوفناک تھی۔ اس میں بکثرت گماناں اور تنگ راستے تھے مالک نے اپنے آدمیوں کو ان گھاناؤں اور تنگ راہوں میں پھینکا دیا اور ان کو حکم دیا کہ سب یکدم حملہ کریں رسول اللہ ﷺ نے بھی اپنے ساتھیوں کو تر کیا اور صبح کو ان کی صف بندی کی بعض نے لڑ بھر سے قائم کئے اور بعض نہیں دوزخ میں خود اور بکتر سے آگست ہوئے اور لشکر کی صفوں کے ساتھ چکر مارتے کیا اور حکم پھر کر بعض کو بعض کے آگے پیچھے کیا پھر سب کو جنگ پر آمادہ کیا اور غرض کی خوش خبری دی بشرطیکہ لوگ۔ پچھل سے ثابت قدمی کی ساتھ حمہ رہیں۔ خالد بن ولید کو نبی سلیم کی قیادت سپرد کی، خالد کو اور اہل مکہ کو آگے بڑھایا۔ لشکر کے تین حصے کے ہمراہ، میر ولید، قلیب (دو ایک ہاڑ دیاں باز و دروہل) قلیب میں خود ہے۔

ابو الشیخ کا کہنا کہ ہوازن اور ابن مردود نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح بھی قرار دیا ہے کہ جب حسین کے والد عذر وہاں کے تیج ہو گئے تو ان کو اپنی کثرت پر ایک طرح کا کچھ لڑا دیا اور لوگ کہنے لگے بھنے اراج ہم فرمایا

گئے۔ بڑوں کی روایت میں آیا ہے کہ ایک انصاری نو جوان نے کہا تھا آج تعدلو کی کمی کی وجہ سے ہم مغلوب نہ ہوں گے اور جو اس مقابلہ ہو گا دشمن شکست کھا کر ہتھیار چھوڑ کر بھاگیں گے۔ یوں یمن میں کفر کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو لوگوں کا یہ قول اور کثرت تعدلو پر غور و فکر ہوا۔ ابن الدرد نے یمن کا بھی یہی قول نقل کیا ہے اس جگہ کہ کثرت تعدلو سے یمن مراد ہے (یعنی تعدلو کے بارے میں لوگوں کا یہ گمان کہ یمن کی کثرت برائو اور خوش ہوگا۔)

فَاَنَّهُ نَفْعٌ لِّكُمْ شَيْءٌ اَوْ هُنَّ عَلَيْكُمْ اَلْاَرْضُ يَنْزِلُ عَلَيْهَا غَيْثٌ ثُمَّ يَخْرِجُ مِنْهَا نَبَاتًا كَثِيرًا ۝

شاید یعنی تعدلو کی کثرت نے تم کو کچھ نفع نہیں پہنچایا۔ تعدلو کی کثرت دشمن کے معاملہ میں بھروسہ نہیں آتی۔ بلکہ بہت ہی مصلحا و محدود ہے۔ اور اب بھی تم سے یہ جانی جاوے کہ قرآن مجید نے کے علماء و معاصرت کا مضمون ظاہر کر رہی ہے یعنی قرآن ہونے کے ساتھ بھی زمین میں تعدلو کے لئے اطمینان سے غصہ کرنے کی جگہ نہ تھی تم پر ان خوف پھیلائے امن و قرار کی کوئی جگہ نہ تھی۔ تم ولینہ پھر تم نے دشمن کو چھوڑ دیا یہ قطب میں مسلمانوں سے ہے جو ہر ہتھیار کو بھانگ کھڑے ہوتے تھے۔ مگر یمن یعنی شکست کھانہ اور بار اقبال کی خد ہے یعنی پیچھے کو جانے۔

ابن اسحاق امام احمد اور ابن حبان نے حضرت جابرؓ کی روایت سے اور ابو یوسف و محمد بن عمر نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے۔ حضرت جابرؓ نے فرمایا جب وادی حنین کے سامنے آئی تو تم خوفناک راوی سے تیش کی طرف گئے راویوں میں اختلاف اسے تنگ مقامات اور گھاٹیاں تھیں دشمن کے قوی ہم سے پہلے وادی میں گھانٹوں، مٹی، مقامات اور تنگ جگہوں میں جمپ گئے تھے اور حملہ کرنے کے لئے تیار ہو گئے تھے۔ ہم نیچے کو اتاری رہے تھے اور کوئی شہر بھی نہ تھا کہ یکدم فوجی دستوں نے ایک آوی کی طرح یکدم ہم پر حملہ کر دیا۔ پھر انداز تھے۔ حضرت انسؓ نے فرمایا وہاں کی طرف سے جو چیز ہمارے سامنے آئی ایسی تھی کہ دشمن میں نے اس زمانہ میں کبھی دیکھی ہی نہ تھی۔ دشمن کی کثرت تھی اور لوگ عورتوں بچوں اور جانوروں کو بھی لے کر آئے تھے۔ انہوں نے سفید بیدی اس طرح کی تھی کہ عورتوں کو لونگوں پر سوار کر کے سردیوں کی رفتاروں کے پیچھے کر دیتے۔ پھر اونٹوں، گایوں اور بکریوں کو ان کے پیچھے جمع کر دیتے۔ ان کا خیال تھا کہ ان طرح وہ نہیں بھاگیں گے۔ اور سے کچھ گالی گالی جھڑپتے تھے۔ آئی ہم سمجھے وہ قوی ہیں جب ہم راوی سے تیش میں آئے۔ صبح کے کا وقت تھا۔ داری غصت کی حالت میں کچھ دے راوی کے تنگ راستوں اور گھاٹیوں سے نکل کر ایک شخص کی طرح یکدم ہم پر حملہ آور ہوئے۔ جس کی وجہ سے بنی سلیم کے اگلے سوار ہر ہتھیار کر پھاڑ چکے۔ راوی کے پیچھے ان کے پیچھے راوی کے پیچھے راوی کے پیچھے کھانہ بھانگ کھڑے ہوئے۔ کسی طرف مڑ کر بھی نہیں دیکھا اور غور نہ کیا تھا کہ ہم میں سے کسی کو اپنا ہاتھ بھی نہیں سوجھا تھا۔ حضرت جابرؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ (قلب سے) کہ میں جب مت گئے پھر فرمایا لوگو! میری طرف آؤ۔ میں خدا کا رسول ہوں۔ اسی محمد بن عبد اللہ ہوں۔

بخاری میں انسؓ کی تیش میں راوی اور بخاری نے بروایت ابن اسحاق بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت بروایت عذیب سے کہا ابو عذیب کہ آپ حنین کی لڑائی میں بھاگ گئے تھے حضرت بروایت عذیب سے فرمایا میں خدا کی قسم راوی کے پیچھے نہیں پیچھری تھیں جو صحابہ کرام تھے ان کے پاس زیادہ ہتھیار تھیں تھے اور مقابلہ ہوا پھر انداز قوم سے جن کا کوئی حق (زمین پر) نہیں کرنا تھا۔ جب ہمدان سے مقابلہ ہوا اور ہم راوی پر حملہ کیا تو وہ بھاگ۔ اگلے لوگ بل غصت کی طرف متوجہ ہو گئے اسے میں وہ ہو گئے تھے۔ کہ ساتھ ساتھ آگے۔ پھر کیا تھے ہمدان کی دل سے کوئی تیر خلا نہیں کرنا تھا اس حالت میں اور رسول اللہ ﷺ کے سامنے آگئے۔ مسعودی نے فرمایا کہ سوار تھے۔ ابو موسیٰ نے فرمایا کہ گام آگے سے بھاگتے ہوئے تھے۔ تب فوراً ہتھیار سے راوی سے دھمکی اور نصرت اللہ کے طلب کار ہوئے اور فرمایا کوئی جھوٹ نہیں میں اللہ کا سچائی ہوں۔ میں ابن عبد العلی ہوں (یعنی عبد اللہ بن عبد العلی کا بیٹا ہوں)۔ ابن اسحاق کی دوسری روایت میں آگے کہ حضرت بروایت عذیب سے فرمایا وہ جب ہم سے ملے ان پر ہاتھ تو ہم حضور کے ذریعہ سے اپنا چہرہ کرتے تھے (یعنی رسول اللہ کے پیچھے آ جاتے تھے) ہم میں زیادہ راوی تھے وہ ہوتا تھا رسول اللہ

کے برابر کھڑا ہو یعنی رسول اللہ ﷺ جس طرح آگے دوتے اسی طرح وہ بھی حضور کے برابر کھڑا ہوا تاہم آگے کی صف میں بغیر آگے کھڑا رہا۔

ابن اسحاق کا بیان ہے جب مسلمان تہذیب ہو گئے تو مسلمہاں میں سے جن لوگوں کے دلوں میں اسلام سے بغض تھا اور بظاہر وہ مسلمان ہو گئے تھے، انہوں نے ساتھ آگے تھے، اچھے بنو یہاں کرتے تھے، ابو سفیان کا سلام بھی اس وقت تک نہیں دیا تھا، مشکوک تھا اس لئے اس نے کہا یہ شکست خوردہ لوگ سسر سے دور نہیں رہیں گے، جبکہ ابن مسعود بقول ابن عباس لکھا کہ ابن مسعود جو صفوں میں امیر کا اخیالی بھائی تھا کما آج جاوے حقیقت ہو گیا یہ صفوں میں اس وقت تک اگرچہ مشرک تھا اور اس میدان کے اندر تھا جو رسول اللہ ﷺ نے (فور کرنے کے لئے اس کو دے دی تھی لیکن جبکہ کے جواب میں کہنے لگا غامض رہا وہ خدا کی قسم قریش کے کسی آدمی کے ہاتھ سے اگر میرے تہہ لگ جائے تو اس سے بہتر ہے کہ ہولان کے کسی آدمی کے ہاتھ سے لگے۔

ابن سعد ابن مسعود نے عبد المطلب بن عبد اللہ کی روایت سے اور طبرانی نے ابی ہاشم ابن مسعود اور ابو نعیم نے عمر مری روایت سے بیان کیا کہ شیبہ بن عثمان نے کہا کہ فتح کے سال جب رسول اللہ ﷺ زبردستی کہ میں داخل ہو گئے اور مکہ کو فتح کر کے حنین کے جہاد کو گئے تو میں نے سوچا کہ مجھے بھی قریش کے ساتھ ہولان کی طرف چل دینا چاہیے، تاکہ ہولان سے جب مسلمانوں کی (تھکن کی جنگ ہو اور) محکم سمجھا ہو تو محمد کی طرف سے شکست کا موقع اگر میں ان پر حملہ کر دوں۔ مجھے اپنے باپ کی جس کو جزوہ نے قتل کیا تھا اور ان کی اور میں نے کما آج میں محمد سے اپنا اور تمام قریش کا انتقال لے لوں گا اور اگر سارا عرب و قوم بھی محمد کے پیچھے ہو جائے تب بھی میں ان کا اپنا نہیں کر دوں گا۔ چنانچہ روٹی کے وقت سے ہی تاک میں لگا ہوا ہر برابر میرا حوصلہ ہر جتنی جاتا تھا جب رسول اللہ ﷺ کے سامنے بھیجنا کفر سے ہوئے تو میں (حملہ کا موقع تھا) شکر کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی دائیں طرف گیا میں نے دیکھا کہ وہاں پہلے زور پڑنے لگا تھا، میں نے دیکھا کہ یہ لوگ پہلے پہل ہولان کی مدد کر رہے تھے۔ پھر میں بائیں طرف سے گیا اور ہولان سے حارث بن سنان بن سنان سے مل گیا یہاں تک کہ مجھے چپا کے بیٹے میں نے بھی ان کو ہر گز بے حد نہیں چھوڑا۔ پھر میں پیچھے سے گیا اور تمہارے منہ کرنے سے یہ اتفاق ہوئی کہ میں نے دیکھا میرے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان بجلی کی طرح آگ کے شعلے چمک رہے ہیں مجھے دلا کہ کہیں مجھ پر نہ آؤں اور اپنی نظر جاتے رہنے کے خوف سے میں نے آنکھوں پر ہاتھ رکھ لیا اور پچھلے قدموں پر ہاتھ لٹکا کر (اللہ کی طرف سے) ان کی حفاظت کی جارہی ہے۔ آپ ﷺ نے میری طرف رخ پھیرا اور فرمایا شیبہ میرے قریب آؤ، میں قریب تھا گیا۔ آپ نے اپنا ہاتھ میرے سینے پر رکھ کر کہا اے اللہ اسے شیطان کو دور کر دے میں نے فوراً اپنا سر اوپر اٹھا تو آپ کی صورت مجھے ایسے غول آنکھوں اور دل سے لگی زیادہ دیر نہ ہو گئی کہ کھائی دینے لگی پھر فرمایا شیبہ کا رخ دوسرے لڑے میں فوراً آپ کے آگے بڑھ گیا اور خدا کی قسم میری یہ خواہش ہو گئی کہ آپ کو ہر گز سے بچانے کے لئے اپنی جان قربان کر دوں جب ہولان کو شکست ہوئی اور رسول اللہ ﷺ اپنے پرانے اور ابھی نثریت لے آئے تو فرمایا شکر ہے اس اللہ کا جس نے تم کو جو پہچانی چاہی (یعنی تم کو چونکہ ایمان عطا کر دیا) پھر آپ نے وہ نیت بیان فرمادی جس کا میں نے نوادہ کیا تھا، اسلئے اللہ علیہ وسلم۔

محمد بن عمر کی روایت ہے کہ حضرت نصر بن حارث نے فرمایا اللہ کا شکر ہے کہ اس نے ہم کو عزت اسلام دے کر سر فرما کر فرمایا اور محمد ﷺ کو بھیج کر ہم پر ایمان کیا اور ہم اس (شکر) پر نہیں مرسے جس پر اللہ سے باب دلا ہوا ہے۔ دعویٰ ہے یہ حوین حدیث ذکر کی جس کے آخر میں ہے کہ حضرت نصر نے فرزند میں قریش کے کچھ دشمنان کے ساتھ جو اس وقت تک اپنے ہاتھ پر آتا تھا تھا۔ انہیں انہیں میں ابوسفیان بن حرب، سفیان بن امیہ اور سہیل بن عمرو بھی تھے، ہولان کو یہ تھا کہ اگر محمد کو شکست ہوئی تو ان کو لوٹنے والوں میں ہم بھی شامل ہو جائیں گے ہم مشرکوں کے (دائرہ کے اندر رہتے ہیں) بھی خواہ تھے۔ جب انہوں نے ہولان کا امن سامنا ہوا تو ہولان نے ہیکار کی حملہ کر دیا۔ ہولان خیال ہو گیا کہ مسلمان اس حملہ کو نہ سہہ سکیں گے ہم

محمد بن عمر کی روایت سے کہ خنسن کے دن جب لوگ رسول اللہ ﷺ کا ساتھ بیٹھ کر بھاگ گئے تو آپ نے حضرت حارث بن نعمان سے فرمایا: اے کشتے لوگ! اپنی جہت کو مڑ رہے۔ حضرت حارث کا بیان ہے میں نے اپنے دائیں بائیں دیکھ کر عرض کیا سو یہاں گئے مگر مجھے یہ معلوم نہ تھا کہ یہ لوگ کئی میں سوئی تھے یہ تو اس وقت معلوم ہوا جب ایک روز مسجد کے دروازہ کے پاس رسول اللہ کو جبرئیل سے ملنے پہنچے تو انہی کے کرنے میں نے سنا اور جبرئیل نے پوچھا: محمد یہ کون ہے حضور ﷺ نے فرمایا یہ حارث بن نعمان ہے جبرئیل نے کہا یہ وہی ہے جو خنسن کے دن سو بہت قدم رہنے والوں میں شامل تھا رسول اللہ ﷺ نے حضرت مدینہ کو اس گفتگو کی اطلاع دی حارث نے عرض کیا میں تو یہ سمجھا تھا کہ وہ یہ کئی آپ کے ساتھ کفر سے ہیں۔

نوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ثابت قدم رہنے والے صرف پندرہ آدمی تھے۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ذیل کے اشعار میں ظاہر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ثابت قدم رہنے والے

وَمَنْ كَذَّبَ عَنْكَ فَأُولَٰئِكَ أَوْلَاهُ
وَمَنْ كَذَّبَ عَنْكَ فَأُولَٰئِكَ أَوْلَاهُ
وَمَنْ كَذَّبَ عَنْكَ فَأُولَٰئِكَ أَوْلَاهُ
وَمَنْ كَذَّبَ عَنْكَ فَأُولَٰئِكَ أَوْلَاهُ

آدم نو آدمیوں نے رسول اللہ ﷺ کی مدد کی اور آپ کو چھوڑ کر جبر بھاگ گئے اور پھٹ گئے اور ہرے دوسرے آدمی نے موت کا مقابلہ اپنی جان سے کر دیا رسول اللہ کی راویں اس کو جوہر کو پہنچا اس پر اس نے دروازہ کا ہلکا ہلکا کیس کیا۔
صحابی نے کہا یہ زیادہ صحیح ہے اس سے زیادہ خدا کا جس نے ذکر کیا ہے۔ شاید نہ بھاگے واہوں کی فرست میں اس نے ان لوگوں کو بھی شہر کر لیا جو لوگ کہہ رہے تھے اس دروازہ پر چار عورتیں بھی پہنچی جگہ جگہ رہی تھیں ام سلمہ بنت سلم، ام سلمہ، ام سلمہ، ام سلمہ۔

اس کے بعد اللہ نے رسول (کے)
قلب پر اور مومنوں (کے) دلوں پر ایسی نازل فرمائی۔ سیکھتے سے مراد ہے اللہ کی رحمت جس کی وجہ سے لوگ تم گئے اور محفوظ رہے۔ مومنین سے مراد وہ مسلمان ہیں جو شکست کھا کر تہتر ہو گئے تھے۔ رسول اللہ کا کہنا کہ اس وجہ سے کیا کہ رسول اللہ کی وفات گرائی کی برکت اور آپ کے وسیلہ سے ہی شکست پڑے والوں پر اللہ کی رحمت نازل ہوئی تھی اور چونکہ رسول اور مومنین کے اصول ایک ایک تھے اس لیے علی کو بھی ایک ایک دوہرا ذکر کیا۔

بعض کے نزدیک مومنین سے مراد وہ مسلمان ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ثابت قدم رہے بھاگے نہ تھے، یہی سبھی نے دلائل میں اور طبرانی و حاکم و ابونعیم نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا ہے، حضرت عبداللہ نے فرمایا مومنین کے دین میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا جب لوگ حضور ﷺ کو چھوڑ کر بھاگ پڑے تو میں اسی ۸۰ مسلمانین و انصار کے ساتھ ثابت قدم رہا تقریباً اسی ۸۰ قدم ہم بھی اپنے قدموں کے بل بوتے پر تھے مگر ہم نے دشمن کو پہنچنے نہیں دی تھی، انہی (اسی ۸۰ آدمیوں) پر سیکھتے کا نزول ہوا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ دونوں راہوں میں پاؤں ڈالے شجر پر کھڑے ہو گئے اور دونوں ہاتھ اٹھا کر کہنے لگے اے اللہ مجھے تجھے دلائیہ دیتا ہوں اس وعدہ کا جو تو نے مجھ سے کیا تھا اے اللہ! ان کو ہم پر غالب نہ ہونا چاہئے پھر حضرت عباسؓ سے فرمایا عباس! اپنا کھانا لے کر وہ انصار لے کر کے درخت (کے) نیچے بیعت کرنے کو بلا لے سورہ بقرہ والو! حضرت عباسؓ بلند آواز کوئی تھے، آپ کا بیان ہے میں نے کوئی آدمی آواز سے ندا کی انصار کہاں ہیں۔ کھار کے درخت (کے) نیچے بیعت کرنے کو لے کہاں ہیں۔ سورہ بقرہ والے کہاں ہیں جو اس ہی انصار نے میری آواز سنی خدا کی قسم وہ اپنے رسول اللہ ﷺ کی طرف مڑ کر آگئے جیسے انہیں اپنے پیچھے کی طرف مڑ جانی ہیں۔

عثمان بن ابی شیبہ کی روایت میں حسب صراحت جھیلو لغوی آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عباسؓ مساجد میں کو بیچ کر

آواز دو جنہوں نے (موسیٰ کے سوا) اور خست کے نیچے بیعت کی تھی اور انصار کو پکارا جنہوں نے (مساجد میں) اور رسول اللہ ﷺ کو (گھرانے دینے اور ہود کی (میں) بنے آواز دی انصار فوراً لوٹ پڑے گاؤں کے لئے ہم حاضر ہیں ہم حاضر ہیں انصار کا رسول اللہ ﷺ کی طرف سڑک آتا ہاں لکھا تھا جس طرح لوٹ اپنی نواہی (پیارے) بھگ جاتا ہے۔ یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ ساری سے لڑا آخر رسول اللہ ﷺ کی حفاظت کے لئے انصار کے بیڑے مجھے کافروں کے ہر چھوٹے سے بھی زیادہ خوفناک معلوم ہونے لگے۔ ابو بکر علیہ السلام نے قابلِ اعتمادہ کے ساتھ حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنہیں کے دن ایک کھجور کا ٹکڑا لے کر کافروں پر پھینک دیا اور فرمایا اب کعبہ کی قسم یہ شکست ہائے اس روز رسول اللہ ﷺ کے سامنے حضرت عائشہؓ نے بڑی خست جنگ کی۔

ابن سعد ابن ابی شیبہ احمد ابو داؤد نور بن دینار نے بروایت ابو عبد الرحمن بن یزید فری (جن کا نام کرز تھا) ایک طویل حدیث کے ذیل میں بیان کیا کہ مسلمان پشت دے کر بھاگ پڑے جیسا کہ اللہ نے فرمایا ہے اس وقت رسول اللہ ﷺ فریاد سے تھے لوگو! میں اللہ کا بندہ اور ان کا رسول ہوں بھگڑو! مجھ سے لڑ کر خد میں کھس گئے اور جو شخص حضور سے فریاد قریب تھا اس نے مجھ سے بیان کیا کہ آپ ﷺ نے ایک لب مٹی سے کرد شتوں کے چرواں کی طرف پھینکی اور فرمایا چہرے مڑ گئے۔ مٹی میں عطاء اکابر ہیں جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے مقابل تھے ان کی کولاد نے مجھ سے بیان کیا کہ ہر بے باپ کہتے تھے کہ ہم میں سے ہر ایک کی آنکھیں اور سر خاک سے بھر گئے اور آسمان کی طرف سے ہم نے ایک ایسی جھنجھٹاٹ مٹی جیسے کسی فشت میں لوہے کے گرنے سے ہوتی ہے۔ غرض اس طرح اللہ نے ان کو شکست دے دی۔

اور اللہ نے ایسے لشکر ابھرنے جو جنہیں دکھائی نہیں دیتے تھے۔ ابن ابی حاتم و اسلم بن حنظلہ رحمہما نے بیان کیا ہے کہ وہ لشکر ملائکہ کا تھا۔ سعید بن جبیر نے بیان کیا کہ جنہیں کے دن اللہ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کی اور ان کے بھائی بزرگ نشان زدہ فرشتوں کو بھیج کر کہی تھی۔ ابن اسحاق ابن اللہ و ابن مردودہ ابو نعیم اور بیہقی نے حضرت جبریلؑ سے بیان کیا ہے کہ فرشتوں کی شکست سے پہلے جب لوگ لڑ رہے تھے میں نے ایک سیاہ چادر آسمان کی طرف سے آتی دیکھی جو آکر لوگوں کے سامنے گر گئی، میں نے دیکھا کہ (اس چادر کے اندر سے) سیاہ بڑے فرشتے آتی ہیں کہ ہر ایک کو دہلی بھر مٹی۔ پھر مجھے خیال ہوا کہ شاید ملائکہ ہیں پس میرے دیکھتے دیکھتے فرشتوں کو فوراً شکست ہو گئی۔ محمد بن عمر نے بروایت محمد بن عبد اللہ بن یزید بیان کیا ہے کہ مشرک انصار کہتے تھے ہم نے اس روز زیادہ چادروں کی طرف سے برسات آسمان سے گرتی ہوئی کوئی چیز دیکھی دیکھتے یا جس کے بکثرت چوڑیاں یکدم (دوڑی میں) پھینک گئیں ہم ان کو اپنے کپڑوں سے جھانکے لگے اس کے بعد فوراً اللہ کی مدد سے ہم فتاح ہو گئے۔ سعد بن مسد میں اور بیہقی و ابن عساکر نے ام رکن کے آزاد کو کہ غلام عبد الرحمن کا بیان نقل کیا ہے: عبد الرحمن کا بیان ہے کہ مجھ سے ایک شخص جو جنگ جنہیں میں بحالت شرک موجود تھا تھا کہ جب ہر واقعہ صحابہ سے ہوا تو وہ اتنی بڑی بھی مقابلہ نہ نہیں کرتے تھے وہ یہ کہی کہ اتنی جاتی ہے۔ مٹی بکھر کر بھاگ رہے تھے سے ان کو کھدیراتے چلے ایک جنگ پھر ہر سوار ایک شخص مقابلہ پر آیا۔ دیکھا تو رسول اللہ ﷺ تھے، دوسری روایت میں آیا ہے کہ ہزاری اور رسول اللہ ﷺ کے دور میں ان کے گودے گودے سے خوب سورت نوک و کلے نظر آئے جنہوں نے ہم سے کہا چہرے ہلا گئے لوٹ جاؤ ہم فوراً لوٹ پڑے انہوں نے ہادی شکیں کسی لہجے میں ڈر کر قہار کر لیا اور یہ وہی تھے۔

ابن مردودہ نے بیان کیا کہ حضرت شیبہ بن عثمان یحییٰ نے کہا میں جنہیں کے دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلا تھا میں نے نہیں نکلا تھا کہ میں مسلمان ہو گیا تھا بلکہ اس لئے نکلا تھا کہ ہوں کافر پیش پر غالب تو مجھے پند نہیں تھا میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ میدان میں کڑا ہی تھا کہ اہل کفر و زل پر کچھ سوار تھے، ان کا کہنا: اے یہ کافر! میں نے کہا، رسول اللہ ﷺ مجھے اہل کفر سے نکلے آ رہے ہیں، فرمایا شیبہ یہ تو صرف کافر کو نکلے گئے ہیں پھر آپ نے اہتمام مجھ میرے سینے پر ہار اور فرمایا اللہ شیبہ کو ہدایت کر خدا کی قسم ایسا تین بار کہہ لیں کہ ہم دوسری بار ہی آپ نے اہتمام مجھ میرے سینے سے نہیں اٹھایا تھا

آج سے جو لوگوں نے فطرت میں ہی فطرت کو پہلی اور پھر خدا کی طرف چلے گئے اور جو لوگ گمراہی میں چلے گئے ان کا بچھا لینا
 کیا گیا اور یہ ہیں جن کو شیخ مسلمی نے اردو میں ہمس کو لکھ کر دیا۔
 ہونے کا بیان ہے جب مشرک شکست کھا کر پینے دے کر بھاگے تو فوج اس پیچھے رہی ان کے پیوی بچے اور عورتیں تھیں
 رسول اللہ ﷺ نے ایک انصاری آدمی کو جس کا نام ابو عامر تھا لشکر کا کھڑے بنا کر اٹھان کو بھیجا۔ انہیں فوج کی مشرکوں سے
 لڑائی ہوئی اور یہ ہیں ہمس اور ان مشرکوں کو شکست ہوئی مسلمانوں نے ان کے پیوی بچوں کو قید کر لیا۔ مالک بن نوفل انصاری
 بنی حنفہ کے مخالف تھا اور وہاں قلعہ بند ہو گیا اور اس کے جانور اور لقمہ حیاں کر قدر ہو گئے۔ مسلمانوں کا اس پر ابو عامر بھی شہید
 ہو گیا۔ اہل مکہ نے جب دیکھا کہ اللہ نے اپنے رسول کو نصرت اور اپنے دین کو غالب کر دیا تو ان میں سے بکثرت آدمی مسلمان
 ہو گئے۔ بنی نضیر جو صحابی تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو جوڑا دے جانے کا حکم دیا حکم کی تعمیل کی گئی یہاں تک کہ خانہ
 کے باہر دست دھواں ہو کر خدا حضور ﷺ بھی جوڑا آگئے۔ ابن سعد اور مولف العبد نے لکھا ہے کہ قیدی جو ہزاروں
 ۳۴ ہزار اور بھیج کر یہاں چاہیں ہزاروں سے زائد تھیں اور ہزار ہزار عورتیں جاندی تھیں۔ عبد الرزاق نے سعید بن مسیب کی روایت
 سے لکھا ہے کہ اس روز جب ہزار ہزار عورتیں لڑکے قید کئے گئے اور ابو سفیان بن حرب کو مال قیمت کا گھبراہٹ مقرر کیا گیا اور وہی
 نے کہ یہ بلی بن ابراہیم خود ہی کو اور ابن اسحاق نے کہ مسعود بن عمر غفاری کو گھبراہٹ قیمت مقرر کیا گیا تھا اور خود رسول
 اللہ ﷺ نے فوجی چھوڑی اہل انی نصرت کے لوگ اپنے قلعہ پر چڑھ کر قلعہ بند ہو گئے۔ یہ قلعہ عرب کے سارے قبیلوں میں
 ہے تفسیر قلعہ کے اور انہوں نے جو تیر انداز مقرر کر دیے جنہوں نے دور درازوں پر تیر ہر سائے شروع کر دیے اور جو
 لوگ قلعہ کے قریب پہنچ گئے تھے وہ روٹ گئے میں تپائی ہوئی چنگاریاں برساتی ہوئی لوہے کی چھریاں پھینکتے تھے اتنی کثرت
 سے انہوں نے تیر ہر سائے کہ معلوم ہوتا کہ آگ لگتی رہتی ہے بہت مسلمان زخمی ہوئے اور بارہ آدمی شہید ہو گئے اور رسول
 اللہ ﷺ ان جگہ پر چڑھ گئے یہاں بنی نضیر کے مسلمان ہونے کے بعد مسجد بنادی ہے۔ عمرو بن اسیر ثقفی نے جو آخر میں
 مسلمان ہو گیا تھا بنی نضیر سے کہ اگر محمد میدان میں نکل کر دو ہزار جنگ کی دعوت دے تو کوئی (کسی مسلمان سے
 دو ہزار لڑنے کے لئے پانچ سو نکلے جب تک وہ یہاں پڑے وہیں پڑا رہے وہاں چار حضرت خالد بن ولید نے میدان میں نکل کر
 اپنے حریف کو طلب کیا تو کسی نے ان سے جو کچھ بھی کہنا تھا کہ تم اپنی سب بھی کوئی نہیں تیرا ایک عبد مالک نے کہا
 کوئی تمہارے مقابلہ پر نہیں اترے گا۔ تم قلعہ کے اندر ہی رہو۔ تم نے ہر سوں کے لئے کھانے پینے کی چیزیں رکھ
 بیٹھوڑی ہیں جب یہ راتیں ختم ہو جائے گا اور تم اس وقت تک یہاں پڑے رہو گے تو ہم سب کے سب نکل کر تمہاروں سے
 تمہارا مقابلہ آخر دم تک کریں گے انا رسول اللہ ﷺ تیروں سے ان کا مقابلہ کرتے رہے اور وہ بھی قلعہ کے باہر سے تیر
 بھیجتے رہے۔ وہاں ہار نکل کر نہیں آئے بنی نضیر کے تیروں نے بہت لوگ زخمی ہوئے اور ایک دعوت شہید بھی ہو گیا۔ ابن
 اسحاق اور محمد بن عمر کا بیان ہے کہ مشاکبہ تھے رسول اللہ نے اعلان کیا کہ غلام قلعہ سے اتر کر ہمارے پاس آجائے گا وہ آزاد
 ہے چنانچہ دست بگمہ ڈانڈا لوگ قلعہ سے نکل کر آ گئے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو آزاد کر دیا۔ محمد بن عمر کا بیان ہے کہ
 رسول اللہ ﷺ نے صحابہ سے مشورہ کیا حضرت سلمان فارسی نے عرض کیا میری رائے میں گو چھن قلعہ کے نکلے پر پھر
 ہر سائے جائیں دور اسلام میں (مسلمانوں کی طرف سے) ایسے کئی گو چھن لگائی گئی جس سے پھر بھیجے گئے رسول اللہ ﷺ نے
 عمر و بن قوت کے انگریز کی بیٹیوں اور گھوڑوں کے درخت کاٹ دیئے جائیں۔ آپ ﷺ نے ہر مسلمان کو اس کو دیا کہ اگر درخت
 زخمی کر کے اور باغ بنیلے (خجور کی) قلعہ کر دے، مسلمانوں نے یہ دور کثرت درخت کاٹنے شروع کر دیے۔ بنی نضیر نے
 پھر کہا کہ اہل انی میں سے جو کچھ ہمارے قلعہ میں تھا وہاں سے لے کر ان کے قلعہ کے قلعہ کے قلعہ کے قلعہ کے قلعہ کے قلعہ کے
 پھر ورتیاں ہیں۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت ابو بکر سے فرمایا میں نے
 خواب دیکھا کہ انہوں سے ہزاروں ایک ہزار لاکھ دین میں جیتا گیا ایک مرد نے ان کو دیکھ لیا اور یہاں میں جو کچھ تھا اس کو

فرمایا حضرت ابو بکر نے عرض کیا میرے خیال میں اگر آپ وہ چیز نہیں پا سکتے جو آپ کو مطلوب ہے (یعنی طائف کا قلعہ) تو
 دو جا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اور میں (یعنی) یہ نہیں سمجھتا۔
 حضرت ابو بکر روٹ کر روایت میں آیا ہے کہ جب طائف کے حاصرہ کو وہ اون گزر گئے تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت نوفل
 بن عبدیہ کو بھی سے حضور کو کیا اور فرمایا نوفل اس جگہ ٹھہرنے کے متعلق ہمدردی کر لائے۔ نوفل نے عرض کیا یا رسول اللہ
 اگر عسکری بحث کے اندر ہے اگر آپ یہاں پہنچے تو میں سے وہ (یعنی یہ کسی اس کو پکڑ نہیں گئے اگر مجھوں میں سے تو یہ کو مڑی آپ کو
 نہ رتہ چٹا سکتی کہ ہتھول چٹا حضرت عمرؓ حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے طائف کا حاصرہ کر لیا اور پہنچے
 حاصل نہ ہوا تو فرمایا انشاء اللہ ہم کل لوٹ جائیں گے۔ صحابہ کو یہ بات شوق ہوئی اور وہ کہنے لگے آپ یوں عمارت سے ہیں ہمیں
 حاصل کر بھی نہ سکے۔ حضور ﷺ نے فرمایا (اچھا) کل صبح کو نکلتا چنانچہ دوسرے دن صبح کو حجاب رکھ کر عتقت جنگ کی طور خوب
 زخمی ہوئے (مگر قلعہ فتح نہ ہوا) حضور نے فرمایا انشاء اللہ کل صبح ہم لوٹ جائیں گے اب یہ بات لوگوں کو پسند آئی حضور یہ دیکھ کر
 جس کیجئے۔

صحابی نے ذکر کیا ہے کہ طائف فتح ہوا یہ مسلمان شہید ہوئے۔
 حضرت عمرو بن لوہی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا (کل لوٹ جئے) کے لئے چھوڑے جائیں صبح ہوئی تو آپ نے
 اور صحابہ نے کھرج کر دیا اور لوٹنے کے لئے سوار ہو گئے تو دعا کی اے اللہ ان کو ہدایت کر۔ اور ہم کو ان کی مشقت سے بچالے
 (یعنی ان کے دلوں میں ایمان داخل دے تاکہ ہم یہ جگہ نہ کر سکیں اور ہم پر ہر نظر کشی نہ کریں)۔ ترجمہ فی حضرت جابر کی
 روایت سے کھلے پور اس کو حسن کہا ہے کہ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ تینت کے حیران نے ہم کو جلا دالا۔ آپ ان کے لئے پور
 دعا کر دیجئے۔ حضور ﷺ نے دعا کی اے اللہ تینت کو ہدایت کر اور ان کو ایمان دے کر لے آئے۔
 ابن اسحاق کی ایک روایت میں آیا ہے کہ طائف کا حاصرہ عسکریات دین کے قریب قریب رہا۔ دوسری روایت سے میں بھی
 روات سے کچھ کو یہ حدیث کا حاصرہ بتاتی ہے۔ بعض نے میں ان کہا ہے بعض کے نزدیک دس دن سے کچھ زیادہ حاصرہ رہا۔ ابن
 عمرؓ نے کہا تھا ایک صحیح ہے۔ ابومحمود مسلم نے حضرت انسؓ کی روایت سے کھلے ہے کہ مسلمانوں نے چالیس دن طائف کا
 حاصرہ کیا تھا۔ یہ میں ان روایت کو غریب کہا ہے۔ ابوہی نے تصانیف میں کہ جتنی دن باقی تھے انھی روز حاصرہ رکھا یعنی
 شہر کے محبت کے تو وہ دن باقی تھے میں حاصرہ جاری نہ کیا۔ جب ان وعدہ کیا تو چونکہ یہ عید حرم کا تھا (اس میں جنت و
 اید ال حرم تھی) اس لئے حاصرہ بالخاصہ روک آئے۔ میں کہتا ہوں کیا بات ابن عمرؓ کے قول کے موافق ہے۔ بعض لوگ قائل
 ہیں کہ وہ دن تیس دن میں تھا۔ اس لئے حاصرہ بالخاصہ روک آئے۔ میں کہتا ہوں کیا بات ابن عمرؓ کے قول کے موافق ہے۔ بعض لوگ قائل
 آئے یہ قول وہ روایت میں ہے یا انرا ایک روایت سے کہ حاصرہ قرآنی جانتے تو نہ ہو مگر وہاں قاعدہ شب آگاہ کا شہ تہ وہاں

آگاہ
 پھر میں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ ان کو تفریق نہ لے کر ایک سے لے کر دکانہ امیر نہ دلا۔
 پھر اس کے بعد اللہ جس کو اسلام کی ہدایت
 لے لیتا ہے اللہ تعالیٰ ذلک علی من یشاء۔ واللہ خفیع عظیم۔
 دینی چاہئے گا۔ ان کو آپ کی قوم سے لے گا۔ واللہ خفیع عظیم۔
 اور اللہ سے اتفاق نہ ہو اور میں ہے۔ ابن اسحاق نے اس میں کہی و مسامت سے اس میں کہ عسکریات نوفل
 نے ان سے ہر نے فرمایا میں ان میں رسول اللہ ﷺ نے ساتھ لے لیا اور وہ لوگ کہاں کی طرف تھے ان کی محبت نہ
 جتنی بھی روایتی ہو پھر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں تمام عمر ان دوران کا ایک دن تو اس میں ہزار آدمی تھے جن میں رسول
 اللہ ﷺ کا دشمن تھا جو یہاں تھے جن میں شامل تھے ان دنوں کا ایک دن تو اس میں ہزار آدمی تھے جن میں رسول
 نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم سب کی جڑ ایک ہو گیا ایک دن نہ ہو نہ انہوں نے ہم پر پانی ہے۔ آپ سے چھوڑے نہیں۔ اب

کب ہم پر کرم کر میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے کرم کرے گا۔ نہج نے کفر سے ہو کر اپنے خطاب میں کہا۔ یا رسول اللہ ﷺ ان ہاتھوں کے اندر جو قیدی محصور ہیں میں وہ تپ کی پیچھ پھاکیں اور خلا میں ہیں۔ یعنی رشا کی۔ اور وہ عورتیں ہیں جنہوں نے آپ کو کھو میں کھلایا ہے اور جو آپ کی خدمت و ذمہ داری کے ساتھ کرتی رہی ہیں اگر یہاں انکراۃ حادث بن ابی شمر (غالی) تھا، شام نعمان بن منذر شام عراق سے ہوتا تھا ان کی طرف سے ہم پر ایسی محبت پڑی تھی آپ کے حملے سے بڑی سے قرہیں امید تھی کہ (آخر میں) ہم پر صربانی اور رحم کرے گا اور یا رسول اللہ آپ تو سب سے بڑھ کر فعل میں پھر اس نے حضور ﷺ کو کچھ شعر پڑھا کہ غار

صالحی کا یہاں ہے کہ زنجیر بن میر و نسیمی کہتے تھے، جب تینوں اور بوزان کے دل، رسول اللہ ﷺ نے ہم کو قید کر لیا اور پھر لشکر میں قیدیوں کی اور بھیج کر یوں کی تقسیم کرنے لگے تو میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا کہ رسول اللہ ﷺ ہم پر کرم، احسان کیجئے۔ آپ اسی طرح عرض فرمائی کہ میں نے تم کو قید کر لیا ہے اور تم کو قید کر کے اس مال غنیمت اور تھکر احسان میں میں نے کچھ اشدہ حضور ﷺ نے اشدہ سن کر فرمایا میرا اور ولادہ عہدہ لطلب کا اس مال غنیمت اور قیدیوں میں جو حصہ ہے وہ تمہارے لئے ہے یعنی تمہاری جس دست بردار ہو تو قریش نے جو یہ بات کہی تو وہ بولے ہر ایک جو حصہ ہے وہ اللہ اور اس کے رسول کا ہے اور رسول نے اپنا حصہ واپس کر دیا بلکہ انہیں اپنے حصے واپس کرنے میں اور انصار نے بھی یہی کہہ دیا۔ صالحی نے کہا اس حدیث کی سند بہت بڑھیا اور کھڑا ہے۔ مقدسی نے بھی اس کو اپنی تصحیح میں لکھا ہے اور ابن حجر نے اس کی حسن ہونے کو ترجیح دی ہے۔ بخاری نے صحیح میں مروی اور مسود بن محرز کی روایت سے یہ قصہ اس طرح نقل کیا ہے کہ جب بوزان وائے مسلمان ہو کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے مال بوزان، عیال کی واپسی کے لئے درخواست کی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے ساتھ جو لوگ ہیں ان کو تم دو دیکھو یہ ہے جو اور مجھے سب سے اچھی بات وہی لگتی ہے جو تجھی ہو (یہی تجھی اور صالح بات یہ ہے کہ) تم دونوں میں سے ایک چیز واپس لے لو یا قیدی یا مال بوزان کے کام میں قیدیوں کی واپسی پسند کرتے ہیں۔ اس گفتگو کے بعد رسول اللہ ﷺ (خطاب کرنے) لکھڑے ہوئے اور مناسب حمد و ثناء کے بعد فرمایا: اما بعد۔ اب تمہارے بھائی قہر کے تمہارے ہاتھ قہر میں ہیں۔ میرا ان کے قیدیوں کو واپس کرنا چاہتا ہوں تم میں سے جو شخص بخوشی خاطر میرا کرنا چاہئے کہ لاؤ جو شخص اپنے حصہ پر قائم رہنا پسند کرے اس کو ہم (اس کے حصہ کا معاوضہ) اس مال میں سے جو اللہ سب سے پہلے بطور غنیمت عطا فرمائے گا دے دیں گے۔ لوگوں نے عرض کیا ہم نے بخوشی خاطر اپنا کیا (یعنی بلا مشروطہ و معاوضہ قیدیوں کو واپس کرنے پر رضامند ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے یہ نہیں معلوم ہو کہ تم میں سے کس نے اجازت دے دی اور کس نے نہیں دی۔ لہٰذا لوٹ کر جاؤ اور جو تمہارے فائدہ ہے میں وہ اگر مجھے تمہاری روانگی لوگ واپس چھو گئے اور ان کے سر و دلوں سے فائدہ نہ گفتگو کی پھر حضور کی خدمت میں واپس آئے اور عرض کیا کہ سب نے بخوشی خاطر اجازت دے دی۔

ابوداؤد شیعہ اور ابو یوسف نے بیان کیا کہ حضرت ابو الفتح نے کہا: میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ ہر اڑھائی کوشت تقسیم کر رہے ہیں (شاید گوشت سے مراد بچھڑ کر یاں ہوں) اسے میں ایک بدوی عورت اگر رسول اللہ ﷺ کے قریب پہنچ گئی، حضور ﷺ نے اس کے لئے اپنی چادر بچھا دی بدویہ پر بیٹھ گئی، میں نے لوگوں سے پوچھا یہ کون عورت ہے۔ لوگوں نے بتایا یہ رسول اللہ ﷺ کی مرضی میں ہے (دودھ پلانے والی) ابوداؤد نے مزید بتایا کہ میں نے حضرت عمر دین سائب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک روز بیٹھے ہوئے تھے اسے آپ کا مرضی باپ آیا۔ آپ نے اس کے لئے اپنے کپڑے کاٹ کر حصہ بچھا دیا اس پر بیٹھ گیا پھر آپ کی مرضی دیا آپ نے ان کے لئے اسی کپڑے کا دوسرا حصہ بچھا دیا اس پر بیٹھ گئیں۔ پھر آپ کا مرضی بھائی آیا آپ کھڑے ہو گئے اور اس کو اسے سامنے بٹھایا۔

محمد بن عمر کا بیان ہے: جب حنین کے دن مشرکوں کو شکست ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا تعاقب کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ قبیلہ بنی سعد کا حامی دشمن ہے، تم لوگ جائے تو اس کو نہ چھوڑنا اس شخص نے ایک بیہاجر کو ایک مسلمان کو بڑا کر اس کا ایک ایک عضو کاٹ کر ٹھکڑے ٹھکڑے کیا تو پھر اس کو آگ میں جھپکا تھا وہ بھی اپنے جرم سے واقف تھا اس لئے بھاگ گیا تھا مگر

ہے۔ اگر امام (امیر المسلمین) حرم کے اندر ہو، اور کافروں کی طرف سے دہراہت سے کوئی (غیر مسلم) قاصد آئے تو حرم کے اندر داخل ہونے کی اجازت اس کو نہیں دینی جاسکتی۔ امیر المسلمین اپنے کسی آدمی کو حرم کے باہر بھیج کر اس کا پیام معلوم کر لے۔

(۲) حجر کے اندر حجاب و غیرہ کی غرض سے کافروں کا داخلہ تو نہ سکتا ہے۔ مگر تین روز یعنی مدتِ سفر سے زائد قیام نہیں ہو سکتا۔ حضرت عمرؓ نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ میں وہ نہ رہا تو انشاء اللہ جزیرہ عرب سے یہودیوں اور عیسائیوں کو نکال دوں گا۔ کسی کو سوائے مسلمانانہ کے پناہ نہیں دے گا۔ اگر کسی کا گھر اس کی تکمیل سے پہلے حضور ﷺ کی وفات ہو گئی تھی تو آپ نے اس کی وصیت فرما دی آپ کے بعد حضرت ابو بکرؓ کو بھی اس کا موقع نہیں ملا، آخر حضرت عمرؓ نے سب غیر مسلموں کو جزیرہ عرب سے دھڑ نکال دیا۔ اہل بیتؓ نے جزیرہ عرب کو حجاب کے لئے جگہ میں آئے اور تین دن غصہ کرنے کی اجازت دے دی۔ جزیرہ عرب کی حدود اور بعد اس طرح ہیں، طویل میں مدینہ کے آخری کنارہ سے عراق کے میز و نہ تک اور عرض میں جدہ اور ساحلِ مندر سے ختام تک۔

(۳) کوئی تمام بلادِ اسلام میں غیر مسلم ذمی بن کر رہا نہ لے کر دے سکتے ہیں۔ مگر مسجدوں کے اندر مسلمانانہ کی اجازت کے بغیر داخل نہیں ہو سکتے۔ خانہ امینِ نبویؐ نے لکھا ہے کہ شاہی کاجرہ و بیت میں کتاب اس میں آج اور دوسری مساجد کے قریب میں فرقہ منقول ہے، مسجد حرام کے اندر تو داخلہ ممنوع ہے اور دوسری مساجد میں داخلہ ہے۔ فقہاء و ائمہ کے نزدیک مسجد حرام اور دوسری مساجد کا ایک ہی حکم ہے جس طرح مسجد حرام میں کافروں کا داخلہ ممنوع ہے اسی طرح دوسری مسجدوں میں بھی جہاں کہ ہے۔ امام بخاریؒ نے مسجد میں شکر کوں کے واجبہ کے بتوئے کہ کئے ایک مستقل باب قائم کیا ہے اس میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بتو سورج کی طرف بھیجے وہاں سے دو بی بی عقیقہ کے ایک شخص کو جس کا نام ثناء بن، خلی تھا پکڑ کر لائے اور مسجد کے متون سے لاکر بائندہ دیا۔ ہم نے ثناء کا پورا قصہ سورہ انفال میں ذکر کر دیا ہے لیکن اس قصہ سے سب سے داخل ہونے کے جو در پر دلیل قائم کر بیٹھیں ہے، کیونکہ ثناء کو نہ تو شک سے پہلے نہ تو قہور کافروں کو چھڑنے اور مسجد حرام میں داخل ہونے سے بڑا وقت ۹ھ میں ہوئی۔

ان کے اس سال کے بعد یعنی اس سال کے بعد جس میں سورہ توبہ اتاری تھی اور

حضرت ابو ہریرہؓ نے سب کو حج لرایہ تھا اور حضرت عقی نے کافروں سے رات کا عین کیا تھا یہ واقعہ ہے۔ بغیر بلاد کا خیال ہے کہ اہل کتاب کو کہیں سے کہیں مسجد حرام میں داخل نہ لے کر اجازت دینی جاسکتی ہے۔ حالانکہ ابنِ جریر نے بخاریؒ کی شرح میں باب دخول مشرک المسجید میں لکھا ہے کہ اس باب میں جو حدیث مذکور ہے وہ غلط ہے کیونکہ قرآن

نہایتی نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اسلام کے فرائض و احکام کے خلاف کیا بھی ہیں۔ کیونکہ مسجد حرام کے قریب جانے کی ممانعت کافروں کے لئے ہوئی ہے مگر بیشیائی کا یہ استدلال غلط ہے کیونکہ آیت میں اگرچہ ممانعت کا لفظ کافروں سے ہے مگر یہ لفظ دو معنی میں آتا ہے: پہلا وہی کو خطاب کر کے فرمایا جائیگا کہ

مگر کفار کو قریب کا خطاب تو یہ ہونے کا تو جو کچھ بھی قریب میں رہیں ہے (کیونکہ) مسل بنی و قوم یہود و نصاریٰ و قرآن ہے (اس لئے کہ ان پر یہ امر ہونا ہے اور نہ آیت میں ان کو حج کی ممانعت کی گئی ہے۔ اس طرح دونوں حصوں میں شہادہ ہونا چاہئے۔ پھر اگر کفار کو کعبہ کو نہ جائیں اور حج نہ کریں تو قولا بنیوہا کے علم کی تفسیر ہو جائے گی نہ علم عند اللہ کی تفسیر ہو جب تو یہ اگرچہ کہ کافروں کو حج کا تو بہ ملنا چاہئے جو سرسبز ملک ہے۔ ابنِ جریر کا حکم ہے حضرت ابن عباسؓ کا قول اور ابنِ جریر و ابوالخیر نے عبد بن جبرؒ، عمرؓ، عبد اللہؓ، ابنِ عمرؓ اور قتادہؒ وغیرہم کا یہی حکم ہے کہ مشرک کعبہ کو آئے تو (اگر ملک سے) اپنے ساتھ نہ لے جائیں، غیرہ بھی لاتے تھے (اور کہ میں اگر فروخت کرتے تھے) اس میں کوئی ممانعت نہ

وَلَا يَجْعَلُ مَوْتٌكَ حَرَمًا لِّكَ وَرَسُولُكَ اور جس چیز کو مشرک اور اس کے رسول جانتے تھے حرام قرار دیا ہے۔ اس کو وہ حرام نہیں قرار دیتے جنہی قرآن میں اور حدیث سے جس چیز کی حرمت ثابت ہے اس کو وہ حرام نہیں مانتے۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ رسول سے (مرا وہ رسول اللہ ﷺ نہیں بلکہ کور رسول مراد ہے جس نے احادیث کا اہل کتاب کو دلوئی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے اصل دین کا بھی اعتقاد رکھتا اور اہل کتاب سے اس کے احادیث کو دلوئی ہے۔ حضرت سوسن اور حضرت یحییٰ نے تو حضور کو ان ہی امور میں رسول اللہ ﷺ کا اتباع کرنے کا صحیح قرار دیا (در اہل کتاب اس قسم کو نہیں مانتے اور محمد ﷺ کا اتباع ضروری نہیں سمجھتے)۔
وَلَا يَكْفُرُ بِلِسَانِهِ بِالْحَقِّ اور سچے دین کو نہیں اعتبار کرتے دین کو سوسن مضاف اور حق مضاف۔ مضاف الیہ ہے۔ قتادہ کے نزدیک اہل حق سے مراد اللہ ہے۔ یعنی اللہ کے دین اسلام کو وہ حق و غیرہ نہیں کرتے بعض کے نزدیک اہل حق سے مراد اسلام ہے۔ ابوبکر نے قرآن سے پہلے مضاف محذوف فرلایا ہے اور دین کا معنی اطاعت کہا ہے اور مطلب اس طرح بیان کیا ہے کہ یہ اہل حق کی عادت کی طرح اللہ کی اطاعت نہیں کرتے۔

يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَوَّلُ مَا يَفْتَحُ لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْكُمْ كِتَابُهُ لِيَكُنِيَ مِنْ يَمِينِهِ اَوْ مِنْ شِمَالِهِ اور جس کو اللہ تعالیٰ چاہے وہ اس سے مراد وہی ہو گی جس سے اس سے مراد وہی ہو گی اور یہاں بھی۔
مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكْفُرْ عَنْ قَوْلِهِ وَخَلَّصَ نَفْسَهُ مِنْ يَمِينِهِ اور جو اس کو پیروی کرے وہ کفر کرے اور اس سے مراد وہی ہو گی۔
قرآن کا لغوی معنی ہے بول، آخر میں تاؤ پر حرف جازم ہوتا ہے یعنی وہ وقت زلت جو مقررہ قیام الکر کے وقت دین کرنے والے کی ہوتی ہے۔ اس سے مراد وہی شخص نہیں ہے جو ان کی کسی مقررہ کیا گیا ہو۔ بعض کے نزدیک لفظ قرآن قرآنہ (اس نے اپنا قرآن پڑھا) سے مشتق ہے۔ یہ سے مراد وہی دست اطاعت میں اطاعت کے ساتھ لواء کریں۔ پایہ مراد ہے کہ خود اپنے ہاتھ سے داکریں مگر دوسرے کے ہاتھ نہ لگوائیں۔ حضرت ابن عباس کا بھی قول ہے اس لئے قرآنہ کے لئے کسی کو اپنا قرآنہ پڑھنا جائز نہیں۔ چنانچہ اس سے مراد یہ مجبور ہو کر زلت کے ساتھ قرآنہ پڑھنا اور یہ دین کے ہاتھ جو غش کو لے کر اپنے ہاتھ کے ساتھ کوئی چیز دے تو عرب کہتے ہیں فُلَانٌ اَتَمَّنِي عَنِ يَمِينِهِ۔ بعض نے کہا میں یہ سے مراد ہے فقہ حاکم نے قرآنہ نہ رکھنا۔ جنس نے کہا میں یہ سے مراد ہے کہ شکر گزار ہو کر قرآنہ اور آئینہ کے مسلمانوں نے ان کو عقل نہیں کیا کچھ نہ لے کر چھوڑ دیا۔ صحابہوں نے قرآنہ کو مضروب ہونے کی عادت میں قرآنہ کر لیا۔ مگر یہ نے کہا مراد یہ ہے کہ لینے والا مضروب ہونے والا کھڑا ہو کر قرآنہ کرے۔ ایک روایت میں حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ اس کی گردن روئے گردن سے قرآنہ دوسرے لیا جائے۔ کبھی نے کہا لیتے دیتے وقت اس کی گردن پر رکھنا۔ مرید کیا جائے، بعض نے کہا اس کی دلوئی چکر کر لیا چھوڑا جائے، بعض نے کہا اس کا گردن چکر کر لیتے ہوئے حق کے ساتھ مقام تکمیل تک لایا جائے۔ بعض نے کہا قرآنہ قرآنہ کر دیا۔
وَلَتُ يَكْفُرُ بِلِسَانِهِ فَرَمَا مِثْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ اور اس کے کلام کو اس کی زبان کی قیامت ہے۔

ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآنہ نے کرنا صرف لہل کہ تب کے ساتھ مخصوص ہے وہی لئے شروع میں حضرت عمر جو بیٹوں سے قرآنہ نہیں لیتے تھے۔ لیکن جب حضرت عبدالرحمن بن عوف نے شہادت دی کہ رسول اللہ ﷺ نے جو بیٹوں سے قرآنہ قبول فرمایا تھا حضرت عمر نے اپنا سابق عمل ترک کر دیا۔ روایہ احمدی میں حدیث بحال ابن عبدہ۔ امام شافعی کے یہاں کے (قابل اعتماد قابل اعتماد ہونے کے) حقائق وہ قول ہیں حدود میں تو امام شافعی نے اس شخص کو مجبور کیا ہے اور قرآنہ کے باب میں کہا ہے کہ اس مسئلے کی حدیث صحیح ہے اسی لئے جو بیٹوں سے قرآنہ لینے پر اتفاق عام ہے۔

اختلافی مسائل

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اہل کتاب سے قرآنہ لیا جائے گا خواہ وہ عرب ہوں یا عجمی۔ اور عجم کے مشرکوں سے بھی لیا جائے گا خواہ وہ عجمی ہو یا عرب۔ البتہ مرادوں سے نہیں لیا جائے گا، امام ابو یوسف کا قول ہے کہ عرب سے بالکل قرآنہ نہیں لیا جائے گا۔

پھوڑے ہونے والے اس کو گھوڑے سے قتل کروے یا شاد نے اس مشورہ پر عمل کیا مگر بادشاہ کا حکم کسی نے نہیں مانا اور مقام تک لوگ قتل ہوتے رہتے موت نے کہا میں محسوس کرتی ہوں کہ لوگ قتل ہونے سے نہیں ڈرتے۔ آئندہ تو ان کو جانے کی ہمت کی۔ اور ایک جگہ آگ روشن کر دی۔ بادشاہ نے اس مشورہ پر عمل کیا اور لوگوں کو دھکی آگ میں ڈال دیے کی ہمت کی۔ یہی تو لوگ ڈر گئے اور بادشاہ کی بات مان لی۔ حضرت علیؓ نے فرمایا چونکہ بخوشی اہل کتاب تھے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ان سے خراج نہ لیا اور چونکہ مشرک ہو گئے تھے اس لئے ان سے نکاح اور ان کے ہاتھ کا زبردی حرام قرار دے دیا۔ ابن جوزی نے تصدیق میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اہل ہند کی کاٹھیر جب وہ تپا کیا تو ابلیس نے ان کے لئے دستور کو جوہر لکھ دیا۔

..... جواب

رسول اللہ ﷺ کے فرمان۔ جو میوں کے ساتھ اہل کتاب جیسا معاملہ کرنا۔ سے یہ ثابت نہیں ہو تا کہ بخوشی اہل کتاب میں اور جو ملوک اہل کتاب سے کیا جاتا ہے وہی جو میوں سے بھی کیا جائے۔ کیونکہ ان سے نکاح اور ان کے ہاتھ کا زبردی تو بالتمام حرام ہے۔ حدیث کا مطلب صرف اتنا ہے کہ اہل کتاب کی طرح محسوس کرنا ہے۔ بھی جزیہ یا جانے۔ بلکہ حدیث سے تو ہندو سے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ جو میوں کے اسلاف اگرچہ اہل کتاب تھے اور اللہ کی کتاب پڑھتے پڑھاتے تھے مگر جب سے انہوں نے اللہ کا دین چھوڑ لیا کتاب اللہ پر عمل کرنا ترک کر دیا اور علم ان کے سینوں سے اٹھایا گیا اور ابلیس نے دستور نمبو سیت ان کیلئے بد باتی وقت سے۔ یہ اہل کتاب نہیں رہے اسی لیے علماء کا اتفاق ہے کہ بخوشی اہل کتاب نہیں ہیں بلکہ مشافعی کا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ یہ اہل کتاب ہیں لیکن دوسری روایت میں امام شافعی کا قول بھی جمہور کے قول کے موافق آیا ہے کہ یہ اہل کتاب نہیں ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ اگر جو میوں کے اسلاف کا اہل کتاب ہو تا ان جو میوں کے اہل کتاب فرمان دینے کے لیے کافی ہے تو ہمارے زمانہ کے یہ ہندو بت پرست بھی اہل کتاب ہو جائیں گے۔ ان کے پاس بھی وہ نام کی ایک کتاب ہے جس کے چار حصے ہیں اور ان کا دعویٰ ہے کہ یہ خدائی کتاب ہے۔ پھر ان کے اکثر اصول بھی شرعی اصول کے موافق ہیں اور جن اصول میں اختلاف ہے وہ شیعہ اپنی آمیزش کا نتیجہ ہے جس طرح شیعہ اپنی تفرقہ اندازی سے مسلمانوں کی ایک جماعت چھٹ کر فتنہ فرمائی گئی۔ ہندوؤں کے اہل کتاب ہونے کی تائید قرآن سے بھی ہو رہی ہے اللہ نے فرمایا ہے وان میں امۃ الاحلایہ فیما نذیر ہر امت میں کوئی نہ کوئی مقرر ضرور نمودار ہے۔ جو میوں سے تو ہندو اہل کتاب گمانے کے زیادہ مستحق ہیں۔ جو میوں کے بادشاہ نے تو تشر سے بدست ہو کر اپنی امت سے دنیا کو لیا اور اپنے دین کی کتاب کو پھوڑ دیا اور دین آرم کا دھکی سن جیسا مقرر ہندوؤں نے اپنی کوئی حرکت نہیں کی البتہ رسول اللہ ﷺ کی رسالت کا انکار کرنے کی وجہ سے کافر ہو گئے۔ مجھ سے بیان کیا گیا ہے کہ چونکہ وہ ہیں رسول اللہ ﷺ کی بعثت کی بشارت نہ ہو رہے جس کو پڑھا کہ بعض ہندو مسلمان ہو گئے ہیں۔ واللہ اعلم

امام شافعی قائل ہیں کہ بت پرستوں سے جزیہ نہ لیا جائے۔ اس کے ثبوت میں بعض شواہح آیت خاتلہم حتی لا یكون فتنۃ (کافروں سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ نہ رہے) کو پیش کرتے ہیں مگر اہل کتاب اور کوی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اہل کتاب کا اشتہار تفرقہ خزان میں موجود ہے اور جو میوں کا اشتہار حدیث سے ثابت ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے رہنے والے جو میوں سے جزیہ نہ لیا تھا۔

ہم کہتے ہیں کہ آیت نہ کر وہ کے عموم سے بخوشی بالابتداء خارج ہیں۔ ان کی تخصیص کی وجہ حدیث نہ ہو بھی ہے اور ایک عقلی علت مختصہ بھی ہے۔ عقلی وجہ تخصیص یہ ہے کہ وہ مشرک ہیں اور ظاہر ہے کہ بت پرست بھی ان کی طرح مشرک ہیں ہندو بت پرستوں کو بخوشی جو میوں کے حکم میں ہونا چاہیے نہ ہی یہ بات کہ جو میوں کے اسلاف اہل کتاب تھے تو ان بات سے

کوئی فرق نہیں پڑتا کہ مشرکوں اور بت پرستوں کے مضاف بھی صحیح طور پر اہل کتاب سے جس کے علاوہ یہ نجی توہم حال اپنے مضاف کی کتاب کے حامل اور حامل نہیں۔

پھر (یہ سیدھا کی طرح) بت پرستوں کو باندی عوام بنانا متفق علماء اور ست ہے لہذا انکو سیدھی کی طرح بت پرست پر مقرر کرنا بھی درست ہوتا چاہے بت پرستوں اور بت پرستوں میں ذاتی (تفرقات کی) آزادی میں تو غلط پڑنا ہی ہے عوام آقا کے لیے کتاب ہے اور اپنی کمائی سے خود اپنے خرچ بھی چلاتا ہے جز یہ لو اس کے دانا بھی اپنی کمائی سے خود بھی کھاتا ہے اور جز یہ بھی ادا کرتا ہے۔

صہبان بن برید نے اپنے باپ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی کو کسی لشکر پر (مجتہد دست و امیر) جان بھیجتے تھے تو خصوصیت کے ساتھ اللہ سے ڈرنے اور مانگو والے مسلمانوں سے بھرتی کرنے کی نصیحت فرماتے تھے پھر فرماتے تھے اللہ کا ہرے کرنا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا جو اللہ کے مکرہوں سے قاتل اور اٹھائے نہ کھانا لہذا شفیق نے کہا کسی کے ناک بھنکنا نہ کسی کے قتل نہ کرنا۔ ثمن سے آہنا سامنا اور توبہ سے پہلے اس کو حق بات تو سائی دعوت دینا اگر وہ حق باتوں میں سے ایسا بات کو بھی مان میں تو قبول کر لینا درحک سے باز رہنا لہذا من کو سلام کی دعوت دینا اگر وہ حق بات میں لینا اور من سے جنگ نہ کرنا یا پھر من سے کشاکش اپنے کلمہ دل کو چھوڑ کر نہ پلے چھوڑا ہوا ہتھیار تم بیکار کرنا تو دوسرے ہمارے جینا کی طرح ہو جائے۔ من کا غنائم خیر اور ان کا خیر و خیر ہمارا ضرر ہونا جائے گا۔ اگر وہ ہجرت کرنے سے انکار کرے تو ان سے کہ دینا کہ دوسرے یہ وہی مومنوں کی فرست میں من کا شہر ہو گا۔ عرب اہل اسلام پر جو حکم رکھتا ہے وہی ان پر ہو گا۔ قیمت دہن کے ماں میں انھیں جزا کی شرکت کرنے کے ان کا کوئی حصہ نہ ہو گا۔ اگر وہ مسلمان ہونے سے انکار کر دیں تو ان سے جز یہ طلب کرنا جز یہ دے دیں تو لے لینا اور ان سے جنگ ترک کر دینا آخر میں اگر وہ جز یہ لہا کرنے سے بھی انکار کر دیں تو ان سے خدا کی درخواست کرنا اور ان سے قتال کرنا۔ اللہ بیشہ رواہ مسلم۔

حضرت اس کی روایت کردہ حدیث صحیحہ ہے کہ عرب کتب سے بھی جز یہ لینا جائز ہے۔ حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خالد بن ولید کو اکیدہ حکم دیا کہ اللہ کی طرف بھیجا حضرت خالد اس کو گرفتار کرانے۔ رسول اللہ ﷺ نے جالی پناہ دے دی ورنہ جز یہ کی شرط پر اس سے صلہ کر لی۔ رواہ ابو داؤد۔

حضرت یزید بن روہانہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اکیدہ میں عبداللہ کدی شہودت بھول کی طرف حضرت خالد بن ولید کو بھیجا تھا اس روایت میں ہے کہ اکیدہ سے جز یہ کی شرط پر آپ ﷺ نے صلہ کر لی۔ رواہ ابو داؤد و ابویحییٰ۔

خاندان نے لکھا ہے کہ اکیدہ کو کادی بہ ذلت ہے چنانچہ حکم جز یہ صرف ختم کے ساتھ مخصوص نہ رہے گا کیونکہ اکیدہ کا عربی ہونا یعنی وہ (یعنی شہودت) عرب کا ایک قبیلہ تھا اور جب یہ ذلت ثابت ہو جائے گی کہ جز یہ کے ساتھ نہ اہل کتاب کی خصوصیت ہے نہ عجم کی، تو امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مسلک صحیح قرار پائے گا۔ دونوں میں صرف اختلاف فرق ہو گا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک عرب کے بت پرستوں سے نہ جز یہ لینا درست ہے نہ ان کو غلام بنانا (کیونکہ اکیدہ عیسائی یا کادی تھا) عبدالرزاق نے اس حدیث شمر زہری کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے (جز یہ پر) بت پرستوں سے صلہ کر لی مگر عرب کے بت پرستوں سے (جز یہ نہیں لیا اور جز یہ لے کر صلہ نہیں کی)۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ عربوں میں ان کے سامنے پہلے پڑتے تھے اور فرکانا بھی عرب کی زبان میں تھا ترا تھا اس لیے عرب کے لیے متجز کا تصور قابل انکار تھا اور جب عرب (کے بت پرستوں) سے سوائے اسلام کے کوئی کچھ کوئی نہیں لایا جاسکا، نہ قتال نہ کیا جائے گا۔ یہی حالت مرتدوں کی ہے۔ مرتد روایت نے خود اسلام کی خودی سے واقف ہونے کے بعد انکار کرنا اور اسلام کو ترک کرتا ہے (اس کے پاس اسلام سے جو اقلیت کو کادی نظر نہیں آتا) یہی لیے ایسا مہمانوں کے مسائل

کی طرف سے جو یہ قبوں میں کیا جا سکتا۔

امام محمد بن حسن نے یہ سماعۃ معظمہ حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرہاء عرب کے مشرکوں سے سوائے اسلام کیا جنگ کے اور چھ قبوں تک گیا تھا۔ اگر عرب کے بت پرستوں یا مردوں پر دست و پا نہ ہوتے تو ان کے بیوی بچوں کو اندر ہی سلام بنایا جاتے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے اندر اس قدر ہوشیار کیا کہ انھوں نے اپنے گھر کے باہر عرب اور مشرک قبیلہ اسلمہ بنی مسعلفہ کو روک دیا تو انہیں کوئی سلام بنایا تھا ہی خفیہ جبر نہ ہو گئے تو حضرت ابو بکرؓ نے ان کے بیوی بچوں کو گھر کے باہر سے روک کر ان کو قسم کرایا۔

حضرت محمد بن حضرت علی بن ابی طالب کی ماں

مستمر ہے۔ غم کی والدہ بھی انہی میں سے تھیں۔

کرفی، کر نے اور مٹوٹک جانے کے بعد سردیوں کے بیوی بچوں کو مسلمان ہونے پر مجبور کیا جائے گا۔ یہاں پر سبوں کے بیوی بچوں کو اسلام پر مجبور نہیں کیا جائے گا امام شافعی کے نزدیک عرب کے بیوی بچوں کو بھی اگر فدا کر کے مٹوٹک چلا سکتا ہے۔

امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اُمید روزی حدیث سے اُمرچ نہایت موردِ ہے کہ عرب سے بھی جزیرہ لیا جائے خواہ وہ اہل کتاب ہو یا مشرک لیکن دوسری احادیث میں آیا ہے کہ جزیرہ عرب سے یہودیوں اور عیسائیوں کو قتل دیا جائے موروہی مسلمان کے سوا کسی کو نہ چھوڑا جائے انا احادیث سے اُمید روزی حدیث کا حکم مشروح ہو گیا کیونکہ قبولِ جزیرہ سے عرب کے اندر سکونت رکھنے پر جہی ہے جب کہ غیر مسلم کی اسی اجازت نہ رہی تو پھر عرب مشرک یا مٹائی سے جزیرہ لینے کا معنی یہی کیا ہو سکتا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین باتوں کی نصیحت فرمائی تھی۔ فرمایا تھا، مشرکوں کو جزیرہ عرب سے نکال دو اور (غیر ملکی کافروں کے) وفد کو دینی بیجاہات (داخلہ) کو بھیجی جس میں وہ بیابان۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا خیمہ کی بات بیان کرنے سے حضور ﷺ خاموش رہے یا نہیں بھول گیا۔

..... عشق علیہ

حضرت جابر بن عبد اللہ رادی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا حضور ﷺ فرمادے تھے میں یہودوں کو جو کہ
جزیرہ عرب سے ضرور نکال دو گا یہاں تک کہ مسلمان کے سوا کسی کو یہاں نہیں چھوڑوں گا روا مسلم۔

لہذا ایک نے موطاء میں ذہری کی روایت سے مر ملاء بطور صاحب بن مغیرہ نے ذہری کی وساطت سے حضرت ابو ہریرہ کا بیان موصول نقل کیا ہے کہ جریرہ عرب میں دو ذہب اکٹھے نہ ہوں گے مگر لہذا کہ روایت اسحق نے اپنی سند میں نقل کیا ہے۔ حضرت ابو عبیدہ بن جراح کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو آخری حکام کیا وہ یہ تھا کہ حضور نے فرمایا کہ یہودیوں کو حجاز سے اور اہل نجران (نخل یمن) کو جزیرہ عرب سے نکال دو یہ حد ہام احمد اور بخاری نے نقل کی ہے۔

مسئلہ: مقدار جزیرہ کا بیان

امام ابو حنیفہ کے نزدیک معتدلہ جزیہ کی تعیین باہم صلح اور رضا مندی سے ہونی چاہیے۔ جتنی مقدار بھی باہم طے ہو جائے کوئی حد بندی نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے (مکین کے) غزائوں سے دو ہزار کمزے کے جوڑوں کی وصولیائی کی شرط پر صلح کی تھی ابو ہریرہؓ نے حضرت ابن عباسؓ کی ہدایت سے کھسارہ کے رسول اللہ ﷺ نے اٹل غزوات سے (کمزے کے) دو ہزار جوڑوں کی شرط پر صلح کی تھی نصف کی وصولیائی ابو عفر میں اور نصف کی وصولیائی باہر جب میں (قرہ لپائی تھی) امام ابو یوسفؒ نے کتاب الاموال میں کھسارہ کے رسول اللہ ﷺ نے اٹل غزوات کو ایک خریدے دی تھی جس میں کھسارہ کے دو ہزار جوڑے دیں گے ہر جوڑے کی قیمت ایک لوقہ ہوگی۔ ابن ہمام نے کھسارہ کے کتاب الاموال کی ہدایت کی روکھی میں یہ بات کہی جا سکتی ہے کہ ولوغی نے جو ہر

ابن حجر نے کتاب الاموال میں از مندرجہ ذیل بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے کوفہ والا حدیث لکھی ہے۔

ابن سعد نے طبقات میں ایک اور حدیث روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے منقولہ ممالک میں زمینوں پر جزیہ لگایا اور ان پر انعام کیا۔ ایک دوسری سلسلہ میں حارث بن مصز کا بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے عثمان بن حنیف کو بھیجا انہوں نے فی کس ۳۸ سولہ ۲۳ اور ۲۴ درہم جزیہ قائم کیا یہ واقعہ صحابہ کی موجودگی کا ہے کیونکہ حضرت عثمانؓ نے جزیہ کو منسوخ کر دیا۔

امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں بروایت سری بن اسحاق عامر شمی کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرق کی پینٹش کرانی ۳۶۰ کردوز جزیہ زمین پینٹش سے لگائی اور کار کی کے جزیہ پر ایک درہم اور ایک غیر عمارت اور انگوڑوں کے ایک جزیہ پر دس درہم اور انگوڑوں کے ایک جزیہ پر پانچ درہم ٹیکس کے مقرر کیے اور شخصی جزیہ فی کس ۱۳ سولہ ۲۳ اور ۲۴ درہم ۱۳ درہم سالانہ طے کیے۔

یعنی نے کہا مجھ سے سعد بن ابی عروبہ نے بروایت قتادہ ابن جملہ کا بیان نقل کیا کہ حضرت عمرؓ نے نماز کی امانت اور فوج کی قیادت حضرت عمار بن یاسر کے اور محمد قتادہ عثمان حضرت عبداللہ بن مسعود کے اور زمین کا سرورے حضرت عثمان بن حنیف سے متعلق کر کے بھیجا اور ان حضرات کے راضی کے لیے ایک بکری روزانہ مقرر کر دی، اوس بکری اور شخصی آلات حضرت عمرؓ کے لیے جو تھانی بکری حضرت ابن مسعود کے لئے جو تھانی بکری حضرت عثمان بن حنیف کے لیے اور غریبوں میں اپنی ذات کو اور آپ کو لوگوں کو اس مال کے معاملہ میں حقیقہ کے سر پرست کی طرح خیال کرنا ہوا، اللہ نے فرمادیا ہے کہ جو مال اور ہودہ (قیم کے مال سے) چارہ ہے اور جو ہودہ ہودہ (اپنے زیر نگرانی قیم کے مال میں سے) مستور کے مطابق کھا سکتا ہے۔ جس زمین سے روزانہ ایک بکری لے لی جائے خدا کی قسم میرے خیال میں وہاں بہت جلد نقصان (یعنی بکریوں کی کمی) ہو سکتا ہے۔

حضرت عثمان نے جاکر زمینوں کی پینٹش کی انگوڑوں کی ایک جزیہ زمین پر دس (درہم) انگوڑوں کی جزیہ پر پانچ (درہم) ایک جزیہ پر چھ گیسوں کی ایک جزیہ پر چار اور چوکی ایک جزیہ پر دو درہم (سالانہ) مقرر کیے اور شخصی ٹیکس بارہ درہم جو ہیں اور ہم لوگ انہیں درہم لگا لگا اور عورتوں بچوں پر کوئی (شخصی) ٹیکس عائد نہیں کیا سعید کا بیان ہے کہ میرے ایک ساتھی نے روایت میں اتنا اختلاف کیا ہے کہ مجبور کی جزیہ پر دس اور ہم لوگ انگوڑی جزیہ پر آٹھ درہم ہونے کا ذکر کیا ہے۔

محمد بن اسحاق نے بروایت حدیث ابن عمرؓ بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے سولہ کو مسلمانوں کے لیے تقسیم کرنے کا ارادہ کیا اور سولہ (عرق) کی مردم شماری کرانی تو کافروں کی تعداد اتنی تھی کہ ایک مسلمان کے مقابلہ میں دو دین تین کافروں کے (گویا عرق کے دیباہوں کی تعداد مسلمانوں سے دو تین تین تھنے تھکے ہیں) دیکھ کر صحابہ نے باہم مشورہ کیا حضرت علیؓ نے فرمایا کہ کفار تو مسلمانوں سے دو تین تین تھنے تھکے ہیں دیکھ کر صحابہ نے باہم مشورہ کیا حضرت علیؓ نے فرمایا کہ کفار تو مسلمانوں کے اقتصادی مددگار ہوتے ہیں اس لیے ان کی زمینیں نہ ٹھانی جائیں بلکہ سالانہ ٹیکس مقرر کر دیا جائے چنانچہ حضرت عثمان بن حنیف کو بھیجا گیا اور

عثمان نے جاکر (تین طبقات قائم کیے اور) ۳۸ سولہ ۲۳ اور ۲۴ درہم سالانہ مقرر کیے۔ حنیف نے حضرت سعد والی حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ میں کو فنی غلبہ سے نہیں کر سکتا تھا کہ میں سے وہاں تسلط قائم کیا گیا بلکہ میں سے مقدمہ جزیہ بھی مصالحت سے طے ہوئی پھر اہل یمن نحو و محتاج تھے اس لیے مقدمہ جزیہ ان پر دوا کا نہ کی گئی جو غلبہ پر مامور ہوئی ہے اس کی تاب نہ بخدی کی

اس روایت سے ہوتی ہے کہ ابوحنیفہ نے بیان کیا میں نے جب سے پوچھا شام و دہلی پر قوتی میں چار درہم مقرر کیے گئے اور یمن و اہل یمن پر فی کس ایک دیباہ کی کیا وجہ ہے مجھ نے جواب دیا یہ سہولت کے پیش نظر کیا گیا (اہل شام اہل دار تھے اور اہل یمن تابدار و غریب اور لامحالہ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمار کو تو ایک دیباہ (فی کس) وصول کرنے کا حکم دیا اور یمن پر ان کے یہاں سے بکڑوں کے دوزخ جو دوزخ پر مصالحت کر لی اور حضرت عمرؓ نے زمینوں کے ٹیکس و روایات قائم کیے۔

جیسا کہ نام ابو حنیفہ کا نقل ہے۔ اور یہی منتخب سے اتنا جزیہ وصول کرنے پر صلح ہو مسلمانوں سے وصول کیے جانے والے مال سے دیا گیا تھا۔ یہ اختلاف تجویز و ولایت کرنا ہے کہ جزیہ کی کوئی خاص حد شرعی مقرر نہیں کی گئی بلکہ یہ ہر وقت مسئلہ ہے۔ امام ابو حنیفہ امام مالک امام احمد کے نزدیک بے روزگار ٹیکس سے جزیہ نہ لیا جائے۔ امام شافعی کا مسلک

امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد کے نزدیک جزیہ کفر کی سزا ہے اور توبہ کے بعد سزا نہیں دی جاتی لہذا حالت کفر کا جزیہ بھی اسلام کے بعد نہیں لیا جاسکتا۔ معاذ جزیہ سے قتال کا حکم ختم ہو جاتا ہے، اسلام سے بھی قتال کا حکم ختم ہو جاتا ہے۔ رہا جزیہ کا جزم سکوت ہونا توبہ کا قائل تسلیم ہے ذی قریٰ تک میں رہتا ہے۔

ہمارے قول کا ثبوت حضرت ابن عباس کی اس روایت سے بھی ہو گا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان پر جزیہ نہیں ہے۔ رد اوامیر الرضی ابو داؤد۔ ابو داؤد نے لکھا ہے کہ سفیان ثوری سے اس مسئلہ کے متعلق دریافت کیا گیا تو اسوں نے جواب دیا جب ذی مسلمان ہو گیا تو اس پر (سابق) جزیہ کی کو انگی نہیں۔ سفیان ثوری نے جو تشریح کی ہے وہ ابن عمر کی روایت سے بھی منقول ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جو مسلمان ہو گیا اس پر جزیہ نہیں، رد الطبرانی فی المعجم الاوسط ابن عثمان جو حضرت ابن عباس کی حدیث کے ایک راوی کہتے ہیں کہ اس حدیث حضرت ابن عمر کی روایت کی سند میں قابوس بن ابو ظہیر ضعیف راوی ہے۔ طبرانی کی سند میں قابوس کا نام نہیں آیا، ابن ہمام نے لکھا ہے حدیث میں خصوصیت کے ساتھ اس جزیہ کا مقصد مقصود ہے جو اسلام سے پہلے ذی پر واجب الادا تھا (اور اس نے دعا نہیں کیا) یہ مرلو نہیں ہے کہ مسلمان ہونے کے بعد اس پر جزیہ لاگو نہ ہو گا کیوں کہ اسلام کا ابتدائی قضا کا مشہور جزیہ کا لاگو نہ رہتا ہے اس کے ذکر کا کوئی قاعدہ نہیں۔ امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں لکھا ہے کہ نبی سے کوئ کے ایک پورے عالم نے بیان کیا کہ عمر بن عبدالعزیز نے عبدالحمید بن عبدالرحمن کو لکھ کر بھیجا (تحریر کے الفاظ یہ تھے) تم نے مجھ سے تحریر اور دریافت کیا ہے کہ جزیہ کے رہنے والے وہ یہودی اور عیسائی اور مجوسی جو مسلمان ہو جائیں اور حالت کفر کا ایک بڑا جزیہ ان کے ذمہ بانی ہو، اس جزیہ کا کیا کیا جائے؟ عبدالحمید نے یہ کہ سابق جزیہ ان سے وصول کیا جائے تم کو جان لینا چاہیے کہ اللہ نے محمد صلعم کو اسلام کی دعوت دینے کے لئے بھیجا تھا انکی فتح کرنے کے لئے نہیں بھیجا تھا اس لئے ان ذمہ واجب الدوں میں سے جو مسلمان ہو جائے اس کے مال پر ذکوہ واجب ہو گا اس پر جزیہ نہیں (یعنی سابق جزیہ جو اس پر واجب الدوں کا اور وہ صحابہ ہو جائے گا۔

..... ایک شبہ

مسلمان ہونے کے بعد زمین کا خراج مسافہ نہیں ہو تا کوئی کا فر غلام مسلمان ہونے کے بعد آزاد ہو جاتا ہے مگر جزیہ (سابقہ والا حق) کے معاف ہونے کا کیا معنی، نیوں چیزیں کفر کی سزائیں اور (مسلمان ہونے کے بعد تینوں کو مسافہ ہو جانا چاہیے کہ

..... ازالہ

جزیہ مکمل ہوئی ذلت ہے جزیہ کی پہلی جزیہ لو اکرنے والے کی توبین پر ہے (بلکہ اسلام کے بعد مسلمان کی ذلت نہ ہونی چاہیے بلکہ خراج میں حکومت اور حکومت کی فوج کی خدمت محنت کو بھی دخل ہے مگر حکومت کی طرف سے حفاظت (اور دشمنوں غالیوں کی مدافعت) نہ ہو تو کوئی کھیتی والا کھیتی نہیں کر سکتا گویا خراج حفاظت کی اجرت ہے (اور حکومت کی طرف سے کا شکار کی حفاظت و حمایت حالت اسلام میں بھی جاری رہتی ہے لہذا زمین کا خراج حالت اسلام بھی لاگو رہے گا کہ پختہ غلامی کا مسئلہ تو غلامی کا تعلق افراد کے آخری فردی فرق سے ہے غلام فرد کی ملکیت ہو تا ہے (حکومت کسی فرد کی ملکیت نہیں کر سکتی بلکہ جزیہ کا تعلق کسی فرد کے خصوصی حق سے نہیں یہ عام المسلمین کا حق ہے (جن کی فائدہ حکومت ہے) افراد کے خصوصی ملک کی طرح اس کا حکم نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ :- امام ابو حنیفہ کے نزدیک سال شروع ہوتے ہی پورے سال کا جزیہ لو اکرنہ واجب ہو جاتا ہے۔ امام مالک کا قول بھی ایک روایت میں بھی آیا ہے لہذا ذمیت کا معاہدہ ہوتے ہی سال بھر کا جزیہ لو اکرنہ لازم ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک لو اکرنہ جزیہ کا وجوب سال ختم ہونے پر ہو تا ہے اس لیے سال گزرنے سے پہلے مطالبہ نہیں کیا جاسکتا امام مالک کا بھی مشہور قول

-4-

اگر دو دن سال میں باس سال تمام ہونے کے بعد ڈی مر جائے تو اور جزا لوانہ کیا تو امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے نزدیک واجب انوار قہر ہے ساقط ہو جائے گی۔ اس کے ترکہ سے وصول نہیں کی جائیگی کیونکہ جریمہ کی خبر کی خبر ہے اور موت سے تمام دینی سزائیں ساقط ہو جاتی ہیں۔ (فقہائے اہل سنت کا موقف)۔ امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک جریمہ چونکہ دارالاسلام میں رہنے کا عہد تھا اس لیے اس کا مودودہ ہے اور سکونت و تعطلت سے مرنے والا اس کا بحر فاعد و فاعل چکا ہے اس لیے مولا شرعی اور فاعل واجب ہے اور جریمہ اس کے ترکہ سے وصول کیا جائے گا۔ باطل اسی طرح جس طرح دوسرے فرض ترکہ سے وصول کیے جاتے ہیں۔

مسئلہ - اگر دو سال یا دو سال سے زیادہ مدت کا جزیہ دیئے اور زمین کی تو ارضیں کی تو اہام ابو حنیفہ اور امام احمد کے نزدیک تہ عقل ہو جائیگا اس سے صرف ایک سال کا جزیہ لیا جائیگا۔ نامشغولی کے نزدیک ہر سال کا جزیہ واجب لیا جائے گا۔ کھیتی کے قرض کی طرح ہر سال کا جزیہ دیئے پر وجہ افادہ ہے لہذا ایک سال کے دوسرے سال میں اوجہ نہ ہوگا۔ روزی دینا یہ ہے کہ جزیہ بعض دینی سہولت ہے اس کا مقصد کافروں کی توجہ ہے اس لئے زنی پر لازم ہے کہ خود اواد کرے کسی دوسرے کے ہاتھ نہ بھیجے ان کا مقصد ان کو توجہ کرنا نہیں ہے اس لئے ایک سال کا جزیہ لینے سے بھی جزیہ کا مقصد پورا ہو جائیگا۔

مسئلہ :- ہجرت پانچواں اور غور توں پر جزیہ واجب نہیں ہے قول شافعی علیہ السلام ہے ہجرت اور پانچواں کسی سزا کے اہل اس میں ہیں، نام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں لکھا ہے کہ مجھ سے عبد اللہ نے تابعی روایت سے اسلم کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت عمر نے اپنے خلیفہ اور اس کی (کھانا قبول) سے جزیہ لینا عورت اور بچہ سے نہ لینا اور جزیہ میں صرف چار دینار یا چالیس درہم (نہ) کسی سزا کے اہل میں سے نہ لینا۔

جس سے حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے اپنے باپ کا بیات نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فوجی کمانڈروں کو گلے کر بیٹھ کر دیا تھا کہ
 "صرف بالٹون پر مقرر کرو۔" حضرت عمرؓ خود فوجی کمانڈر تھے۔ دوسری ہدایت میں لکھا ہے کہ
 "(حضرت عمرؓ نے بھی کہا) "خود فوجی کمانڈر پر جہاز لاگو نہ کرو۔"

مسئلہ :- غلام پر جزیہ نہیں، خواہ ان میں غلام دوسرا ملک سے آیا ہو یا یہاں پیدا ہو۔ کسی طرح کا غلام ہو۔ کوئی مال یا پنا نہیں جو اس کا تعلق ہو تو اس کے مالگوں پر غلاموں کے حصہ کا کوئی جزیہ نہیں کہ غلاموں کے وجہ سے ان پر جزیہ کا وجوب پہلے قیام ازادہ ہوتا ہے۔

ابو عبیدہؓ نے کتاب الاموال میں عروہ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نعلین کو لکھ بچھا تھا کہ جو شخص یہودی یا عیسائی مذہب پر ہو اس کے مذہب سے زبردستی اس کو نہ نکال جائے۔ بلکہ ہر بات پر تجزیہ لگا دیا جائے۔ مرد ہو، عورت ہو، غلام ہو، باندی ہو (ہر شخص سے) کیا کس دین یا اس کے مسلولی قیمت (یعنی دس درہم) مل جائے۔ یہ حدیث ابن زنجویہ نے بھی حسن کی روایت سے لکھی ہے یہ دونوں روایتیں مسلسل ہیں لیکن چونکہ ایک دوسری کی تائید ہے اس لیے قابل قبول ہے مگر امت اسلامیہ کا خیال ہے کہ ان دونوں پر عمل نہیں کیا جائے گا (اور امت مسلمہ قطعاً و یقیناً یہ امور احادیث مذکورہ نکل کے دائرہ میں آتے ہیں اور قطعاً کے مقابلہ میں ظنی یا قائل غرض سے)۔

اسی طرح ہادیہ عیدہ کی یہ روایت بھی مشرک و فاضل ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا میوں کے غلاموں کو نہ خریدے نہ وہ لعل خراج (یعنی مال جزیرہ) دوتے ہیں ایک دوسرے کی طرف سے لو اگر تاکہ ہے۔

یہ مکاتب و نظام ہے جس کو آقا نے یہ اختیار دے دیا کہ وہ اپنی قوم کو سمجھ سکے اور اسے خود آواز ہو جائے۔ یہ بروہ نظام ہے جس سے آقا نے کہہ دیا کہ میرے مرنے کے بعد تو آواز ہو، اس لئے بروہ یا بھاری ہے جس کے بطن سے آواز کی کوئی بات نہ آئے اور یہ آواز جس سے آواز کی کوئی بات نہ آئے ایسی بھاری کو بھینکا جائے۔ اس کا یہاں کہہ چاہئے اس کے آواز نہ آتا ہے مگر بھاری کا بچہ ہوتا ہے۔

مسئلہ :- اگر ذی جزیرہ اور کافر نے یا اسلام کے کسی حکم کو نہ مانے سے انکار کر دے یا کسی مسلمان کو قتل کر دے یا مسلمانوں سے جنگ کرنے کے لیے لوگوں کو جمع کرے یا کسی مسلمان عورت سے زہ کرے یعنی نکاح (غیر شرعی) اگر کے مسلمان عورت سے تربت کر لے یا کسی مسلمان کو اسلام کی طرف سے درغلانے یا مسلمانوں کو راستہ میں لوٹ لے اور رزق نہ دے یا مشرکوں کے لیے چاروسہ کرے یا مسلمانوں کے خلاف کافروں کی رہنمائی کرے یا کافروں کو مسلمانوں کی خبریں پہنچائے اور مسلمانوں کے رازوں سے امن کو واقف کرے تو ظاہر روایت میں کیا کہ امام احمد کے نزدیک ایسے آدمی کا معاہدہ توڑ دیا جائے گا اور وہ ذی نہیں رہے گا۔ عہد الرزاق نے ہر روایت میں جو صحابہ بیان کیا ہے کہ وہ کتابوں نے ایک مسلمان عورت پر دست دراز کی تھی محمد، حضرت ابو عبیدہ بن جریں اور حضرت ابوبکر نے ان کو قتل کر دیا۔

نہایت نے بھی کی روایت سے سوید بن غنفلہ کا قول نقل کیا ہے، سوید کا بیان ہے ام حضرت عمر کے پاس سوید اپنے لایسر المومنین اس زمانہ میں شام میں تھے اچانک ایک خطی شخص فریاد کرتا آیا کسی نے اس کو مارا تھا اور وہ بیچ رہا تھا حضرت عمر نے صوبہ سے فرمایا جا کر دیکھو یہ حرکت کس نے کی صوبہ نے جا کر دیکھا تو دیکھنے والے خوف میں الگ نظر آئے خوف کو لے کر صوبہ امیر المومنین کے پاس آئے خوف نے کہا ایک مسلمان عورت (مکدے پر سولہ جلدی تھی اس کو ٹکڑے سے کرانے کے لیے اس شخص نے مکدے کو مارا لیکن جب عورت گدھے سے نہیں گر سکی تو اس نے دھماکے کر عورت کو گدھے سے گرا دیا اور اس پر چڑھ گیا اس لیے میں نے اس کے ساتھ دو سنوک لیا یہ آپ کے سامنے ہے حضرت عمر نے اس شخص کی طرف خطاب کرتے ہوئے (فرمایا) ان شرطوں پر تو میں نے تم سے معاہدہ نہیں کیا ہے اس کے بعد آپ کے حکم سے اس شخص کو صلیب پر چڑھا دیا گیا۔ پھر حضرت نے فرمایا لوگو! اٹھ جلتے اللہ علیہ وسلم کے دیئے ہوئے ذمے کو پورا کرو لیکن جو شخص امن میں سے ایسی حرکت کرے اس کی ذمہ داری نہیں رہتی۔

ایک روایت میں امام احمد کا قول ہے کہ معاہدہ ذمیت کی شکست صرف اسی وقت کی جاسکتی ہے کہ ذی اداہ جزیرہ سے یا جہلے احکام کو ماننے سے انکار کر دے۔

امام شافعی نے فرمایا صرف تین وجوہ سے ذمیت کے معاہدہ کو توڑا جاسکتا ہے۔ ذی جزیرہ دینے سے انکار کر دے یا اسلام کے احکام کے لگا ہوئے سے انکار کر دے یا مسلمانوں سے جنگ کرے یا کالہ کر لے (یعنی مسلمانوں سے لڑنے کے لیے لوگوں کو جمع کرے۔ لگے کہاں اور مندرجہ بالا امور کی شرط معاہدے کے وقت گئی تھی جو تو پھر امور مندرجہ بالا میں سے اگر کوئی حرکت کرنے کا تو اس کی ذمیت کے معاہدہ توڑ دیا جائے گا۔

امام مالک نے فرمایا مسلمان عورت سے اگر ذی زمانہ کر لیا برائے نام نکاح کے بعد مسلمان عورت سے قربت کر لے یا رزق نہ دے تو ان تینوں صورتوں میں معاہدہ نہیں توڑا جاسکتا بشرطیکہ وہ کافر ہوا یا صورتوں میں معاہدہ توڑ دیا جائے گا۔ امام مالک کے شاگرد قاسم کی نزدیک رزق نہ دینے کی صورت میں بھی شکست معاہدہ کی جاسکتی ہے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا صرف اس صورت میں معاہدہ توڑا جاسکتا ہے کہ ذی دھار الحرب سے مل جائے یا جس کے پاس کوئی فوجی طاقت ہو جس کی وجہ سے وہ اسلام کے کسی حصہ پر قبضہ ہو گیا ہو لیکن دونوں صورتوں میں وہ حرلی ہو جائے گا ذی نہ رہے گا بشرطیکہ صورت میں معاہدہ نہیں توڑا جاسکتا کیونکہ مسلمانوں کو قتال سے بازداشت یعنی کافروں کو قتل کرنے کی ممانعت اس بنیاد پر ہوتی ہے کہ کافر نے اسے جزیرہ کا وعدہ کر لیا ہے لیکن میں اور جزیرہ کو پہنچے تو پھر ناگواراں لیتے ہیں (اس کے بعد لوانی کہتے ہیں یا نہیں یہ دوسری بات ہے) جزیرہ کو اگر معاہدے کی بنیاد نہیں ہے۔ اب اگر کوئی ذی جزیرہ نہیں دیتا اور اس کے پاس جنگی یا فوجی قوت بھی نہیں ہے تو اس نے دینے کا قصد نہیں (اس میں کوئی حرج نہیں کہہ سکتے) امام المسلمین اس کو کافر قرار دے گا کہ اگر معاہدہ توڑ دیا جائے گا۔

مسئلہ :- اللہ کی شان میں تازیانہ الفاظ کہنے یا قرآن مجید یا دین اسلام کے متعلق نامناسب کلمات اور آئے یا رسول

اللہ تعالیٰ کی ذات کی بابت بشارت کلام کرنے سے امام احمد کے نزدیک معاہدہ میت ٹوٹ جاتا ہے خو لو معاہدہ کے وقت اس شرط کا ذکر کیا ہو یا نہ کیا ہو والہا نہایت نے فرمایا: مگر اللہ پروردگار رسول ﷺ کی شان میں ایسے الفاظ کے جو سابق کفر پر عقیدہ ہو وکلام کے علاوہ ہیں تو معاہدہ میت ٹوٹ جائے گا۔ امام شافعی کے اکثر شاکر و ذوال کا خیال ہے کہ معاہدہ میں اگر کسی کی شرط لگا لی جی تو معاہدہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ یہ معاہدہ کی خلاف ورزی ہوگی اور نہ نہیں ٹوٹے گا۔

صاحبِ بدلی نے لکھا ہے کہ کورہ امور میں معاہدہ و میت فوت جائے گا کیونکہ اس حرکت سے مومن کا ایمان جاتا رہتا ہے۔ اندازی کے لیے معاہدہ و لان بگیا جاتا رہا۔ معاہدہ و لان (کافر کے لئے ایمان کا قائم مقام ہوتا ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو براگئے اور آپ کی شان میں فاجرانگہت نہ ہانے سے نکلتے سے میت کا معاہدہ نہیں ہوتا کیونکہ یہ امور سو جب کفر میں لاؤڑی کافر تو پہلے سے ہی کافر ہوتا ہے اس کا کفر میت کو سافدا نہیں کر سکتا احوالہ کلمات کفر بھی اس کی میت کو نہیں توڑ سکتے۔ لیکن امام نے لکھا ہے اس قول کی تائید حضرت عائشہ کی روایت سے ہوتی ہے۔ کچھ یہودی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! (آپ پر بلاکت ہو) حضور ﷺ نے جواب دیا علیکم (اور تم پر بھی بلاکت ہو) حضرت عائشہ یہودیوں کے الفاظ (اور مطلب) کچھ نہیں آپ نے فوراً یہودیوں کو جواب دیا علیکم السلام والصلوات (تم پر بلاکت ہو اور صلوات ہو) رسول اللہ ﷺ نے یہ جواب سن کر فرمایا عائشہ رضی اللہ عنہا کہ میں نے ہر کام میں رضی اللہ عنہا کو پسند فرماتا ہے۔ حضرت عائشہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ نے ان کا قول نہیں سنا فرمایا میں نے بھی تو علیکم کہہ دینا بعض روایات میں علیکم بغیر واو کے آیا ہے۔ بخاری و مسلم، ایک روایت میں رسول اللہ ﷺ کا فرمان اتنا زیادہ آیا ہے میں نے من پر (ان کا قول) کو تو ایمان کے حلق میرا قول مقبول ہو گا اور ان کا قول میرے حلق مقبول نہ ہو گا۔ لیکن امام نے اس کے بعد لکھا ہے کوئی شیعہ نہیں کہ یہودیوں کی طرف سے رسول اللہ ﷺ کی شان میں یہ گستاخی تھی مگر اس کے باوجود لان سے کیا ہو معاہدہ نہیں توڑا گیا اگر شخصت عبد ہوئی تو من کو قتل کر دیا جاتا۔

اگر شکست عہد ہو تو یقیناً کوشش کروایا جاتا۔
 فتویٰ میں امام اعظم کا مسلک یہ مقرر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو گامیاں دینے والا کوئی انسان نہیں ہو یا اگر ہر حال میں کو قتل
 کروایا جائے اس کی کوئی عیب نہ ہوگی۔ اس قول کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی شان میں تاریخی احکامات کہنے سے معاہدہ اہمیت رکھتا ہے جیسے کہ امام
 ابو یوسف کی حدیث سے بھی عہد ہے جس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے خود سیکے ہوئے ایک عہد کے رسول اللہ ﷺ کو گامیاں دینے
 سے منع کیا۔ اگر کسی نے عہد میں سے ایسا کرنے کو قتل کر دیا تو ہم نے اس بات پر یقین سے معاہدہ نہیں کیا ہے۔

[illegible]

ابن عامر نے لکھا ہے اس شخص سے یہ عبارت ہو رہی ہے کہ اگر کوئی آدمی مسلمانوں پر کسی طرح ظلم کرے اور نہ اسے استغفار ہو تو اللہ مسلمانوں کو فتح سے محروم کرے کہ اس کو یا تو ساری دولت و حاکمات کی طرف واپس لے دے (اور ان کی عزت و عظمت کو مٹا دے) یا قتل کر دے۔ ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر اور حماد بن عمار سے روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان عرض کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سنا میں حضرت عثمان بن عفان اور مالک بن انس حضرت حاضر ہوئے اور عرض کیا آپ نے ہمارے قتل کا حکم دیا ہے اور غریب کو آپ اللہ کا پیر نہیں کہتے پھر ہم آپ کے حق دیکھے ہو سکتے ہیں۔ اس پر بیت ابی ہاشم بن علی نے فرمایا:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَإِذَا عَلِمْنَا بَدَلِ الْمَوْلَا

اور یہ دونوں نے کہا غریب اللہ کا بیٹا ہے۔ حضرت عثمان کے ساتھ عربی لفظ ہے اسم الصغیر ہے بعض کے خیال میں انہی لفظ ہیں اور (اس پر عثمان نے فرمایا) یہ ہے کہ یہ عربی کے اسم تعریف کے مشابہ ہے (بلکہ جو چاہے عربی ہوئے کے) ان کا یہ خفیف غلط ہے جیسے لوح و لوح (ایسے لوح) عربی ناموں کی طرف یہ مصرع

(ہے)

عام کر کے اور یعقوب کے علاوہ باقی قاریوں نے اس لفظ کو بغیر عثمان کے پڑھنے کو تکبیر مختص ہے۔

عبد بن عمر نے کہا اس قول کا قائل صرف نکاح بن عبد ربیع ہی تھا (کوئی اور قائل نہ تھا) اس نے ابی ہاشم بن علی کے

دفعہ میں بھی یہی لفظ پڑھا ہے اور حضرت عثمان سے روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان بھی ہے کہ یہی لفظ تھا (اور ان کی عزت و عظمت کو مٹا دے) یا قتل کر دے۔ ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر اور حماد بن عمار سے روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان عرض کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سنا میں حضرت عثمان بن عفان اور مالک بن انس حضرت حاضر ہوئے اور عرض کیا آپ نے ہمارے قتل کا حکم دیا ہے اور غریب کو آپ اللہ کا پیر نہیں کہتے پھر ہم آپ کے حق دیکھے ہو سکتے ہیں۔ اس پر بیت ابی ہاشم بن علی نے فرمایا:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَإِذَا عَلِمْنَا بَدَلِ الْمَوْلَا

اور یہ دونوں نے کہا غریب اللہ کا بیٹا ہے۔ حضرت عثمان کے ساتھ عربی لفظ ہے اسم الصغیر ہے بعض کے خیال میں انہی لفظ ہیں اور (اس پر عثمان نے فرمایا) یہ ہے کہ یہ عربی کے اسم تعریف کے مشابہ ہے (بلکہ جو چاہے عربی ہوئے کے) ان کا یہ خفیف غلط ہے جیسے لوح و لوح (ایسے لوح) عربی ناموں کی طرف یہ مصرع

(ہے)

عام کر کے اور یعقوب کے علاوہ باقی قاریوں نے اس لفظ کو بغیر عثمان کے پڑھنے کو تکبیر مختص ہے۔

عبد بن عمر نے کہا اس قول کا قائل صرف نکاح بن عبد ربیع ہی تھا (کوئی اور قائل نہ تھا) اس نے ابی ہاشم بن علی کے

دفعہ میں بھی یہی لفظ پڑھا ہے اور حضرت عثمان سے روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان بھی ہے کہ یہی لفظ تھا (اور ان کی عزت و عظمت کو مٹا دے) یا قتل کر دے۔ ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر اور حماد بن عمار سے روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان عرض کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سنا میں حضرت عثمان بن عفان اور مالک بن انس حضرت حاضر ہوئے اور عرض کیا آپ نے ہمارے قتل کا حکم دیا ہے اور غریب کو آپ اللہ کا پیر نہیں کہتے پھر ہم آپ کے حق دیکھے ہو سکتے ہیں۔ اس پر بیت ابی ہاشم بن علی نے فرمایا:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَإِذَا عَلِمْنَا بَدَلِ الْمَوْلَا

اور یہ دونوں نے کہا غریب اللہ کا بیٹا ہے۔ حضرت عثمان کے ساتھ عربی لفظ ہے اسم الصغیر ہے بعض کے خیال میں انہی لفظ ہیں اور (اس پر عثمان نے فرمایا) یہ ہے کہ یہ عربی کے اسم تعریف کے مشابہ ہے (بلکہ جو چاہے عربی ہوئے کے) ان کا یہ خفیف غلط ہے جیسے لوح و لوح (ایسے لوح) عربی ناموں کی طرف یہ مصرع

(ہے)

عام کر کے اور یعقوب کے علاوہ باقی قاریوں نے اس لفظ کو بغیر عثمان کے پڑھنے کو تکبیر مختص ہے۔

عبد بن عمر نے کہا اس قول کا قائل صرف نکاح بن عبد ربیع ہی تھا (کوئی اور قائل نہ تھا) اس نے ابی ہاشم بن علی کے

دفعہ میں بھی یہی لفظ پڑھا ہے اور حضرت عثمان سے روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان بھی ہے کہ یہی لفظ تھا (اور ان کی عزت و عظمت کو مٹا دے) یا قتل کر دے۔ ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر اور حماد بن عمار سے روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان عرض کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سنا میں حضرت عثمان بن عفان اور مالک بن انس حضرت حاضر ہوئے اور عرض کیا آپ نے ہمارے قتل کا حکم دیا ہے اور غریب کو آپ اللہ کا پیر نہیں کہتے پھر ہم آپ کے حق دیکھے ہو سکتے ہیں۔ اس پر بیت ابی ہاشم بن علی نے فرمایا:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَإِذَا عَلِمْنَا بَدَلِ الْمَوْلَا

اور یہ دونوں نے کہا غریب اللہ کا بیٹا ہے۔ حضرت عثمان کے ساتھ عربی لفظ ہے اسم الصغیر ہے بعض کے خیال میں انہی لفظ ہیں اور (اس پر عثمان نے فرمایا) یہ ہے کہ یہ عربی کے اسم تعریف کے مشابہ ہے (بلکہ جو چاہے عربی ہوئے کے) ان کا یہ خفیف غلط ہے جیسے لوح و لوح (ایسے لوح) عربی ناموں کی طرف یہ مصرع

(ہے)

عام کر کے اور یعقوب کے علاوہ باقی قاریوں نے اس لفظ کو بغیر عثمان کے پڑھنے کو تکبیر مختص ہے۔

عبد بن عمر نے کہا اس قول کا قائل صرف نکاح بن عبد ربیع ہی تھا (کوئی اور قائل نہ تھا) اس نے ابی ہاشم بن علی کے

دفعہ میں بھی یہی لفظ پڑھا ہے اور حضرت عثمان سے روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان بھی ہے کہ یہی لفظ تھا (اور ان کی عزت و عظمت کو مٹا دے) یا قتل کر دے۔ ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر اور حماد بن عمار سے روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان عرض کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سنا میں حضرت عثمان بن عفان اور مالک بن انس حضرت حاضر ہوئے اور عرض کیا آپ نے ہمارے قتل کا حکم دیا ہے اور غریب کو آپ اللہ کا پیر نہیں کہتے پھر ہم آپ کے حق دیکھے ہو سکتے ہیں۔ اس پر بیت ابی ہاشم بن علی نے فرمایا:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ لَإِذَا عَلِمْنَا بَدَلِ الْمَوْلَا

اور یہ دونوں نے کہا غریب اللہ کا بیٹا ہے۔ حضرت عثمان کے ساتھ عربی لفظ ہے اسم الصغیر ہے بعض کے خیال میں انہی لفظ ہیں اور (اس پر عثمان نے فرمایا) یہ ہے کہ یہ عربی کے اسم تعریف کے مشابہ ہے (بلکہ جو چاہے عربی ہوئے کے) ان کا یہ خفیف غلط ہے جیسے لوح و لوح (ایسے لوح) عربی ناموں کی طرف یہ مصرع

میں تو پھر حق سے باطل کی طرف مڑ کر کہاں جا رہے ہیں۔

لَقَدْ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ فَهُوَ أَرَدُونَ

انہوں نے اپنے علماء اور درویشوں کو اللہ کے سوا اسباب قائم نہ رکھنا، اور کیا بات قرآن و حدیث کے سوا ہر چیز کی مدد سے حیر عالم اور وحی کتابیں پڑھنے والے کو کہتے ہیں۔ وہ جان و رامب کی تسبیح ہے کہ جن میں رہنے والے (حیرک الدنیا) امیر ممالی (جیسے مسلمانوں میں خانقاہ نقشبین، حیر اور درویش) کہہ کر لوہے سے یہ حیر کہے کہ وہ اللہ کی نافرمانی کرتے اور علماء و فقہاء کے احکام کو مانگتے ہیں، تہذیبی سطح میں اور بغوی نے حضرت مدنی بن حاتم کا پتہ نقل کیا ہے۔ مدنی نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میرے گلے میں سونے کی صلیب پڑی ہوئی تھی حضور ﷺ نے فرمایا مدنی! اس بات کو اپنی گردن سے نکال کر پھینک دے میں نے اتار دی

پھر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اَللّٰهُمَّ زِدْهُمُ فِیْ عِلْمِهِمْ لَعَلَّھُمْ یَتَّقُوْنَ (اللہ! انہیں علم میں سے اور اللہ! انہیں اللہ سے ڈرنے میں سے بڑھاتا ہے تاکہ وہ اللہ سے ڈریں)۔

عبداللہ بن مبارک کا مقولہ ہے کہ دین کو بدل دینے والے پر شاہ جوتے میں پانچاواں دھڑکنا
وَالْمَسِيحُ بَيْنَ يَدَيْهِ
اور مسیح بن مریم کو بھی انہوں نے رب بتایا ہے۔
وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا رِجْسًا مِّن دُونِهَا وَلَئِن لَّمْ يَظْهَرْ لَهُمْ آيَاتُنَا لَعَلَّهُمْ يُعْذِرُوا
اور ان کو حکم نہیں دیا مگر اس بات کا
کہ صرف ایک مجبور کی عبادت کریں جس کے سوا اور کوئی مجبور نہیں۔ اور وہ اللہ ہے۔

عبادت کرنے سے مراد ہے اطاعت احکام کرنا یعنی کسی کی اطاعت میں اگر اللہ کی بفرمانی ہوتی ہو تو اس کی اطاعت نہ کریں۔ باقی جس کی اطاعت کا اللہ نے حکم دیا ہے، جیسے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے خلفاء تو ان کی اطاعت حقیقت میں اللہ ہی کی اطاعت ہے۔ لا الہ الا هو۔ الہا کی دوسری صفت ہے (یکلی صفت واحد کر ہے)

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا ۝
دوران کے شرک سے پاک ہے یعنی وہ جو عبادت و طاعت میں دوسروں کو اللہ کا

وَيَذَرُكَ أَزْوَاجًا ثَلَاثًا ۚ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ

۱۰ اللہ کے نور کو اپنی چھوٹکوں سے بچانا پڑے ہیں اور اللہ نہیں پسند کرتا کہ تم اپنے نور کو پرا کرنا
 مگر چہ کاغذوں کو یہ بات دکوانا ہو۔ نور سے مراد ہیں وہ دلائل و براہین جو اللہ کی وحدانیت اور تقدوسیت پر وفادالت کر رہی ہیں یا
 قرآن، مراد یہ رسول اللہ ﷺ کی نبوت۔ انھوں نے ہم سے مراد ہیں جن کے منہ سے نکلی ہوئی جہاں سے حقیقت باتیں۔ لفظ
 فواد سے جس حرف ابشار ہے کہ قرآن مجید اور رسول اللہ ﷺ کی نبوت باطل کرنے کے لئے جو کلمہ جسی قول یہ لوگ منہ سے
 نکالتے ہیں وہ ایسے عجیبے کلام ہیں جیسے کوئی سورج یا چاند کی روشنی اپنی چھوٹک سے بچانے کی کوشش کرے (یعنی ان کی اس
 کوشش سے قرآن و نبوت کا نور بجھ نہ سکے گا یا ان کی اللہ اللہ انکار کرتے سے یعنی نہیں چاہتے نہیں پسند کرتے تمام نور سے مراد ہے وہی
 نور مہند کرنا اور دین کا بولنا کرنا اور دین حق کو آخری نقد تحلیل تک پہنچانا۔ دلو کوہ میں لو شرطیہ ہے چونکہ نوبہ والی
 قیمت مضبوط جالوج دولت کر رہی ہے اس لئے جزم کے ذکر کی ضرورت نہیں۔

ہو گیا کی آیتیں اُن کے لئے آجائیں گی اور وہیں اللہ تعالیٰ
 ہدایت اور نجات دے گا۔ اللہ ہی ہے جو خالق تمام فرشتوں اور ان کے کام کو نیکو کر دینے والا ہے اور جنت
 کا دست بجاتے ہیں۔ یہی حقیقت ہے کہ اسلام ہے۔

يُخَالِفُ عَلَى الْيَمِينِ مَخْلُوعًا

تاکہ اس دین کو تمام مذاہب پر غالب کر دے۔ حضرت امین عیساؑ نے فرمایا اس جگہ انکھ سے مروی ہے اور اہل بد مذہب و خیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راہ ہے اور اللہ کے لئے تمام شریعتیں یعنی اللہ نے اپنے رسول کو دین حق کا عامل بنا کر بھیجا تاکہ تمام شریعتوں سے ان کو واقف کر دے۔ دوسرے مفسرین نے لکھا ہے کہ انکھ سے مروی ہے غالب کر دیا اور خیر دین حق کی طرف راہ ہے۔ یعنی اسلام کو دوسرے مذاہب پر غالب کرنے اور ان کو منسوخ کرنے کے لئے۔ یہ دوسرے مذاہب والوں پر غالب ہونے کے لئے تاکہ تمام اہل دین اسلام کے مطیع ہو جائیں اور اس کو اختیار کر لیں۔ بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ اور یزید بن ابی مرثدہؓ نے کہا یہ بات حضرت عیسیٰ کے نزول کے وقت ہو جائے گی۔ تمام مذاہب والے مسلمان ہو جائیں گے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوع روایت ہے کہ عیسیٰ کے زمانے میں تمام مذاہب برپا ہو جائیں گے۔ میں کہتا ہوں کہ ظاہر یہ ہے کہ خود سے مروی ہے تمام مذاہب پر دین حق کا غلبہ کسی ایک زمانہ میں۔ حضرت مقداد کا بیان اس کی تائید کرتا ہے۔ حضرت مقداد نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے خود سنا کہ وہ نے زمین پر کوئی مٹی کا کتا ہوا مکان بنا دیا خیرہ لیتے تھے تاکہ اس میں دین اسلام داخل نہ ہو۔ عزت والے کی عزت کے ساتھ عزت والے کی ذلت کے ساتھ یعنی کلہ اسلام کی وجہ سے تو اللہ لوگوں کو عزت عطا فرمادے گا اور وہ کہہ گا کہ جو جائیں گے یاں تکہ کی وجہ سے لوگوں کو ذلیل کر دے گا کہ کلہ کا کتا کریں گے مگر مجبوراً اطاعت کریں گے حضرت مقداد نے فرمایا میں نے کہا تو اس وقت دین سدا اللہ ہی کا ہو جائے گا (یعنی سب پر اللہ کے دین کو غلبہ حاصل ہو جائے گا)۔

میں کہتا ہوں اللہ نے اپنے وعدہ پورا کیا اکثر اطراف عالم میں مختلف مذاہب والے مسلمانوں کے مطیع ہو گئے اور ایک زمانہ میں مسلمانوں کو سب پر غلبہ حاصل ہو چکا لیکن آیت کا مطلب یہ نہیں ہے کہ یہ غلبہ ہمیشہ قائم رہے گا۔ کیونکہ مسلم نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دون فقہان ہوں گے یہاں تک کہ (ایک زمانہ میں تمام دنیا میں) لاتعداد عربی کی پوجا ہونے لگے گی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آیت هُوَ الَّذِي أَوْسَنَ رَسُوْلَهُ بِالْقُرْآنِ وَأَوْفَىٰ بِوَعْدِهِ الْحَقِّ يُظَاهِرُهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ کے نزول کے بعد تو میرا خیال یہ تھا کہ یہ فیصلہ قطعی ہو چکا (اسی وجہ سے کفر کو غلبہ حاصل نہ ہوگا) فرمایا اسلام کا غلبہ تو ہو گا اور جب تک اللہ چاہے گا کہ ایک یا کثیر ہوا چلے گی اور جس کے دل میں دلتی برابر بھی ایمان ہو گا اس کو دین حق میں بعض ہو جائے گی اور سوائے اہل شر کے اور کوئی باقی نہ رہے گا سب لوگ اپنے اصناف کے مذہب شرک کی طرف لوٹ جائیں گے۔

حسن بن فضل نے کہا آیت میں غلبہ سے مراد ہے واضح دلائل و براہین کی وجہ سے دین کا غلبہ یعنی جس دین کا ثبوت ایسی دلائل سے ہو گیا جن کو توڑنا ممکن ہے بعض کے نزدیک غلبہ دین سے مراد ان مذاہب والوں پر غلبہ ہے جو رسول اللہ ﷺ کے گرد پیش میں رہتے تھے (یعنی) مشرک، یہودی، عیسائی، مجوسی وغیرہ اہل کفر و شکی نے فرمایا اللہ نے اپنے رسول ﷺ کو تمام مذاہب پر اس طرح غالب کیا کہ ہر سننے والے کو چاہیے کہ رسول حق پر ہیں اور ان کی مخالفت کرنے والے باطل پر۔ اور یہ بھی ظاہر کر دیا کہ رسول کا انکار کرنے والے و گمراہ ہیں ایک قوال کتاب اور دوسرے دواؤں جو نیا کتاب ہیں (یعنی آسمانی کتاب ان کے پاس نہیں) وہ کتاب الہی کے حامل ہونے کے بدھی ہیں اللہ نے اپنے رسول کو خیر کمالی کر دیا تو اس طرح غالب کر دیا کہ وہ بخوشی خاطر اسلام کے فرماں بردار ہو گئے اور اہل کتاب پر غلبہ کی یہ صورت ہوئی کہ بعض کو قید کیا بعض بخوشی مسلمان ہو گئے اور بعض نے ذلت کی ساتھ جزیہ لوار کرنا قبول کیا اور جزیہ کا حکم ان پر لاگو ہو گیا تمام مذاہب پر غلبہ پانے کی یہی صورت ہوئی کہ گویا یہ آیت (یعنی بظہرہ علی الدین کلہ) آیت و یا ایہی اللہ الا ان یتیم خودہ کا بیان ہے۔ اسی لیے جس جگہ دوسری بار فرمایا: وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ اگرچہ مشرک اس کو پسند نہ کریں مگر جگہ گمراہوں کی جگہ انشر کون فرمایا دوسری آیت میں انہوں نے آیت کیونکہ اس جگہ رسول کے انکار کے ساتھ انہوں نے اللہ کے ساتھ دوسروں کو بھی شریک قرار دے رکھا تھا۔

سے کہ سونے پر زکوٰۃ نہیں لگائی جاتی مثلاً سونا اور ہم ہوں اور سونہ کی قیمت دس مثقال سونا، تو کل چند و خصال سونا جو
جائے گا۔ تمام عصاب کے نزدیک سب کو سونا قرار دے کر سونے کی زکوٰۃ دیا جائے گی اور صاحبین کے نزدیک کسی کی زکوٰۃ نہ
دینی۔ مثلاً پانچ مثقال سونے پر زکوٰۃ تہ نہ سونہ ہم پر اور سونے کی قیمت کا اعتبار نہیں۔
تہمت میں اشتراک اس طرف بھی ہے کہ سونے میں سے ایک اور چاندی میں سے ایک زکوٰۃ نکالنے کی ضرورت نہیں پڑے۔
دونوں جنسوں کی زکوٰۃ ایک ہی شخص میں سے دینی جائیگی ہے (یہ اشارہ لایسنفو تنجا میں مضر کی ضمیر ذکر کرنے سے مستفاد ہے
تہ ہے۔

یہ لوگ چاندی سونا وغیرہ کے لئے متعین ہیں اور دوسرے مالوں کا اندازہ چاندی سونے (یعنی فن کی قیمت) کے ذریعے
سے لگایا جاتا ہے ایسی دوسری کسی قسم کے مال کا اس جگہ ذکر نہیں کیا۔ صرف چاندی سونے کا کیا۔ جو چاندی سونا
کی قیمت اگر چاندی سونے کی نصاب کو پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے کسی قسم کا دوسرا مال معینہ زکوٰۃ نہیں ہے۔
تسلسلہ ذہب و فہرہ کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ توک عام طور سے ایسی کو جمع کر کے رکھتے ہیں اور دوسری چیزوں کی ذخیرہ
اندوزی تو صرف تجارت کے لئے کرتے ہیں لہذا ان میں خرچ نہ کرنے کی دوسری تہیں ہیں (المبالکل خرقت کیا جائے۔ نہ اللہ
کی راہ میں نہ شیطان کی راہ میں) (۴) لہذا ان میں خرچ نہ کیا جائے اپنے نفس اور شیطان کی راہ میں صرف کیا جائے۔ جیسے ایک
آیت میں آیا ہے کہ تَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ آتَتْهُم مِّنْهُ كَافَّةً كَذَلِكَ تُبَيِّنُ آتَتْهُم مِّنْهُ كَافَّةً كَذَلِكَ تُبَيِّنُ
خوری اور اللہ کی راہ سے روکنے کا ذکر کیا گیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس جگہ اور اللہ میں خرچ نہ کرنے سے مطلقاً خرچ نہ
کرنا مراد ہے (یعنی محتاجی بخوبی یا ضرورت کا لفظ اس پر دلالت کر رہا ہے۔ اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کا لفظ عام ہے اس میں فرض
زکوٰۃ مطلق ضرورت اور تمام واجب و مستحب عداقات داخل ہیں۔ حضرت ابن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو
فقیس بالاسد ثواب اپنے بال بچوں پر صرف کرتا ہے وہ اس کے لیے صدقہ (یعنی خیرات جو موجب ثواب ہے) دیتا ہے۔ صحیح
بخاری و صحیح مسلم

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک دو درہم چھ مہی کو توڑا بعد از (جدا) اس خرچ کرے۔ ایک
دو درہم چھ تو کسی مقام (کی آمد و رفت) کے لئے صرف کرے۔ ایک دو درہم چھ جو تو کسی مسکن کو خیرات کرے۔ ایک دو درہم
ہے جو تو اپنے بال بچوں کے (ضروری) مصرف میں لائے۔

اس میں سب سے زیادہ ثواب والا وہ درہم ہے جو تو اپنے بال بچوں کی (ضروری) مصرف میں لائے۔
(صحیح مسلم)

حضرت ثوبین رضی اللہ عنہ نے فرمایا (ابو ثواب میں) سب سے زیادہ کر دو درہم چھ جو آدمی اپنے بال
بچوں کے (ضروری) مصرف میں لاتا ہے اور دو درہم چھ جو تو خیرات میں لے کر آدمی کے مصرف میں لاتا ہے اور دو درہم چھ جو
کے موقع پر کسی حاجت کے لئے خرچ کرتا ہے۔

حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (سائین شوہر) کے بیچ جو میرے بھی بچے ہیں اگر میں
ان کے لئے کچھ خرچ کروں تو کیا مجھے ثواب ملے گا۔ فرمایا ان کے لئے خرچ کر جو کچھ ان کے لئے خرچ کر دے گی اس کا ثواب پائی
(بخاری و مسلم) حضرت ابن مسعودؓ کی بیوی زینبؓ کا بیان ہے کہ میں نے اور ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا ہم
اگر اپنے شوہروں کو کچھ خیرات دیں تو کیا ہم کو اس کا ثواب ملے گا فرمایا وہ ہر اجر ملے گا۔ خیرات کا اور رشتہ (تولدی) کا بخاری
(مسلم)

بہشتی نفع بعد کتاب اللہ ﷺ
یہی ان کو روک عذاب کی اطلاع دے۔ یعنی وہ وہی گروہوں کو ان
کو بھی جو باہر طور پر ان کو نکال کھاتے ہیں اور ان کو بھی جو چاندی سونا ملے کہ دیکھتے ہیں اور اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے

فائدہ

چونکہ عید عذاب کو در غفلتوں کا نتیجہ قرار دیا ہے ایک نسخہ کر کے رکھنا، دوسرا عید اللہ خرچ نہ کرنا جس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر ضرورتی وجہ سے ضرورتاً عید اللہ خرچ کر دیا جائے (یعنی زکوٰۃ اور صدقہ وغیرہ ادا کر دیا جائے) تو ہر چاندی سونا جمع کرنے میں کوئی گناہ نہیں رہی پر احتیاط ہے۔

حزبِ اہلِ اللہ اوسط میں اور ابنِ عربیؒ نے اہلِ مال میں اور ابنِ مردودہؒ و بیہقیؒ نے سنیوں میں حضرت ابنِ عمرؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے کہ جس کی ذکوۃ نہ آ کر دی جائے وہ ستر نہیں یعنی نہ کتڑ نہیں جس پر عذاب کی وعید دی گئی ہے۔ بخوبی نے لکھا ہے کہ مجاہدؒ نے حضرت ابنِ عباسؓ کا بیان نقل کیا جب یہ نسبت اترتی تو مسلمانوں کو یہ حکم بڑا شاق گذرنا انہوں نے کہا یا لوگوں! کر سکتے ہو کہ اپنے بچوں کے لیے کچھ نہ بھجورے۔ اس کا نہ کرہ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے کر دیا اس پر حضور ﷺ نے فرمایا اللہ نے زکوٰۃ ہی کے لیے تو فرض کی ہے کہ تمہارا اپنی مال یا ک ہو جائے (یعنی زکوٰۃ لو آکر نہ لے کے بعد باقی مال جمع کرنا ممنوع نہیں اور علیا مال چاک نہیں) یہ حدیث ابوداؤد و ابویعلیٰ و ابنِ نجیہ، حاکم و ابنِ مردودہؒ اور بیہقیؒ نے بھی حضرت ابنِ عباسؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔ اس میں اتنا زائد ہے کہ میراث کے حصول کے فرضیت تو ہوئی اسی لیے ہے کہ تمہارے بعد والے (ورثہ) کے لیے (ترک نہ ہو جائے۔ بخوبی نے لکھا ہے حضرت ابنِ عمرؓ نے فرمایا مجھے پرواہ نہ ہوگی اگر میرے پاس کوہِ احد کے برابر سونا ہو (بشرطیکہ) میں کسی کی گنتی کر کے اس کی ذکوٰۃ لو آ کر دوں اور اللہ کی عاصمت پر عمل کروں۔ ابنِ ابی حاتم، حاکم ابوالشیخ اور ابنِ حبان نے حضرت علیؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ہموال (یعنی ترکہ) چھاد کر اور درہم سے زائد ہو وہ کتڑ ہے اس کی ذکوۃ نہ آ کر دی گئی ہو یا نہ ہو کی گنتی ہو اور جو جس سے کم ہو وہ نقد ہے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ جو حاجت سے زائد ہو وہ کتڑ ہو، کیونکہ حضرت ابوداؤد کا بیان ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا تھا اس وقت حضور کعبہ کے سایہ میں بیٹھے ہوئے تھے مجھے دیکھ کر فرمایا اب کعبہ کی قسم دوست تمہارا ہائے والے ہیں میں نے عرض کیا میرے مال۔ آپ فرمایا کوئی لوگ فرمایا بڑے مال و درہم سوائے ان (دل و رول) کے تو اس طرح اور اس طرح دیتے ہیں (یعنی) آگے سے اور پیچھے سے اور اسی بائیں سے (لٹاتے ہیں) اور ایسے لوگ بہت کم ہیں (شیخ و مسلم و ابنِ ماجہ نے بیان کیا)۔

حضرت ابوداؤدؒ کی مرفوع حدیث ہے کہ جس نے سونا چاندی ترکہ میں چھوڑا اسی سے (قیامت کے دن کاس کو) اٹھا جائے گا۔ آخر ابوالخاریؒ فی تاریخ و ابنِ جریر و ابنِ مردودہؒ میں لکھا ہے کہ حدیث کی مراد یہ ہے کہ جس نے سونے چاندی کا حق یعنی زکوٰۃ نہ انہیں کی اور بغیر زکوٰۃ اکیسے طرحی اس کو داغ آئے چاہیں گے۔ اسی طرح سابق حدیث میں بھی داغ و مال و منشیٰ ہیں جو فرض کی اور امر ہے جس میں زائد مالداروں پر زکوٰۃ مال کی کہ اس کی بھی وجہ اب ہوتی ہے۔ اس لئے ہر طرف سے اور ہر شے سے راستہ میں ان کو خرچ کرنا ضروری ہے۔

یوعلیٰ کا نقل کو حاجت مال کو کتڑ کہتے ہیں جو اپنے اس قول کے ثبوت میں حدیث سے لکھا کہ روایت چھٹیں کرتے ہیں کہ اہلِ احد میں سے ایک آدمی مر گیا اور ان کے قبیلہ میں ایک دیار نکلا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ ایک داغ ہے لہذا دوسرے شخص مر گیا اور ان کے قبیلہ میں دوسرا دیار نکلا حضور ﷺ نے فرمایا یہ دواغ ہیں۔ رواہ ابوالیغی۔ حضرت ابنِ عباسؓ کی روایت ہے کہ اہلِ احد میں سے ایک آدمی مر گیا اس کی چادر میں سے دواغ نکلا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ دواغ ہیں۔

حضرت مسدد بن عمرؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص (کاہنارہ) نماز پڑھنے کے لیے ایذا گیا رسول اللہ ﷺ نے پوچھا اس کا ترکہ کتنا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا ہاں تین دیار نکلا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس نے دواغ یا کتڑ داغ چھوڑے۔ میں حضرت عبداللہ ابوالقاسم سے ملا۔ انہوں نے فرمایا وہ شخص لوگوں سے (جمع کرنے کے لیے) کاٹھا تھا۔ رواہ ابویعلیٰ بن مردیہ بھی میں محدث احمد بخاری۔

جائزہ بخشہ
عبداللہ اسماعیل زکریا نے کہا مطلب یہ ہے کہ حلال مینوں کو حرام لود حرام مینوں کو حلال بنانا جیسے مشرکوں نے کر رکھا
قصاص کو فہمی کہا جاتا تھا (حرم کے مینے کو حلال بنا کر مضر کی مینہ کو حرام قروا دے لیتے تھے اس کو فہمی کہتے تھے۔ لیکن ایک ماہ کی
حرمیت ہال کر دوسرے ماہ کی طرف منتقل کر دیتا)
وَقَالُوا لَوْلَا اَلْمُشْرِكُونَ لَكُنَّا يَعْلَمُونَ مَا كَانَ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ
سے جنگ کر دیتے تھے وہم سب سے بڑے ہیں۔ نفاق حضور ہے۔ کُفْتُ عَنْ اَلْاُمُو اس کام سے اس کو روک دیا گیا۔ مجموعہ پر
نہادی کو روک دیا جاتا ہے اس لیے کاذب کا معنی ہو گیا جمیعاً۔

[illegible][illegible]

فعلی یعنی مصدر ہے جیسے سیر، حرک، یا اسم مفعول کے معنی میں ہے جیسے جوڑنا۔
 فعل کا مصدر اور اسم مفعول کا اسم کی (جو حرکت میں داخل نہ ہو) کو سوت کو پیچے کر دیا۔

نے کہا سب سے پہلے اس کو چھڑی کرنے والا قصیم بن شبلہ کنانی قادیان کے زمانہ میں ایمر حج ہو کر تاتھا۔ جب لوگ حج سے فارغ ہوئے گئے تھے تو وہ کھڑا ہو کر لوگوں سے خطاب کرتا کہ تم جو فیصلہ میں کرو ان کی توبہ نہیں کی جاسکتی۔ میرے فیصلہ پر کتنے چپقلی کی جاسکتی ہے نہ اس کی تغلیط ہو سکتی ہے۔ مشرک برادر ہو ایک کعبے چلتے اور اس سے دو نواست کرتے کہ ایک ماہ کا لونہ کروے تاکہ وہ لونہ کے سینے میں لوٹ مار کر سکیں۔ اگر وہ کروے اس سال سفر (کا مہینہ) حرام ہے (یعنی عرم کی بجائے سفر کو حرمت کا مہینہ قرار دینا یا گئی) تو لوگ فوراً کانٹوں سے تانتا تار دیتے اور تیروں سے بوریوں نکال دیتے اور اگر وہ کہہ دیتا یہ ماہ حلال ہے تو لوگ کانٹوں پر تانتا چڑھا لیتے اور تیرہاں میں بوریوں پر سوت کر لیتے اور لوٹ مار شروع کر دیتے۔ نیم بند شبلہ کے بعد ایمر بن حجاج اور شخص ہوا جس کو جندہ بن عرف کہا جاتا تھا اس نے رسول اللہ کا زمانہ تھا۔ عبدالرحمن بن زید بن اسلمہ کو بیان ہے کہ یہ رسول اللہ کے زمانہ میں (نیم بن شبلہ کے بعد اہل بیت کو حج کرنے والا موسم حج کا ایمر) اپنی کتاب کا ایک آدمی تھا جس کا نام شخص تھا۔ ایک کنانی شاعر نے اسی کے متعلق کہا تھا کہ لونہ کا مہینہ مقرر کرنے والا ہمارے اندر نہیں ہے (نہ اندہ سال کے لئے) (لونہ کا مہینہ زوالہجر میں اس وقت کیا جاتا تھا جب عرب حج کے لیے جمع ہوئے تھے۔

جو رہنے پر اہمیت ضماک حضرت امین عباس کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے کہ تمہیں کو ہانی عمر دین لہجہ بن قعدہ بن خندف تھا۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس (قعدہ) کو کعب کے مہرٹ اعلیٰ عمر بن قعدہ بن قعدہ بن خندف کو میں نے دو درخت کے اندر رکھا تھا کہ (اپنی امتزایاں گھسیٹا پھر رافقا ہمارا لے کر وہاں اسی تمہیں کے متعلق تھا جس کو اللہ نے۔

روایت فی الکفرا
ہوئے (مہینہ) کی حرمت بدلتی جاتی تھی اور اس سے اس کفر میں حریہ پیش ہو جاتا تھا جس میں مشرک جرات تھے۔
اس سے کافروں کو کفر کو کفر کیا جاتا ہے۔

تیکم یابہ لکھنا
تیکم یابہ لکھنا
ایک سال کو ایک مہینہ کو حلال بنا لیتے ہیں اور دوسرے سال اسی کو حرام کر دیتے ہیں۔ یہ دونوں پہلے کراہی کی تشریح ہیں یہ جملہ حالیہ ہیں۔
تاکہ اللہ کے حرام کیے ہوئے (چار مہینوں) کی حرمی تو پوری کر لیں حتمی میں

سوا وقت کر لیں۔
اور جو مہینہ اللہ نے حرام کر دیے ہیں ان کو حلال نہ بنیں کوئی چار مہینوں کی تعداد اس کے

بیش انکر ابقی سہ وقت کا حلال نہیں ہوتا۔
ان کی بدکاریاں ان کی تخریب میں مرغوب نہادی کی جیسا جی شیطا نے ان کی
نکمر ہاں میں بدکاریاں رہ جاتی ہیں جس کی وجہ سے وہ بدکاری کا چھائییاں کرتے ہیں اللہ کی طرف سے تہذیب عین عابہ و مضطرب ہے
کہ اللہ نے ان کی بدکاریوں کو کفر نہ سمجھا ہے۔ اگرچہ ان سختی سے مناسب نہ رکھتا ہے قرواہ۔
اور اللہ کا قرواہ کو نہایت زیادہ نہیں ہوتا۔

و انما یجوز فی اللہ ان یمن فی
محمد بن یوسف سالانے محمد بن عمر اور محمد بن سعید کی روایت نقل کی ہے کہ کچھ جنس لوگ شام سے مدینہ میں روئے تو ان کو لائے تھے انہوں نے مسلمانوں سے مذکر کیا کہ روایوں نے بیوی تو نہیں منی کی ہیں اور ہر قل نے اپنے آدمیوں کو ایک سال کی تہذیب بھی تقسیم کر دی ہے اور ان سے ساتھ مختلف کیا کہ بی بی محمد بنی حرام بنی مالہ بنی عثمان انہوں نے اپنے اپنے مشاہدوں سے ہند ہیں اور ان کا ہر قول اس وقت تک قیاس ہے مگر ہر آدمی اظہار غلطی بھی رسول اللہ ﷺ کو اس قدر حق کہ جب اظہار نہ ہوئی تو سب غلطی نے بھی لوگوں کو شام کی طرف چڑھا کر نکالا و عورت دے دی۔ طبرانی نے عمر بن ابی حنیفہ کا بیان ضعیف سند سے بیان کیا ہے کہ عرب کے مسلمانوں نے ہر قل کو لکھ کر بھیج دیا تھا کہ یہ شخص جو نبوت کا دعویٰ کرتا ہے چاہو جو چاہو

اٹھتا ہے جو غمی ہو گئی تھو کہ چھپا ہے وہ اللہ کی راہ میں پہنچا ہے

ابو نعیم نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا کہ صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ سے دریافت کیا تمہارا کپڑا کونسا ہے؟ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کر دیا جس میں کپڑے کو کام میں لائے تھے حضور نے دونوں ہاتھ اٹھ کر دعا کی اور فرمایا: اے اللہ ابوبکرؓ کو جنت کے اندر میرے درجہ میں میرے ساتھ کر دے اللہ نے وحی بھیجی کہ آپ کی دعا قبول ہو گئی

رضی اللہ عنہما کہ حضرت عمرؓ کے سامنے حضرت ابو بکرؓ کا ذکر آیا تو آپؓ نے اٹھ کر دعا فرمائی تھی۔ یہ بات پسند ہے کہ میری زندگی کے سارے اہل بیت کا مجموعہ ابوبکرؓ کے ایک دن اور ایک رات کے صلے کے برابر (درجہ میں) آ جاوے۔ رات تو وہ جس میں ابوبکرؓ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غار کی طرف چلے تھے اور عمارؓ پر پہنچ کر عرض کیا تھا: آپ کو خدا کی قسم آپ پہلے اس کے اندر نہ جائیں میں ذل داخل ہو جاؤں گا مگر کچھ سوچا تو مجھے دھم پہنچ جائے گا آپ محفوظ رہیں گے چنانچہ آپ نے اندر جا کر غار کو صاف کیا ایک جانب ایک سوراخ نظر آیا تو اپنا تہنید چڑ کر اس سوراخ کو بند کر دیا اور دو سوراخوں اور دو گئے تو آپ نے دونوں پاؤں ذل دونوں کے منہ کے اندر ڈال دیے۔ پھر رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ اندر آجائیے حضور ﷺ اندر آ گئے تھے اور حضرت ابو بکرؓ کی گواہی میں سر رکھ کر سوئے ایک سوراخ کے اندر سے گئی کپڑے نے حضرت ابو بکرؓ کے پاؤں میں کاٹ لیا۔ مگر اس خیال سے کہ رسول اللہ ﷺ نہیں بیدار ہو جائیں آپ نے حرکت بھی نہیں کی شدت تکلیف کی وجہ سے آپ کے ہاتھ پر رسول اللہ ﷺ کے چہرہ مبارک پڑا تو آپ نے سوچا کہ کھلی گئی اور پھر ابوبکرؓ نے کنا میرے باپ مارا فرماتا کہ کپڑے نے مجھے زخم لیا۔ حضور ﷺ نے من پر نور اٹھ کر دیکھا اور فرمایا: جو نبی (مگر آخری عمر میں) یا پھر جس ذبح کا حملہ ہوا وہ یکتا آپ کی وفات کا سبب بنا۔ اور ان وہ کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی تو عرب عربہ ہو گئے اور کہنے لگے ہم زکوٰۃ میں دیں گے۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا اگر یہ لوگ اہل بیت کی جگہ میں ہاتھ دے دیں تو آپؓ سے بھی (جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں وہ کرتے تھے) کیا کار کریں گے تو میں دین کے بے انار سے جدا کروں گا میں نے عرض کیا اے علیؓ رسول اللہ ﷺ کو کونسا دیکھنا رکھیں اور ان سے نری کا سلوک کیجئے۔ فرمایا کیا تم جاہلیت میں توڑے قوی تھے اور اسلام میں آ کر بڑول ہو گئے۔ کی ہند ہو گئی دین کامل ہو گیا۔ کیا میرے جیسے نبی دین میں کی ہو سکتی ہے۔

انسن مسند ابو نعیم، مسیحی اور ابن مسعود نے ابو مصعبؓ کی روایت سے بیان کیا۔ ابو مصعبؓ نے کہا میں نے حضرت انسؓ بن مالکؓ حضرت زید بن ارقمؓ اور حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو یہاں ان سب کو یہ بیان کرتے سنا کہ رسول اللہ ﷺ جب غار کے اندر داخل ہو گئے تو غار کے منہ پر اللہ نے درخت رکھا دیا (انسؓ نے غار کا منہ چھایا لیا اور حکم خدا انکری سے غار کے منہ پر جالا بھیجی جن دیالو رو جنگی کیو تھیں۔ نے غار کے منہ میں پیرا بھیجی کر لینا۔ جب قریشی جو من ہر طرف سے ڈانڈے لائے انھیں اور لوگوں میں سے پہنچے اور رسول اللہ ﷺ سے ان کا وصل چاہیں گھر رہ گیا تو انک شخص نے غار میں آدھاس کو دو جنگی کیو تھ نظر آئے وہ سمجھا کہ غار کے اندر کوئی نہیں۔ اس کی بات رسول اللہ ﷺ نے سن لی جس سے آپؓ نے یقین کر لیا کہ اللہ نے اتنی جوتی مصیبت والہی اور دونوں کیو تھوں کو مدائی اور ان کی بھلائی کا بدلہ مقرر فرمایا۔ چنانچہ دو روز حرام میں نہ نچاواں من کے پتے ہوئے اور حرم کے سارے کیو تھ انکی قتل سے ہوئے۔

ابو احمد نے حسن سند کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے قدموں کے نشان پر مشرک سارا تک آ گئے۔ پہاڑی پر پہنچ کر قدموں کے نشانات گرا دیے اور گھر پر پڑی پر چڑھ کر غار کی طرف سے گھر گئے اور غار کے منہ پر کھڑی کا جالا تاجہ اوکھ کر کہنے لگے اگر اس میں کوئی اندر تھا تو ہاتھ لاسا پر تاجہ اوکھ جوتا۔ عرض رسول اللہ ﷺ وہاں تمہیں رات ٹھہرے رہے۔

قاضی مدظلہ ابو بکر بن سعیدؓ نے حسن سند میں حسن صغریٰ کا بیان نقل کیا ہے کہ جب قریشی رسول اللہ ﷺ کی تلاش میں آئے اور غار کے منہ پر پہنچے اور کھڑی کا جالا تاجہ اوکھ کر کہنے لگے اگر کوئی اس میں داخل ہو تو اتار جالا سند پر نہ

ہو تا اس وقت رسول اللہ ﷺ کفر سے نکل کر حق پر آئے تھے اور حضرت ابو بکرؓ کو ان کی کفر سے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی قوم والے آپ کی خلافت میں آپ سے خدا کی قسم مجھے اپنی ذات کے ذیل سے قورۃ نہیں آتا ہے۔ روایات اندیشہ کی وجہ سے یہ کہ کہیں حضور ﷺ پر کوئی نامور حادثہ آجائے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابو بکرؓ کو کہ اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ یحییٰ بن مکہ کو ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم عار میں ہیں (اور قریش لو پر ہیں) اگر ان میں سے کسی نے اپنے قدموں کی طرف دیکھ لیا تو پیچھے ہم کو دیکھ لے گا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابو بکرؓ کو کہ ہمارا خدا و مخلوق کے متعلق کیا خیال ہے جن کا تیسرا اللہ ہے (یعنی اللہ فنا کے ساتھ ہے) ابو بکرؓ نے علیہ میں عطاء بن یسیرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ عزیٰ نے (اللہ کے پیغمبروں کی حفاظت کے لیے) ابو بکرؓ کو بلا لیا تاکہ رسول اللہ ﷺ کی حفاظت کے لیے جب کہ خلافت میں آئی جتنے کہ رہا ہوا اور ایک بار رسول اللہ ﷺ کی حفاظت کے لیے جب کہ حضور عار میں آئے۔ بلاوری نے تارخ میں ابو بکرؓ نے بیان کیا کہ مشرکوں نے ایک شخص کو جس کا نام علقمہ بن کرز بن بلال خزاعی تھا دوری پر لے لیا تھا علقمہؓ نے کہہ کے سال مسلمان ہو گئے تھے (لیکن ہجرت کے وقت کافر تھے) علقمہؓ قدموں کے نشانات کے پیچھے پیچھے سب کو لے کر گیا کہ اسے تعیب میں جب عار قرار پر پہنچا تو کہنے لگا یہاں قدموں کے نشانات کٹ گئے۔ میں تمہیں سمجھا داتا میں کو گئے یا نہیں جب پھر پناہ پر چڑھ گیا اور عار کے رہانے پر پہنچ گیا ادب بن علقمہ نے کہا میں تو عمرؓ کی پیدائش سے بھی پہلے سے عزیٰ کا جالا ہے پھر اسے نے (عار کے مت پر) پیشاب کر دیا۔

یہی نے حضرت عمروؓ کی روایت سے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ مشرکوں کو نہ ملے تو وہ سولہ ہو کر قپ کی خلافت میں ہر طرف کو چلے گئے اور خوشی والوں کے پاس بھی انہوں نے آوی بچھنے دیے ان کے لیے معاوضہ بھی مقرر کر دیا کہ اگر وہ پیش نشان بنائیں گے تو ان کو مقررہ معاوضہ دیا جائے گا اور اس پناہ پر چڑھ گئے جس کے اندر وہ عار تھا، جس میں رسول اللہ ﷺ تھے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ نے ان کی آواز میں سن لیں، حضرت ابو بکرؓ کو رونے لگے تو وہ اندر دلاور خوف میں پر مسلط ہو گیا حضور نے اس وقت حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا تم نہ کرو یقیناً اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ اسی کے متعلق اللہ نے نازل فرمایا:

وَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ أَبِي بَكْرٍ

یعنی اللہ نے اپنی طرف سے اطمینان رسول اللہ ﷺ پر نازل فرمایا کہ آپ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا۔ تم نہ کرو بلاشبہ اللہ ہمارے ساتھ ہے کہ اگر وہ بلاوری اپنی حالت میں آج، امین مرد یہ یہی اور ابن عباسؓ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ (علیہ کی ضمیر حضرت ابو بکرؓ کی طرف واقع ہے) یعنی اللہ نے اپنا اطمینان حضرت ابو بکرؓ پر نازل فرمایا۔ جس کی صورت یہ ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا تم نہ کرو بلاشبہ اللہ ہمارے ساتھ ہے اس قول سے حضرت ابو بکرؓ کے دل میں اطمینان پیدا ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ کو تو پہلے سے ہی اطمینان حاصل تھا یہ مطلب زیادہ صحیح ہے (افادہ حرف تعجب) اس پر دلالت کر رہا ہے پھر قریب ترین موقع کی طرف ضمیر کو لایا بھی زیادہ مناسب ہے

وَأَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ لَهُ سَكِينَةً

اور اللہ نے ان کی مدد میں لکھ کر ہے کہ جو تم کو دکھائی نہیں دیا۔ یعنی ملائکہ کی فوج بھیج دی جس نے کفار کے چرے اور نظریں مار مار کر پھیر دیے تاکہ وہ دیکھ سکیں، ابو بکرؓ نے حضرت اسامہؓ بنت ابی بکرؓ صدیقؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے ایک شخص کو عار کی طرف منہ کیے دیکھا تو عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ یہ ہم کو دیکھ لے گا فرمایا کہ میں فرستے ہوئے ہوں سے اس کے سامنے آ کر کر لیں گے تاکہ دیر گزارنے نہ پائی گئی کہ وہ شخص سامنے بیٹھ کر رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کی طرف منہ کر کے پیشاب کرتے لگا رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا ابو بکرؓ اگر یہ ہم کو دیکھ لیتا یہاں نہ کرے۔

بعض علماء نے کہا کہ فرشتوں نے کافروں کے دلوں میں رعب ڈال دیا کہ وہ لوٹ گئے۔

نیا دور کلیں نے کہا کہ وہ فرشتوں نے آپؐ کی مدد کی تھی اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ جب رسول اللہ ﷺ عار کے اندر تھے اس وقت اللہ نے فرشتوں کے قریب کو ان کی طرف سے بھیج دیا اور ان کو حکام کر دیا پھر بدر کے دن بھی ملائکہ کو

کہا کہ جب رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور عامر بن فہیرؓ دور افتادہ جگہ کو جانے کے ارادہ سے نکلے تو ان کا گناہ نام
معدہ خورانی کے غریب کی طرف سے دوام معدہ رسول اللہ ﷺ کو پہنچا تو غمی و جزع کی صورت تھی۔ پردہ کرتی تھی پاکدامن
تھی خیمہ کے گھنٹن میں بیٹھا کرتی تھی اور مسافروں کو کھانا بھی ان حضرات نے اس سے کوشت اور جھولے رسول لینے کی
اثر سے طلب نہ کرتے تھے۔ وہ بھی قرآن اور کلام میں پیش قدمی کرتی تھی۔ حضرت عائشہؓ کی قسم کہ جس وقت کہو ہوتا تو ہر گز نہ کہتی
تھیں۔ رسول اللہ ﷺ کے کچھ کھانے کی باتیں یہ کہہ کر دیکھ کر ان کے دل میں ہرگز نہ کہتے تھے۔ ان کا زور نہ کہی اور جب رسول اللہ ﷺ کو پہنچا
تھا تو ان کی اس کے پاس دو روپیہ سے کم نہ تھا۔ تو یہ کہہ کر وہ اپنے آپ کو ادا قرار دیا۔ ہاں یہ کہہ کر وہ ان کے پاس دو روپیہ سے کم نہ تھا
کے پاس تو بھی نہیں کیا۔ اگر آپ کو اس کے پاس دو روپیہ معلوم ہوتا ہے تو آپ کو اختیار ہے۔ آپ نے اسے دیکھ کر ہرگز نہ کہی تھی اس کے
خوشیوں کو اور بیعت کو سنا یا اور نہیں نہ بھی دوام معدہ کے لیے بکری کے سسلے میں کچھ دھن کی بکری نے فوراً انہیں چیر دیں اور
دودھ جاری ہو گیا۔ حضور ﷺ نے ایک برتن منگوایا اور تین ادا ہوا کھا کہ دو سب لوگ اس میں دودھ کی کریم ہو جایا کرتے
تھے۔ آپ ﷺ نے یہ خبر سنی تو ان میں دودھ ادا ہوا۔ دودھ کے جھگڑے نہ کیا۔ دودھ لوہے تک بھر گیا۔ حضور ﷺ نے ام معدہ کو
(اوس) کو دودھ پلایا اور سیر ہو کر تو اپنے ساتھ کھانا کر لیا اور بھی ہر اوستے تو خود پلا کر فرمایا۔ ان کے کو سب سے آخر میں دوا
چاہیے پھر دودھ پلایا۔ پھر بھی برتن بھر لیا اور بھر لیا۔ تین اس کے پاس چھوڑ کر سب روانہ ہو گئے۔ ان سے دوا چاہیے پھر ام معدہ کا
پیان نقل کیا ہے کہ اس بکری پر رسول اللہ ﷺ نے کچھ کچھ اٹھا دیا اور سیرے پاس دودھ میں بھی بھی ہو حضرت عمرؓ کی
علاقہ کا زمانہ تھا۔ یہ سال آٹھ سال کا تھا۔ دوسرے دن میں ہر (سبزی) ہم کی آگوشی چیر پانی نہ رہی تھی غریب غریب شاہ اس بکری کو دودھ دیا
کرتے تھے (یعنی دور دورہ دودھ دیتی تھی اس کا دودھ خشک نہ ہوتا تھا)

یعنی نے دوسرے طریقہ سے کچھ کی بیعتی کے ساتھ ام معدہ کا قصہ نقل کیا ہے کہ شام کو ام معدہ کا بیٹا اپنی بکریں
لے کر واپس آ کر قوم معدہ نے اس سے کہ یہ بکری اور بھری ان دونوں آدمیوں کے پاس نے جوار بن سے جا کر کہہ دے کہ
میرے باپ نے کہا ہے کہ آپ لوگ اس بکری کو نہ خورو گے (یعنی نہ کر) کہہ میں اور کھادوس حضور ﷺ نے اس لڑکے سے فرمایا تو
بھری لے جلاور آیا۔ یہ پلا ہے کہ اس نے کہا یہ تو بکر ہے اس کے پاس دودھ نہیں ہے۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے
اس کے حضور پر ہاتھ بھر اور پلا دیا۔ اس واقعہ میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا ام دوات اہل انیسرے
ہوے پھر روئے ہوئے ام معدہ رسول اللہ ﷺ کو سب کے لئے لئی اس کی بکریاں نہ ہو گئیں۔ یہاں تک کہ (کچھ مدت کے بعد) کہو
بکر دیا لے کر کہہ دیتے کہ اتنی اس کی طرف سے حضرت ابو بکرؓ کا گناہ دوام معدہ کے بیٹے نے آپ کو دیکھ لیا اور بچپن لیا اور اپنی ماں
سے کہا کہ یہ آدمی دیکھ ہے جو مبارک کے ساتھ تھا۔ ام معدہ انھو کو حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئی اور بولی اسے عبد اللہ وہ آدمی جو
تمہارے ساتھ تھا کون شخص ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا وہ اللہ کے نبی ہیں۔ کتنے لگی مجھے لڑنے کے پاس لے چلو (حضرت ابو بکرؓ
اس کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے گئے کہ رسول اللہ نے اس کو کھانا کھانا کپڑے دے دیے اور وہ مسلمان ہو گئی۔ ہشام بن
عیش کا بیان ہے کہ کچھ عرصہ کے بعد معدہ کا باپ دیکھ دیکھ بکریاں بیٹا تاکر واپس آیا اور دودھ کو دیکھ کر تعجب سے پوچھا معدہ کی
ماں یہ دودھ کھانے سے پاس کہاں سے آیا، بکریاں تو دور (بھٹی میں) نہیں ہو گھر میں کوئی اور حیدری بکری نہ تھی۔ معدہ کی ماں
نے کہا یہ ایک بار کتہ آدمی کی برکت ہے جس کا ہاتھ اس اس طرح ہوا کہ معدہ کے باپ نے کہا ام معدہ اس کے کچھ حالات بیان
کر و۔ ام معدہ نے کہ ایک چنگلدار چرے والدہ رشتہ حسین خوش اخلاق آدمی تھا نہ تو نہ نکلے کی وجہ سے وہ بیعت تھا سر چھوہا

اومنے کے سبب حقیقہ معلوم ہوتا تھا (یعنی نہ تو نہ ملا ہوئے کا اس میں عیب تھا سر چھوہا ہوئے سے پیدا ہوئے
والی حدیث کے پانچ کسانہ چشمہ اور حقیقی پلوں والا تھا اس کی آواز میں گرج یا تیزی تھی اور بھی تھیں۔ بھنوں پتلی لمبی اور تلی ہوئی
تھیں مناسو شئی کے وقت پادکار اور کلام کرنے کے وقت پردہ کی صورت علی حسین اور درویش چہرہ نگر آہ خاد قریب سے
دوا شریں اور خوش (گفتار) اس کا کام بیٹے مناسب ہوتا تھا نہ کم ہا قصہ نہ نہ دیکھو اس۔ گفتگو پر دے ہوئے و توحی کی طرح
تھی۔ اس کا قصہ مینا قصہ زیادہ لوگوں میں عرب و نہ اتنا چھوٹا کہ آگھوں کو حقیقہ معلوم ہو۔ اس کا قصہ دو شہسوار کے درمیان کی شکی

[illegible]

ابو سعید نے کہا کہ اکی قسم یہ تو وہی قریشی ہے جس کے حکم میں حضور کا ہم سے ذکر کیا گیا تھا میرا دل وہ تو اس کے پاس رہے گا۔ پھر اگر مجھے کوئی براہی تو اس کے بعد ضرور ایسا کروں گا۔

حضرت اہل بیت علیہم السلام اور حضرت ابو بکر ثقیف نے رسول اللہ ﷺ کو پہلے ملے تو ہمارے پاس کچھ قریشی آئے جن میں ابو جہل بھی تھا اگر دو روزہ پر کفر سے ہو گئے میں باہر نکل کر گئی ہاں لوگوں نے مجھ سے پوچھا تیرا باپ کہاں ہے میں نے کہا خدا کی قسم مجھے نہیں معلوم میرے باپ کہاں ہیں ابو جہل بڑا بہ کلام غیبت تھا میں نے میرے بھائی خسار پر ایک لہانچہ بٹا جس سے میری بالی گر پڑی پھر سب لوگ مجھے اہم تھیں روز اسی حالت میں دے ہم کو معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کو حجر لگنے لگی تھیں روز کے بعد مکہ کے منجلی جانب سے ایک من عرب کے گمانے کی طرف کچھ لشکر اشعث کا گانا ہوا کیا لوگ اس کے پیچھے لگے ہوئے تھے مگر وہ کہنا کہ کسی کو نہ بٹا تھا۔ اشعث کا ترجمہ مالک عرش جزائے خیر دے لان ساتھ دلوں کو جنوں نے اے ام عبد کے خیمہ میں دو پیر کو قیام کیا دونوں اسی خیمہ میں ہدایت کے ساتھ اترے جس سے مجھے ہدایت مل گئی اور جو محمد کا ساتھی نہ گیا وہ کامیاب نہ گیا۔ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد کی وجہ سے تہمدی طرف سے ناقابل مقابلہ فضا کی اور سردی کی کوئیں ہو گا۔ نبی کعب کو مہذب ہو کہ ایک عورت مسلمانوں کے گمانے کے راست میں منہم تھی اور وہیں دور اتنی تھی۔ اپنی بہن سے اس کی بکری اور برتن کے متعلق دریافت کروا کر تم بکری سے پوچھو گے تو وہ شہادت دے گی کہ ایک گامین بکری اس نے مشکوئی اور اس نے اپنے خنوں کی جڑوں سے خاصا جھاگ والا درودہ دیا۔ محمد نے بکری اسی عورت کے پاس چھوڑ گئے تاکہ درودہ دوہنے والا اس کو پانی پر اتار دے اور پانی سے نکالتے وقت دوہے (یعنی ام عبد کا شوہر اس بکری کو دوہا کرے اور جنگل کو لے جائے اور پانی پلانے کے لیے خشکے پر اتار دے اور پھر پانی پلا کر وہیں سے واپس لائے)

نیکوئی کی روایت میں حسن شد کے ساتھ ام معبد کے قصہ کے ذیل میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو تلاش کرتے کرتے قریش ام معبد کے پاس پہنچے اور حُضود کے متعلق اس سے دریافت کیا اور حلیہ بیان کیا۔ ام معبد نے جواب دہ تم کیا کہتے، تو ایک مسلمان ہمارے پاس ٹھہر اٹھا کہ مجھ بکری کا اس نے دودھ دیا تھا۔ قریش نے کہا ہمارے قصہ اسی شخص کو روایت کرنا تھا۔ نیکوئی نے کہا ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حُضود کے گوشہ میں بکری کو دیکھا ہو پھر اس کا چٹا کر پان لیکر واپس لایا ہو پھر اس کا شور کیا ہو اور رسول اللہ ﷺ کے لوصاف شہر سے ام معبد نے پان کیے ہوں۔ میں کہتا ہوں شاید یہی بات قریش کو رسول اللہ ﷺ کی تلاش میں پہنچا سک لائی ہو۔

﴿.....سراج کائنات.....﴾

شیخین نے محمدؐ میں نیز لام احمد نے سراقہ کی روایت سے لور امام احمد و یعقوب بن سفیان نے حضرت ابو یزید کے حوالے سے بیان کیا۔ سراقہ کا بیان ہے کہ سراقہ قریشی کے کاہن ہارے پاس آئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو حضرت ابو یزید کے قتل یا گزند کرنے والے کے لیے ایک انعام مقرر کیا اور کہا کہ دو نوں میں جس کسی کو کوئی قتل یا گزند کرے گا اس کو سولہ شیخیں دی جائیں گی میں اپنی قوم بنی نضج کے ساتھ ایک جلسہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی آکر کھڑا ہوا اور اس نے کہا سراقہ میں ابھی معاملہ پر کچھ اختلاف دیکھ میں دوسری روایت میں ہے کہ سراقہ دیکھے ہیں ابھرے خیال میں وہ محمد اور ان کے ساتھی تھے یہ سنتے ہی میں پہچان گیا کہ ہوں نہ ہوں وہ اپنی ہوں گے۔ میں نے اس شخص کو اشارہ کیا کہ خاموش رہو یہ وہ خاموش آدمی ہیں انھوں نے کہا کہ میں انھیں یاد ہے کہ میرا گھوڑا لے کر جیلن دہلی میں پہنچا ہے لور خود اپنے منہ کے پیچھے سے چھیلے لے کر نکل چلا

تقدیر میں اس طرح دور کیا کہ مکہ سے ہجرات کے دن برآمد کی ہوئی اور تین رات عار میں رہے شب جمعہ شب شنبہ شب یک
شنبہ پھر پھر کی رات کو غار سے برآمد ہوئے۔ میں کہتا ہوں شاید ہجرات کی رات ہی کو مشورہ کے بعد قریش نے رسول اللہ ﷺ
کو قتل کر دیئے گا لہذا یہ کیا تھا اور اسی رات کو رسول اللہ ﷺ اپنے مکان سے نکل کر حضرت ابو بکر کے مکان پر گئے تھے اور دونوں
ساتھ ہو کر مکان کی پشت کی طرف والے دروازے سے برآمد ہوئے تھے۔ واللہ اعلم۔

وَجَعَلَ لِكُلِّ الْفِرْقَانِ كِتَابًا الشَّعْلِي
حضرت کو اللہ نے بظاہر کر دیا۔ یہ نہ تک کافروں کے ایمان سے محفوظ رکھا مختلف عقائد میں فرقوں کے درمیان سے لدا اور پناہی
جہاں بھی کافروں نے پھیر لوہیں اللہ نے ہر دو کی اور محفوظ رکھا۔

وَأَنذَرْنَاهُ أَهْلَ الْيَمَنِ
اور اللہ کا بول (یعنی کلمہ تو حید یا دعوت اسلام) تو بالائی سے وکالت اللہ کو پیش
کے ساتھ بخشنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ کا بول تو دفع میں لیا نہیں ہے۔ اس واقعہ صبر کو جاننے کے لیے (مبتدع اور خیر
یعنی کلمہ اللہ اور ایمان کے دو میدان) التفاتی کو اضافہ کیا بعض علماء کے نزدیک کافروں کے کلمہ سے مراد ہے وہ خفیہ فیصلہ جو
کافروں نے دہرائی اور رسول اللہ ﷺ کو قتل کرنے کے لیے کیا تھا اور کلمہ اللہ سے مراد ہے اللہ کا وعدہ کہ دور رسول اللہ ﷺ
کی یاد کرے گا اور آپ کو نصرت یا سبب بے گناہ۔

وَأَنذَرْنَاهُ أَهْلَ الْيَمَنِ
اور اللہ (اپنے تمام امور میں اور تدبیروں میں) غالب اور حکمت والا ہے۔
لَقَدْ جَاءَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ آيَاتٌ
تفصیل جہاد کو ملے اور بھاری۔

خداوند تعالیٰ کی تفسیر مختلف طور پر کی گئی ہے (۱) بحرانی ہو یا بوڑھے (حسن محاکم) مجاہد فقاہہ نمبر (۲) چست ہر یا چست
نہ ہو (۳) کادمر شکر دست ہو یا مالہ فرخند دست (۴) تھیلہ کم ہو یا تو یا وہ (حضرت مدین عباس (۵) سوار ہو یا پیدل (عطیہ
عونی (۶) جاندہ اور پاکیزہ والے نہ ہو یا جاندہ اور پاکیزہ والے ہو جس کا مجموعہ نام کو پیند نہ ہو (ابن زید) (۷) کاموں میں مشغول ہو
یا خالی ہو (حکیم بن سبب) (۸) پیار ہو یا تنہا دست (ہدائی) (۹) بخیر ہو یا بدی بخیر والے (۱۰) تہارے حقیقیں اور نوکر چاکر
نہوں یا نہوں۔ (پہلوی) (۱۱) مال سے ملے ہو یعنی محتاج ہو یا مال کا جو رکھتے ہو یعنی غنی ہو (ابو صالح) بعض کے نزدیک مراد یہ ہے
کہ دعوت جہاد سننے ہی فوراً بلا تامل نکل کھڑے ہو یا تامل و غور اور تہلی کے بعد نگاہ بھری کی روایت ہے کہ حضرت سعید بن
مسیب کی ایک آنکھ جانی رہی تھی، اسی حالت میں آپ جہاد کو نکلے کسی نے کہا آپ تو پکار اور دہکی ہیں فرمایا اللہ نے خفیف
(تندرست) اور قلیل (پیار) سب کو جہاد کی دعوت دی ہے اگرچہ سے لڑائی نہ ہو سکے گی تو میں مسلمانوں کی جماعت میں اضافہ کا
بہا سبب ہیں جادل کا اور سامان کی حماکت کر رہا ہوں گا۔ عطاء خراسانی نے حضرت ابن عباس کا قول بیان کیا ہے کہ اس آیت
کے حکم کو اللہ نے آیت وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً سے منسوخ فرمایا۔ سدی نے کہا جب یہ آیت جزل ہوئی تو
لوگوں کو بڑی دشواری کا سامنا ہو گیا۔ اس پر اللہ نے اس (عمومی) حکم کو نیشن غلی الشَّعْفَاءَ وَلَا غَلِي الشَّرَضِي سے
منسوخ کر دیا۔

میں کہتا ہوں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اقوال میں منسوخ کر دینے سے مراد ہے خاص کر وہ یا کو بیکہ دونوں
آیتوں کا نزول بغیر کسی ماضی اور اختلاف زمانہ کے غزوہ تبوک کے سلسلہ میں ہوا تھا (اور تاریخ منسوخ ہونے کے لیے اختلاف
زمانہ اور تقدم و تاخر ضروری ہے) انہیں اس عمومی حکم سے تخصیص کی وجہ سے وہ لوگ نکل گئے جو تعلق کی طاقت نہ رکھتے
ہوں، مگر وہ اور پیار ہوں یا خیر حق ہو یا سولہ فرامینہ کر سکتے ہوں اور کسی طرح ان میں سخت نہ ہو۔ حکم کے اندر وہی لوگ داخل
رہے جو جہاد کو جاننے کی طاقت رکھتے ہوں، غلو و دشواری اور مشقت ہی اٹھائی پڑے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ آیت نیشن غلی
الشَّعْفَاءَ کا نزول آیت مذکورہ کے ایک دور روز بعد ہوا اور غلو و دشواری کا نزول جہاد جو کہ سلسلہ میں ہوا اور اگر ایسا ہو تو اس
ہو گا (جو کج تخصیص کہنے کی ضرورت نہ ہو گی)۔

وَجِئْتُمْ ذَايَا مَوَالِيكُمْ وَانْفُسَكُمْ فِي مَسْجِدِ اللَّهِ
جس طرح ممکن ہو خواہ جان مال و ذول سے یا صرف مال یا صرف جان سے۔
ذَلِكَ صَوْرَتُهُمْ فِي حُلَّةٍ مِنْ لَبَنٍ مَسْمُومٍ ۝
یہ قسم کے لیے (دنیوی لذت اندوزیوں سے اور
جہاد کو ترک کر دینے سے) بہتر ہے اگر تم غیر کو شتر سے ملو کر سکتے ہو تو جان لو گے کہ یہ کام تمہارے لیے بہتر (خیر) ہے یا یہ
مطلب ہے کہ اگر تمہارا فہم ہو کہ جہاد کو ہر صورت ٹھکانا تمہارے لیے بہتر ہے اور اللہ کی خبر چکی ہے تو جہاد کی طرف پیش قدمی
کرو۔

محمد بن عمر کا بیان ہے کہ خیرات کرنے یعنی جوک کے لشکر کو تیار کرنے (اور اس کے لیے چند دینے کی امر رسول اللہ
ﷺ نے ترغیب دی۔ سب سے پہلے حضرت ابو بکرؓ اپنا مال یعنی چار ہزار روپے ہم لے کر تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے مگر
والوں کے لئے بھی کچھ چھوڑا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا میں نے ان کے لیے اللہ اور رسول ﷺ کو چھوڑا ہے حضرت عمر
ؓ اپنا آدھا مال لے کر آئے حضورؐ نے فرمایا کہ مگر والوں کے لیے بھی تم نے کچھ چھوڑا ہے۔ انہوں نے عرض کیا جی ہاں جتنا لایا
ہوں اتنا ہی چھوڑا کر گئی ہوں، حضرت عباسؓ نے حضرت حمزہؓ بن عبد اللہؓ حضرت سعد بن عبادہؓ کو سونپ دیں حضرت
عبدالرحمن بن عوفؓ نے دو مولا (سوتا) لے کر خدمت کرائی میں پیش کیا اور حضرت عائشہؓ بن ابی بکرؓ نے نوے ۹۰ وسن
چھوڑے۔ (یہ ایک وسن سا کھانسی کا ایک صابن تقریباً "چوڑا سیر" حضرت عثمان بن عفانؓ نے ایک تھالی لشکر تیار کیا، میراں تک
کہ لوگ کہتے تھے اس لشکر کی ہر ضرورت حضرت عثمانؓ نے پوری کی۔ محمد بن یوسف حسانیؓ نے کہ تنبوک کی فوج میں ہزاروں سے
زائد تھی، پس حضرت عثمانؓ نے دس ہزار کو پورہ اسلامان دے کر تیار کیا۔

ابو عمرؓ نے التذکرہ میں لکھا ہے اور اسی کے اتباع میں انشاء اللہ میں بھی ذکر کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے نو سو سو تیار کر کے
سو گھوڑے کا ساز و سامان سمیت سواری کے لیے دیے تھے۔

ابن اسحاقؓ نے لکھا ہے حضرت عثمانؓ نے اس لشکر کی تیاری میں اتنا خرچ کیا کہ کسی اور نے اتنا خرچ نہیں کیا۔ ابن ہشام
نے معتبر روایت سے بیان کیا ہے کہ حبشہ عسرت (تنبوک کی فوج) کے لیے حضرت عثمانؓ نے دس ہزار روپے خرچ کیے۔ محمد بن
یوسف حسانیؓ نے کہا جیسا علاؤ الدین اور ابن کثیرؓ کا ساز و سامان دینے کے دس ہزار خرچ کیے۔ اسی لیے رسول اللہ ﷺ نے وہ کی الٹی
تو عثمانؓ سے راضی ہو میں اس سے راضی ہوں۔

امام احمد بن حنبلؓ نے اور تلمی نے حضرت عبدالرحمنؓ بن سرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اس روایت کو حسن کہا
ہے کہ حضرت عثمانؓ نے ایک ہزار دینار لاکر رسول اللہ ﷺ کی گود میں ڈال دیئے۔ رسول اللہ ﷺ انہوں کو دست مبارک
سے الٹ پلٹ کرتے چلتے اور ہار ہار فرماتے جاتے تھے۔ کتب کے بعد عثمانؓ جو کھل بھی کرے اس کو ضرر نہیں پہنچے گا (یعنی
کسی عمل کا گناہ نہ ہو گا یا کوئی عمل گناہ کے قائل نہ ہو گا)

(ابن عساکرؓ کا بیان ہے کہ متناقض جوک کے جہاد پر نہیں گئے۔ ابن کثیرؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کسی نوٹ کرتے آسکیں
گئے (لیکن جب حضور ﷺ بخیریت واپس آگئے تو) انہوں نے غزوہ تبوک کے (یعنی جھوٹی مسعود تھیں کہیں کہ ہم ان کو جوہ کی بنا پر
شریک نہ ہوتے۔)

محمد بن عمر کا بیان ہے کہ کچھ متناقض خبریں بھی آج کے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس غرض سے حاضر ہوئے کہ جوک
کو نہ جانے کی اہدیت حاصل کر لیں۔ حضور ﷺ نے ان کو اجازت دے دی۔ یہ لوگ اسی ۸۰ سے کچھ زائد تھے۔ انہی کے متعلق
اللہ نے آیت ذیل نازل فرمائی۔

لَوْ كَانَ عَرَضًا غَرِبَتْهَا أُولَئِكَ وَالْأَمْوَالُ خَيْرٌ لَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
نہی کو نبی کی اسلام یا اسلامی سے حاصل ہو جانے والا مال خیرت ہو گا اور سفر مسمول ہو گا تو وہ آپ کے ساتھ نہ جاتے یعنی آپ

لحم اذنت لکھنم سے مراد ہے کہ آپ نے توقف نہیں کیا وہ انہوں نے جملہ پر نہ جانے کی آپ سے اجازت طلب کی تو آپ نے خود اجازت کیوں دے دی۔

حَتَّى يَكُونُ أَكْفَى الْبَيْنِ صَدَقُوا وَتَعْلَمُوا أَنَّكَ بَيْنَهُمْ ۝ جنوں نے بچ کر کہا (جی اجازت پیش کی) اور آپ بھونکیں کو (بھئی بھانجے لیتے) جنوں نے سچا نہ دیکھا نہیں کیا (حضرت نہیں مانے) نے فرمایا اس وقت تک رسول اللہ ﷺ مانتوں کو بچھلے نہ تھے۔

اسی طرح نے عمر ابن یحییٰ کا قول غرض کیا ہے کہ وہ کام رسول اللہ ﷺ نے ایسے کیے جن کا (مذنی ثبوت) کوئی ظہم آپ کو نہیں دیا کیا تھا ایک قوم انھوں کو بنا میں شریک نہ ہونے کی اجازت دوسرے بد کے قیدیوں کا معاملہ نہ لے لیا تھا۔ قید سے ان کو چھوڑ دینا (دونوں پر) اللہ نے آپ کو عتاب کیا جیسا کہ آپ لوگ میں رہے ہیں (بھئی ایک عتاب اس آیت میں اور دوسرا عتاب قبولِ فدیہ والی آیت میں)

أَلَا يَسْتَأْذِنُ الَّذِينَ يُلَاحِظُونَ بِلَادَهُمْ وَالْبُيُوتَ وَالْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسَ وَالْأَعْيُنَ وَالْأَعْيُنَ وَالْأَعْيُنَ وَالْأَعْيُنَ ۝

یہ لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں وہ اپنے مال اور جائزات سے جہاد کرنے کے بارے میں آپ سے رخصت نہ مانگیں گے نہ اللہ ان متقیوں کو عتاب جانتا ہے نہ ان جہاد سے رہ جائے کی اجازت نہیں مانگیں گے۔ مطلب یہ ہے کہ ایماندار لوگ جہاد میں شریک ہونے کی بھی اجازت نہیں مانگیں گے حکمِ شریعی تھا اور وہیں گئے اجازت ماننے کا تقید بھی نہیں کریں گے۔ جہاد میں شرکت نہ کرنے کی اجازت طلب کرنے کا تو قرآن ہی کیا ہے۔ آخری آیت میں ان لوگوں کے مذنی کی شرکت اور (دوسرے) عتاب کا وعدہ ہے۔

وَالَّذِينَ يُلَاحِظُونَ بِلَادَهُمْ وَالْبُيُوتَ وَالْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسَ وَالْأَعْيُنَ وَالْأَعْيُنَ وَالْأَعْيُنَ ۝ (جہاد میں شریک نہ ہونے کی)

اجازت کے طلب کار تو صرف وہ لوگ ہیں جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے اور ان کے دل شک میں نہ رہے ہیں وہ اپنے شکوک میں نہ ہونے پیر ہیں۔ بھئی جہاد میں ساتھ جانے کا ارادہ کر لیتے ہیں تاکہ اگر مسلمانوں کو کافر یا پانی ہو جائے تو مسلمانوں کی طرف سے ان کو کوئی دھوکہ نہ پہنچے اور بھی شریک نہیں ہونا چاہتے کیوں کہ ان کا خیال ہے کہ رسول بھی واپس نہیں آ سکتے۔

دونوں جگہ اللہ اور دو قیامت پر ایمان رکھنے اور نہ رکھنے کا ذکر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ جہاد کی محبت تو ایمان کا تقاضا ہے تاکہ آخرت میں ثواب مل جائے اس کے لیے اجازت طلب کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے اور ہم ایمان ترک جہاد کا نواسٹھ ہے کیونکہ ثواب کی امید ہی معدوم ہے۔

وَلَوْ تَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَزَّتْ رَدُّهُ ۝ اور اگر وہ (جہاد کو) چلنے کا ارادہ کرتے تو اس کے لیے کچھ سامان تیار کرتے۔ حداث سے مراد ہے سفر اور جہاد کا سامان ہتھیار گھوڑے اونٹ (ذیفر)

وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لِيَأْخُذَ بِالشَّكِّ وَالْخُشْيَةِ وَالْخُشْيَةِ وَالْخُشْيَةِ ۝

لیکن (خبر ہوئی) اللہ تعالیٰ نے ان کے اٹھنے (یعنی جہاد کے لیے جانے) کو پسند نہیں کیا۔ اسی لیے ان کو توڑ نہ دی اور (تکلم بکونی) کہہ دیا تاکہ الپان لوگوں کے ساتھ تم بھی یہاں بیٹھے ہو۔ وَلَوْ تَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَزَّتْ رَدُّهُ ۝ سے یہ استدراک ہے کہ کیا کام میں ہو تاکہ انہوں نے جہاد کو نکلے گا وہ نہیں کی اور۔ کہہ رہے ہیں کہ اللہ کو ان کا گناہ نہ تھا، اللہ نہیں چاہتا تھا کہ وہ (جہاد کے لیے) نہیں نہ جھجھکے اللہ نے ان کو رد کیا یا تو وہی اور مسیحی کے سبب سے۔ أَفَعَزَّتْ رَدُّهُ ۝ یعنی اپنے گھروں میں بیٹھے رہے۔ الفاعلین سے مراد ہیں یہاں الپان بعض کے نزدیک عمر بنی اور بچے مراد ہیں۔

اللہ نے ان کے دلوں کے اندر جو جہاد کو جانے سے کہ اسیت پیدا کر دی یا شیطان نے سو سے ڈال دیا اس کو بطور جہاد عمر محمود

قرارداد یہی قابل سے خودمان کے قول کو عمل کیا گیا ہے (یعنی انہوں نے آپس میں کہا تھا کہ گمروں میں بیٹھو تو ایک رسول اللہ ﷺ نے عرفان بیٹھ رہے کی وجہ سے وہ یہی سمجھا اس کو بیان کیا گیا ہے (کن سب سرور توں میں فیصل سے سرا اور غوثی نے جو کہا)

..... رسول اللہ ﷺ کی جہاد تب تک پروردگار کی.....

ہو... اکثر منہ فقول کا ساتھ دینے سے انکار...

اور جب کہ میں رسول اللہ ﷺ کے یہ سے برقعہ ہوئے اور میتہ الوداع میں فوجی کیسپ لگایا (دہا) آپ کے ساتھ ہمیں بڑے سے اذکار تھے۔ محمد بن اسحق اور محمد بن عمر بن سعد کا یہی قول ہے کہ حاکم نے الاکلیل میں حضرت معاذی روایت ہے یہ بیان کیا ہے۔ لیکن حاکم نے الاکلیل میں ابوذر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ جو کہ (کی روٹی) میں ستر ہزار کی تعداد تھی یعنی تابعی اور متروک دونوں کی مجموعی تعداد تھی مگر وہ بالاد قول قول کا تعداد میں دور کرنے کے لیے حاکم نے یہی تاویل کی ہے۔ صرف گھوڑ سوار ہی ہزار تھے۔

عبدالرزاق اور ابن سعد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جھڑات کو روانہ ہوئے تھے جھڑات کو روانہ ہونے کی آپ کا پسند تھا۔

بقول ابن ہشام یہ میں اپنا جانچیں حضور نے محمد بن مسلمہ انصاری کو خطا تھا اور یہی کی روایت میں عمر بن مسلمہ کی جگہ سباع بن عرفطہ کا نام آیا ہے اور محمد بن عمرو ابن سعد نے کتاب کے لاش لوگ لکھے ہیں انہیں نام مکتوم کو حضور نے اپنے جانچیں مقرر کیا تھا لیکن ہمارے نزدیک محمد بن مسلمہ انصاری کا جانچیں ہونا زیادہ قوی ہے محمد بن مسلمہ سوائے جو کہ کے کو کسی غزوہ میں حضور ﷺ سے لگ نہیں رہے۔

ابو عمر نے حضرت علی بن ابی طالب کو رسول اللہ ﷺ کا جانچیں قرار دیا ہے۔ ابن ابی ریح نے بھی ذکر کیا ہے اور یہی زیادہ صحیح بھی ہے۔ عبدالرزاق نے مصنف میں صحیح سند سے حضرت سعد بن ابی وقاص کا بیان نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ جو کہ کو روانہ ہوئے تو مدینہ میں اپنا جانچیں حضرت علی بن ابی طالب کو مقرر فرمایا۔ محمد بن اسحق کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو اپنی جگہ اپنے الیہ بیت کا خرم فرمایا تھا اور حکم دیا تھا کہ الیہ بیت کے پاس رہیں منافقوں نے اس بیٹھ کو (قدہ) پیدا کرنے کے لیے علاقہ طبرہ (یا جھلا) اور کہنے لگے رسول اللہ ﷺ علی کا ساتھ دہنا پسند لے کر دیکھتے تھے اور ان سے ناراض تھے اس لئے جھڑ گئے حضرت علی کو یہ بیت معلوم ہوئی تو آپ اپنے ہتھیار لے کر فوراً نکلیں گھر رہے۔ یہ دور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں تھی کہ حضور ﷺ اس وقت مدینہ میں تھے وہ آپ نے حضور کو منافقوں کی بات کی اطلاع دی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ جو نے میں سے تم کو صرف ان لوگوں کی طرف سے ہے اپنے زبان سے جھڑ رہے جو میرے بعد رو گئے ہیں بلکہ اہم میری جگہ میرے گھر والوں کی اور اپنے گھر والوں کی نگرانی رکھو۔ اے علی کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے ہو جیسے سوتی کے لیے ہار دن تھے مگر (فرق یہ ہے کہ) میرے بعد کوئی نبی نہیں مساب گم حضرت علی کو اس نے یہ حدیث بخلائی و مسلم کی متفق علیہ ہے۔

عبداللہ بن ابی رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ کاب روئے ہوا تھا مگر اس نے اپنی جماعت کا پروردگار رسول اللہ ﷺ کی لشکر گاہ سے الگ باب کی طرف بٹھ بیٹھ حصہ میں قائم کیا جب تک رسول اللہ ﷺ فروکش رہے عبداللہ بھی پیچھا رہا۔ لیکن جب رسول اللہ ﷺ جو کہ کی جانب روئے تو عبداللہ نے ساتھ بیٹھ کر باہر اپنے سامنے منہ منہ کی گئے کہ مدینہ کو نہ آیا اور کہنے لگا کہ باہر دو اتنی بد حال (خج) ہار گئی کے اتنی ہی سرافت پر ہی الانصر سے لڑنے چلے ہیں جس کی من میں خلافت نہیں وہ جھگڑے ہیں کہ نبی الانصر سے لڑنا تکمیل ہے۔ خدا کی قسم مجھے تو رکھائی دے رہا ہے کہ محمد کے سامنے رہیں میں مدینہ سے ہوں ہیں (یعنی گرفتار)

ہو جائے بلکہ ان کی گرفتاری اسکی جیانی ہے کہ مجھے وہ بندھے دکھائی دے رہے ہیں) عبد اللہ بن ابی نے اس قسم کی خبریں رسول اللہ ﷺ کو اور مسلمانوں کے متعلق قلمہ پیدا کرنے کے لیے مشہور کی تھیں۔ اللہ نے ایمن ابی اور اس کے ساتھیوں کے متعلق کہا: ذل جہل قراہیں۔

اس کے کہ نور محمد کا فساد کرتے ہو کیا ہو چلا آتا یعنی ہمد سے لیے سوائے شروفسد کے اور کچھ نہیں بڑھاتے (مطلب یہ ہے کہ استقامت منقطع ہے اور خیال سے مراد ہے شروفسد) جملہ کے وقت مسلمانوں کے دلوں میں خوف ڈال کر بڑولی پیدا کرتے یا کانفرنس کیا دے کرتے ہو مسلمانوں کو دھوکہ دے رہے ہیں۔

چونکہ مسیحی مذہب (مست فزادہ) عام ہے (مذہبی کچھ کوئی چیز اس لیے لفظ نماز اٹھو نہ سمجھتا ہے) نہ سمجھتا ہے کہ منافق مسلمانوں کے اندر فسادِ ثواب بھی کر رہے ہیں اور جہاد چاہے تو اس وقت اور فزادہ فساد پکارتے۔ بعض لوگوں کو کسی توہم کی بنیاد پر اشتباہ کہ مسیحی یہ کہتا ہو کہ جو انگریز غلط ہے کیونکہ اس صورت میں اشتباہ مغرور ہو گا۔

پھر اس وقت کے مسلمانوں کو بتایا کہ جو مسلمانوں کو کفر سے روکنے کے لیے لڑیں گے، ان کے لیے اللہ تعالیٰ جہنم کی دروازے کھولے گا۔ (سورہ بقرہ ۱۹۰-۱۹۱)

فہم پیدا کرنے کی فکر میں۔ یعنی تمہارے درمیان اختلاف پیدا کر کے اور تمہارے

اور (ب) بھی) قسملے اندرون کے کچھ چاسوس لگے ہوئے ہیں (جو ان کے لیے
قسملے یا تھی سنتے اور ان کو پہنچاتے ہیں کہ یہ مطلب قدموں نے پران کیا ہے دوسرا مطلب یہ ہے کہ قسملے اندرون کچھ کنٹرول لوگ ان
کی بات تھی سنتے اور ان کا کوئی نفع ہیں۔

وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِظَالِمِيْنَ ﴿٥﴾
حرکات سے واقف ہو ان کو خوب سمجھے گا۔
اور ان ظالموں کو اللہ خوب جانتا ہے، ان کے اندرونی خیالات اور بیرونی

حرکات سے واقف سے وہ ان کو روک رہے تھے۔
 لَقَدْ اِنتَقَمُوا مِنَ الْجَنَّةِ مَنْ قَبْلُ وَكَفَّوْا لَكَ الْاُمُورَ
 انہوں نے تو پہلے بھی فتنہ پرداز کی
 فکر کی تھی اور تب کے لیے کارروائیوں کی الٹ پھیر کرتے رہے تھے۔ یعنی اس سے پہلے جنگ احد میں بھی ابن ابی اسفہ
 ساتھیوں کو لے کر وہاں لوٹ گیا تھا، وہ دہرایا جاتا تھا کہ آپ کا کام الٹ جائے واپس کے ساتھ ہی منتشر ہو جائیں اور اہل ایمان کو بے مدد
 چھوڑ دیا جائے تب کے کام کو گناہ کے انہوں نے تدبیر کی انھیں اور دوسرے کارپوں سے کام لیا تھا۔

حاشی جگمگ اللہی وَکَلَّہُ اَمْرًا لِّیَوْمٍ وَجَّہٌ لِّیَوْمٍ ۝

حکم غالب رہا اور ان کو کوا کوئی نذر نہ رہا۔ رافضی سے مروی ہے اللہ کی مدد وہ دین اسلام کی تائید ظہورِ آشور اللہ یعنی اللہ کا دیکھنا

عالم ہو گیا۔

عقاب ہو گیا۔
وَيَسْمَعُ قَوْلَ الْكَافِرِ إِنَّهُ إِذَا تَلَّ الْقُرْآنَ عَلَيْهِ جَاءَهُ الْخُشْيَاءُ
اور وہ (مذمتوں) میں بعض فخر وہ ہے جو کہتا ہے
کہ مجھے (میں) رہتے اور ساتھ نہ چلنے کی کاجازت دے دیجئے اور مجھے معصیت میں نہ ڈالے۔ اس قول کا کافرانہ جذبہ میں قیاس مذکور ہے
تھا ابن ابی طہر علی ابن مرادیہ اور السمرقانی ابو نعیم نے حضرت امین عباس کی روایت سے اور ابن ابی حاتم و ابن مرادیہ نے
حضرت جابر بن عبد اللہ کے حوالہ سے اور محمد بن اسحق و محمد بن عمرو بن عقیبہ نے اپنے مشعل کی سند سے بیان کیا کہ جب نبی

میں اپنے ساتھیوں کو (یعنی تعداد دس سے کم تھی) لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مسجد میں حاضر ہو اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے ہمیں رہ جانے کی اجازت دے دیج میری جگہ بھیجی باڑی کی زمین ہے (میں کی گھر لنی ضروری ہے) میں اس کی وجہ سے معذور ہوں حضور نے فرمایا تیار کی کر دو تم فراموش نہ ہو شاید (ال غنیمت میں) تم کو کوئی الامور (مال و دولت) کی کوئی عورت مل جائے جس سے عرض کیا مجھے تو اجازت دے دی دیجے اور معیبت میں نہ ڈالے میری قوم والے واقف ہیں کہ کوئی بھی مجھ سے زیادہ عورتوں کا دلدادہ نہیں ہے مجھے ڈر ہے کہ اگر میں روٹی عورتوں کو دیکھ پاؤں گا تو اپنے کو روک نہ سکوں گا رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف سے رخ موڑ لیا اور فرمایا ہم نے تم کو اجازت دیدی۔

محمد بن عمر نے احکام ائمہ بیان کیا ہے کہ جب کا جیٹا عبد اللہ (خالص موسیٰ اور) بدری صحابی تھا اور حضرت سعد بن جبیل کا اخیانی بھائی بھی تھا عبد اللہ نے اس واقعہ کے بعد اپنے باپ سے جا کر کہا آپ نے رسول اللہ ﷺ کے فرماؤں کو کیوں رد کر دیا واللہ نبی مسلمہ میں آپ سے زیادہ مالدار تو کوئی بھی نہیں ہے آپ نہ خود چاہے ہیں نہ (اپنی طرف سے) کسی کو سولہ دی دے رہے ہیں جس سے کہنا بیٹے سخت گری (طوفانی) ہو اور تنگ حالی کے زمانہ میں روٹیوں کے مقابلہ میں میں کیسے جاسکتا ہوں۔ اس وقت تو میں اپنے گھر میں ہوں پھر بھی روٹیوں کے خوف سے غالی نہیں ہوں اس سے لڑنے کیلئے کیسے جاسکتا ہوں بیٹے خدا کی قسم میں زبان کے چکروں سے واقف ہوں (یعنی خوب سوچو سوچو اور تجربہ رکھنا ہوں نہانہ کا سر دگر مٹھے ہوئے ہوں) بیٹے یہ کلام میں کچھ درشتی کی اور کماندہ کی قسم اور کوئی بات نہیں ہے یہ تو صرف اتفاق ہے خدا کی قسم رسول اللہ ﷺ پر کوئی آیت نازل ہو جائیگی اور آپ اس کو پڑھیں گے (اور تمہارا اتفاق ظاہر ہو جائے گا) (جب نے یہ کلام سن کر بھٹکا اٹھا کر جینے کے من پر بار اور بیٹا چلا گیا باپ سے پھر بات نہ کی اور اللہ نے یہ آیت نازل فرمادی۔

طبرانی ابن مردیہ اور ابو نعیم کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب بن قیس سے فرمایا روٹیوں سے جملہ کرنے کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے جب نے عرض کیا یا رسول اللہ میں عورتوں کا دلدادہ گوئی ہوں روٹیوں کی عورتوں کو دیکھ کر میں قہر میں پڑ جاؤں گا، مجھے تو آپ ہمیں رک جانے کی اجازت دیجئے اور معیبت میں نہ ڈال لے اس پر یہ آیت اتری۔ بخاری کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (جب بن قیس سے) فرمایا ابو ذر روٹیوں سے تنگ کرنے کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے (شاید) تم کو باہمی غلام قیدی ہاتھ لگ جائیں جب نے عرض کیا یا رسول اللہ میری قوم والے جانتے ہیں کہ میں عورتوں کا شیخہ ہوں مجھے اندیشہ ہے کہ روٹیوں کی عورتوں کو دیکھ کر میں روک نہ سکوں گا آپ مجھے ہمیں رکنے کا اجازت دیدیجے اور عورتوں کی معیبت میں نہ ڈال لے میں آپ نوگوں کی مالدارہ کر دوں گا۔

طبرانی نے دوسری سند سے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جملہ کر دو اور مال غنیمت میں روٹی عورتیں حاصل کرو، بعض منافق کہتے تھے یہ تم کو عورتوں کے لالچی میں چھانٹنا چاہتے ہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ مذکور بالا روایات کی روشنی میں لافانیستی کا مطلب یہ ہوگا کہ روٹی عورتوں کے قہر میں مجھے نہ ڈالے کہ میں ان کی محبت کی وجہ سے منگوا اور معیبت میں پھنس جاؤں اور صبر نہ کر سکوں گا۔ بعض لوگوں کے نزدیک قہر سے مراد ہے مال اور پوسی بچوں کی برہادی یعنی میرے بعد ان کا کوئی گھر ان نہ رہے گا اور سب کی چاہی ہو جائے گی۔

بعض علماء نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کہ مجھے خود ساتھ نہ جانے کی اجازت دیدیجے ایمان ہو کہ آپ کے حکم کی خلاف ورزی کر کے میں منگوا میں پڑ جاؤں اور آپ کی اجازت نہ ہونے کے باوجود بیٹھ رہوں۔ یعنی میں تو بہر طور نہیں جاؤں گا، خواہ آپ اجازت قیام دیکر دین۔

خوب سمجھ لو کہ یہ لوگ معیبت میں تو (خوش) پڑ رہے تھے۔ یعنی معیبت اور
 تَلَا فِي الْوُضُوءِ سَعْيًا طَوِيلًا
 قرآن تو وہ ہے جس میں یہ خود پڑے ہوئے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ جملہ کو نہ جملہ اور غنق کا ظاہر ہو جلتا اس کی قرآن ہے۔
 اور قیامہ ان کا فرعون کو مچھا ہے یعنی قیامت کے دن ان
 وَلَئِنْ جِئْتُمُوهُمْ كَمَا جِئْتُمُوهُمْ لَيَكْفُرُنَّ ۝

سب کو اپنے اندر سمیٹ لے گی یا اب کھیرے ہوئے ہے کیونکہ جنم میں داخل ہونے کے اسباب میں کو کھیرے ہوئے ہیں (تو) گویا جنم کھیرے ہوئے ہے)

إِنْ تَصْبِرْ حَسَنَةً سَلِمْنَا مِنْهُمَا إِنَّ تَصْبِرْ مَعِيذَةٌ لَّكَ بِمَا كُنْتَ تَفْعَلُ قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَتَبَوَّكُوا وَهَذَا قَوْلُكَ ⑤

اگر آپ کو کوئی اچھی حالت پیش آتی ہے تو ان کو دکھ نہ بتائے اور اگر آپ پر کوئی حادثہ آجائے تو کہتے ہیں ہم نے تو (اسی لئے) پہلے سے اپنے معاملہ میں احتیاط کر لیا تھا (یہ کہہ کر بخیر خوش ہوئے چلے جاتے ہیں۔)

تصبیح کتب میں خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے۔ حسنہ سے فتح اور مالی نصبت مراد ہے۔ معیذہ سے مراد ہے شکست یا مشقت و دشواری جیسے امد کے دان ہوئی تھی۔ یعنی جب رسول اللہ ﷺ پر جنگ میں کسی طرح کی شکست یا مشقت پڑتی ہے تو مطابق اپنے شریک نہ ہونے اور ساتھ نہ ہانے پر خوش ہوتے ہیں اور اپنی دور بینی کی تعریف کہتے ہیں اور کہتے ہیں ہم نے تو اس معیبت کے اظہار سے پہلے ہی وہ بات اعتدال کر لی تھی جو ہمارے لیے زیادہ مناسب اور مفید تھی ہم شریک ہی نہ ہوئے بے شک تو کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ کی طرف سے یا اپنے جمع کی طرف سے یا اپنے جس بیان کے بعد خوش خوش چلے جاتے ہیں اور مسلمانوں کی معیبت سے شہد ہوتے ہیں۔

قُلْ لَنْ يَضُرَّكُمْ شَيْءٌ مِنْهُمْ وَلَا يَنْفَعُكُمْ شَيْءٌ مِنْهُمْ ⑥ (اے محمد) آپ کہہ دیجئے ہم پر کوئی حادثہ نہیں پڑ سکتا (اچھا برا برا) مگر وہی جو اللہ نے ہمارے لیے مقدر فرما دیا ہے۔ یعنی اور محفوظ ہیں کہہ دیا ہے خوب لوگ جو یہ شہادت (عربی زبان میں لام فائدہ کے لیے اور علی ضرر کے لئے آتا ہے۔ اس خطابت کی روایت میں لُنا کا تھی، ہوا ہمارے فائدہ کے لیے اللہ نے جو کچھ اور محفوظ کیا میں لکھ دیا ہے وہی ہم کو پہنچے گا۔ عَلَيْنَا نہیں فرمایا یعنی لُنا أَوْ عَلَيْنَا نہیں کہا جس کا معنی اس طرح ہو جاتا کہ ہمارے فائدہ سے کی ہو یا ضرر کی جو بات بھی اللہ نے لکھ دی ہے وہی ہم کو پہنچے گی (بات یہ ہے کہ فتح ہو یا شہادت کو دونوں صورتوں میں ہمارا فائدہ ہے اس لیے علینا نہیں ذکر کیا (اللہ کی طرف سے تھا ہوا ہمارے لیے ہر حال ضرر یا سالامت میں ہے) صرف لُنا فرمایا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے ردی حضرت صہب ہیں کہ مومن کی بھی عیب حالت ہے اس کے لیے ہر بات خیر ہے اور ہر بات کا خیر ہو یا صرف مومن کے لیے مخصوص ہے اگر اس کو کچھ پہنچتا ہے اور وہ شکر کرتا ہے تو یہ شکر اس کے لیے خیر ہوتا ہے اور اگر اس کو کچھ پہنچتا ہے اور وہ صبر کرتا ہے تو یہ دکھ اس کے لیے خیر ہوتا ہے۔ ردی احمد و مسلم۔ یہی نے یہ حدیث حضرت سعد بن ابی وقاص کی روایت سے بیان کی ہے۔

هُوَ مَوْلَاكُمْ ⑦ دیکھا ہمارا مددگار اور کارساز ہے اس لیے اس نے جو کچھ ہمارے لیے مقدر فرمایا وہ ہمارے لیے برا نہیں ہو سکتا۔

وَعَلَى اللَّهِ فَاجْتَوُوا ⑧ اور اے ایمان کو اللہ ہی پر بھروسہ کرنا چاہیے۔ عَلَيَّ اللَّهُ کا تعلق مجھ سے ہے اور جو فعل مذکور ہے وہ محذوف فعل کی تاکید ہے۔ لے لے کل کی فاء سے اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ کے سوا کسی اور پر نال ایمان کو توکل نہ کرنا چاہیے۔ گو نگہ ویدی کا کارساز ہے اور ہر چیز پر وہی قادر ہے۔

قُلْ هَلْ تَرْفَعُونَ بَنَاتِي إِلَّا يَخْدَى الْعَصَافِيُّ ⑨ آپ کہہ دیجئے کہ تم تو ہمارے حق میں وہ بھڑکیوں میں سے ایک بھڑکی کے ہی منتظر رہتے ہو۔

یہ خطاب کا فرد یا متفقوں کو ہے یا خدی العشہ بنی۔ دو اوجھے حبیبوں میں سے ایک نتیجہ ایک شہادت جو داخل جنت اور وہی زندگی کے حصول کا ذریعہ ہے دوسری فتح اور مالی نصبت (اخذی العشہ بنی) سے مراد ہے۔ شہادت یعنی تم ہمارے قتل ہو جانے کی تشا کر رہے ہو اور قتل ہو جانا تمہاری نعر میں برا ہے مگر ہمارے لیے وہ بھی سراسر بھلائی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ کی راہ میں (جہاد کرنے کے لیے) نکلا ہو اور اس کے خروج کا سبب سوائے

اللہ پر ایمان رکھتے ہو نہ کہ کے پیغمبروں کو سچا جانے کے سوا اور کچھ نہ ہو (یعنی کوئی تعصباتی مانع نہ ہونہ حصول مال نہ ملک گیری اور
 باطنی اور ظہری شہرت و عزت و تیری) تو اللہ نے اس کے لیے وعدہ فرمایا ہے کہ یا تو حاصل کرو و ثواب اور مال غنیمت کے ساتھ اس کو
 (کنجہ، مہم، یا کوئی کر دوں گا یا بصورت شہادت) جنت میں داخل کروں گا۔ حقیقی علیہ یعنی دونوں چیزوں میں سے ایک میں کو
 ضرور عطا کروں گا۔ (توبہ جنت) لیکن اس سے پہلے سمجھنا کہ حج کے ساتھ جنت نہیں مل سکتی۔

وَعَنْ نَحْرِهِمْ يَكُوْنُ اَنْ يُصِيبَهُمُ اللّٰهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عَذَابِ آوَابٍ يُنَادُوْنَ

اور ہم تمہارے حق میں اس کے بغیر ہیں کہ اللہ تم پر کوئی عذاب واقع کرے گا (خود) اپنی طرف سے
 (و یا پھر آخرت میں) یا پہلے یا بعد سے۔ یعنی ہم تمہارے حق میں دوسرے چیزوں میں سے ایک کے بغیر ہیں یا تو قیامت
 کے دن اللہ اپنے عذاب میں تم کو جہنم کرے گا اگر تم قیامت ہو گئے یا پہلے سے تم کو عذاب دے گا کفر کی حالت میں تم
 ہمارے ہاتھوں سے ملے جاؤ گے اور وہاں ہمیں جو گئے بغیر ملک تم نے (نزل عذاب سے پہلے زندگی میں) توبہ نہ کی۔ اس
 مطلب پر خطاب پر عام کافروں کو ہو گا لیکن ہر مخالف صرف منافقوں کو قرار دیا جائے توبہ مطلب ہو گا کہ اگر تم غفلت کی حالت
 میں مر گئے اور تمہارا کفر ظاہر نہ ہو تو اللہ تم کو دنیا میں اسی طرح نباہ کر دے گا جیسے گزشتہ اقوام کو اس نے نباہ کر دیں اور چاہ کرے
 کے بعد تم کو دوزخ کے عذاب میں مبتلا کرے گا اور اگر تم نے اپنے قلبی کفر کا اعلان کر دیا تو کفر کی وجہ سے ملے جاؤ گے (بہر
 حال دونوں نتائج پرے ہیں اور دونوں میں سے کوئی نتیجہ تم کو بھگتنا ہو گا)۔

فَلَا تَمْنُوا اَنْ يَّخْلُصَكُمْ مِنَ اللّٰهِ سَاعَةٌ ثُمَّ يَكُوْنُ اَنْ تَكُوْنُوا مِنَ الْمُهْلَكِيْنَ ﴿۱۰﴾
 ساتھ تمہارے انعام کے بغیر ہیں۔ جس نے کہا آیت کا مطلب یہ ہے کہ شیطان نے جو وعدے تم سے کیے ہیں تم اس کے
 وعدوں کا انتظار کرو اور ہم سے جو دین کو غالب بنانے کا وعدہ اللہ نے کیا ہے ہم اس کے بغیر ہیں۔

فَلَنْ اَنْفِقُوْا كَلْوَمًا اَوْ يَنْفِقُوْا عَلَيْكُمْ اَمْ لَكُمْ مَّا تُدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَاَنْفِقُوْا عَلَيْهِمْ

آپ کو دینے کہ تم خرچہ خوشی سے صدقہ دینا تمہاری سے تم سے کسی طرح قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ
 بلاشبہ تم (مسلمانوں کے گروہ سے) خدا پرست ہو۔

طوبہ مانو کہ اعلیٰ ہے طوعاً سے مراد صرف ہے جو اللہ اور رسول کی طرف سے لازم نہیں کیا گیا اور کرنا سے مراد دنیا
 مراد ہے جس کو لو کہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے ضروری قرار دیا گیا ہے۔ لہذا کی طرف سے جس طرف کو لازم کیا گیا
 تھا اس کو لو کہ تم منافقوں پر دوسرا ذرا رش خدا دل کو نہ گوارا ہے لیے اس کو کہہ (دل کی تہنوی) فرمایا اَنْفِقُوْا اَوْ رُجِعْ اَمْرُكُمْ صِدْقٌ
 ہے لیکن خبر کے معنی میں سے مطلب یہ ہے کہ تمہارا خرچ کرنا ہر خود پر ہے۔ یہی طرف سے بغیر وجوب کے واپس دہنی رقم
 اور دونوں صورتوں میں قبول نہیں کیا جائے گا۔ یہ کلام حقیقت میں جدید نہیں ہے قول کا جواب ہے اس نے کہا تمہاری اپنی
 امانت اور کروں گا۔ عدم قبول کی دو شکلیں ہیں۔

(۱) رسول اللہ ﷺ اور آپ کے جانشینوں میں شخص کی امانت اور صدقہ قبول نہیں کریں گے جس کے مطابق ہونے کا
 کو حکم ہو

(۲) اللہ قبول نہیں فرمائے گا، یعنی ثواب نہیں دے گا۔ انکم کستم قوماً فاسقین سے مراد ہے کہ تم مسلمانوں
 کے گروہ سے خدا پرست ہیں لیے تمہاری طرف سے دی ہوئی امانتوں نہیں کی جائے۔ یہ جملہ عدم قبول کی علت ہے اور آئندہ

آیت اسی کی تفسیر اور تائید ہے۔

وَمَا مَنَعَكُمْ اَنْ تُقَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ تَقَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَبِوَسُوْلِهِ وَلَا تَبْغُوْا الْاَوْسُوْلَ وَلَا وَهْوَ كَسْبُ نِیْ

وَلَا يَنْفِقُوْنَ اِلَّا اَوْ هُمْ كَرِهُوْا ﴿۱۱﴾

اور ان کی غیر خیرات قبول ہونے سے کوئی چیز بجز اس کے مانع نہیں کہ انہوں نے اللہ اور اس کے

لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَكُنَّا آلَٰهًا ۖ بَلْ لَا يَخْلُقُ إِلَّا مَن يَشَاءُ ۚ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾

[illegible]

کونسی بھی چیز کا سقام ملنا کو طمانند و مسرت سے لگ جاتا ہے۔
وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْتِيكَ الْغَنَاءَ فِي الصَّكَاةِ
ہدایات کے بارے میں تم پر کتنے چٹکی کرتے ہیں۔ جب لگا کر ہیں۔ حذر اور ہشمت و اہل پر طعن کیا۔ کتنے چٹکی کی۔ یعنی وہ کہتے ہیں کہ آپ تقسیم صدقات انصاف کے ساتھ نہیں کرتے۔ یہ بھی اور پہلی نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ فتح منین کے دن قتیبہ بنوفز سے چھینا ہوا اہل جب رسول اللہ ﷺ نے تقسیم کیا تو میر درون عرب (مما ہے بعض) کو تقسیم کے وقت ترجیح دی یہ بات دیکھ کر قوم انصار میں سے ایک شخص یولایہ بن الصلتی کی تقسیم ہے یا یہ کہہ کہ یہ تقسیم اللہ کی خوشنوی حاصل کرنے کے لیے نہیں کی گئی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا میں نے کہا میں جا کر رسول اللہ ﷺ کو ان الفاظ کی اطلاع ضرور دی۔ چنانچہ میں نے جا کر اطلاع دے دی۔ یہ سن کر خرو سہارک کا رنگ بدلی گیا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ جزیر گئے وائے کوئی طرح (سرخ) ہو گیا اور فرمایا اگر اللہ اور اس کا رسول انصاف نہیں کرتا تو پھر اور کون انصاف کر سکتا ہے۔ لہذا کی رحمت ہو موسیٰ پر ان کو اس سے بھی زیادہ کہ پہنچایا گیا تھا مگر انہوں نے صبر کیا محمد بن عمر نے اس نکتہ جھن کا نام مشتبہ بنا تقسیم ذکر کیا ہے جو منافق تھا۔

تغیر ذکر کیا ہے جو ماضی حال
ابن اسحاق نے حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت سے ابانہ بخاری، مسلم ابو امام احمد نے حضرت جابر کی روایت سے لکھا
ہے کہ جس وقت قیدہ او قون سے حاصل کیا ہوا مال غنیمت رسول اللہ ﷺ تقسیم کر رہے تھے ایک شخص رسول اللہ کی طرف
متوجہ ہو کر کھڑا ہوا۔ حضرت ابن عمر اور حضرت ابو سعید خدری کے قول کے موافق یہ شخص بنی قسیم میں سے تھا جس کو
ذوالخویصرہ کہا جاتا تھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے اس نے عرض کی میرے خیال میں آپ نے انصاف سے کام نہیں
لےا۔ انصاف (سے تقسیم) کیجئے۔

ایہ انصاف ہے (سیرۃ مجتبیٰ)
 دوسری روایت میں آیا ہے کہ اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ انصاف سے کام لیجئے۔ یہ سنتی ہی حضور غنیانک ہو گئے اور فرمایا اے اگر میں انصاف نہیں کر سکتا تو توہ کوئن کرے گا۔ اگر میں انصاف نہ کروں تو یہ میری میری ہماروئی اور خسروئی ہو گا۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اگر میرے پاس انصاف نہ ہو گا تو اور کس کے پاس ہو گا۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اجازت دیجئے میں اس منافق کو قتل کر دوں۔ فرمایا اللہ کی بناؤ لوگ کہیں گے۔ کہ میں اپنے ساتھیوں کو قتل کر جاؤں اس کو رہنے دو۔ اس کے کچھ ساتھی ہوں گے جن کی نماز کے مقابلہ میں تم کو اپنی نذر اور جن کی روزیوں کے مقابلے میں تم کو اپنے روزے حقیر معلوم ہو دو قرآن کی قرات کریں گے مگر قرآن من کے قتل سے آگے نہ بڑھے گا۔ دوسری اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر اپنے لشکر سے نکل جاتا ہے گو بر اور خونا کے پار ہو جاتا ہے (اس کے باوجود اس پر کوئی شکایت نہیں ہوتا پھل کو دیکھا جاتا ہے تو اس پر بھی کچھ (خون) باگوہر کا نشان نہیں ہوتا۔ دونوں پر دعوہ کیا جاتا ہے تو تین پر کچھ نہیں ہوتا اور کچھ پر بھی کچھ نہیں پایا جاتا۔ من کی علامت یہ ہے کہ ان میں ایک کالا آدمی ہو گا جس کا ایک بازو صورت کی پستان یا گوشہ کے خلاف خروج کریں گے، حضرت ابو سعید خدریؓ

میں کہتا ہوں، آیت کی مراد صرف یہ ہے کہ معروف صدقات فقیر غریب لوگ ہیں۔ یعنی غنی غنی لوگ سخت نہیں ہیں۔ یعنی فقیر اس کو کہتے ہیں جو غنی نہ ہو، خواہ اس کے پاس مال بالکل نہ ہو۔ اور جو مال ہو (مگر اتنا ہو کہ غنی ہو جائے) کو یا نقد فقیر مسکین اور دوسرے مستحقین سے عام ہے۔ اکثر حدیث قائل ہیں کہ فقیر وہ ہے جس کے پاس نصاب ذکوۃ نہ ہو۔ نصاب سے کم مال ہو۔ میرا قول امام ابو حنیفہ کے مذہب کے زیادہ موافق ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک خیراء کا اعتبار فرض نہ کیلئے بھی ہے اور مجاہد کیلئے بھی (یعنی فقیر کا لفظ ان دونوں کو بھی شامل ہے) میرے قول کی تائید حضرت مولانا کے واقعہ سے ہوتی ہے۔ امام بخاری امام مسلم اور اصحاب ائسن نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت مولانا کو یمن بھیجے وقت فرمایا، تم ایسے لوگوں کی طرف جاوے جو جو مال کتاب ہیں (لول) لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ ﷺ کی شہادت کی طرف دعوت دینا اگر وہ مان لیں تو ان کو جتنا کہ اللہ نے ان پر ہر شانہ روز میں پانچ غناؤں میں فرض کیا ہیں اگر وہ (یہ بھی) مان لیں تو ان کو جتنا کہ اللہ نے ان پر ذکوۃ فرض کی ہے جو ان کے غنی (صاحب نصاب) لوگوں سے لی جائیگی اور انکی کے فقراء (جو مالک نصاب نہ ہوں ان) کو ہفت دی جائے گی۔ ذکوۃ میں سب سے بڑھیا جوقورن لینا مظلوم کی بددعا سے ڈرتے رہنا۔ مظلوم کی بددعا پر اور امت اللہ تک پہنچتی ہے اس کے بخور خدا کے درمیان کوئی بدکاوت حائل نہیں ہوتی۔

اس حدیث کی مراد سے ذکوۃ لینے والے کا مسلم ہونا ضروری ہے لیکن لازم ہے باجماع علماء فقیر مسلم کو ذکوۃ نہیں دی جائیگی خواہ فقیر مسلم ذی ہو یا حربی البتہ ذہری اور امنی شہرہ کے نزدیک ذی کا فرق کو ذکوۃ دینا درست ہے کیوں کہ انشاء الصدقات للفقراء کی تشریح میں حضرت عمر کا قول آیا ہے کہ خیراء سے مراد وہ لوگ ہیں جو اہل کتاب میں سے اپنا حق پانچواں ہوں لیکن چونکہ بعد کو ان دونوں پر لوگوں کے قولی کے خلاف اجماع علماء ہو چکا ہے اس لئے ذہری اور ابن شہرہ کا قول ناقابل اعتبار ہے۔

..... ایک شبہ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدیث احمد سے قرآنی نص پر بنیادی نہیں کی جاسکتی اور قرآن میں صراحت "للفقراء" آیا ہے (مسلم ہوں یا غیر مسلم) پھر ایمان کی شرط لگا کر قرآن کی صراحت پر زبیدی کی کیوں کی گئی۔

..... جواب

آیت فَيَتَنَافَسُ الْفُقَرَاءُ فِي الْغَنَى فَاتَّقِ الْفُقَرَاءَ مِنَ الْغَنَى کی وجہ سے آیت اِنَّمَا الشَّكْلُ لِلْفُقَرَاءِ سے حربی کا فرق کی تخصیص تو باجماع علماء پہلے ہی کر لی تھی اور مخصوص انہیں آیت کی مراد میں تخصیص خبر کماؤں سے امام صاحب کے نزدیک بھی جائز ہے۔ اس لئے الفقراء سے مراد وہی فقرہ ہیں جو مسلم ہوں یا غیر مسلم نہ ہوں۔ پس جو خیرات فرض نہیں وہ بالاجماع کا فرق کو بھی دی جاسکتی ہے۔ اللہ نے فرمایا لَئِنْهَا كُمْ الْفُقَرَاءُ مِنَ الْغَنَى ثُمَّ يَقَالُوا كُمْ فِي الْغَنَى۔

روای حضرت مولانا والی حدیث اس میں صرف فرض ذکوۃ مراد ہے نفل خیرات مراد نہیں ہے مگر چونکہ آیت اِنَّمَا الشَّكْلُ لِلْفُقَرَاءِ مِنَ الْغَنَى فَاتَّقِ الْفُقَرَاءَ مِنَ الْغَنَى کی مراد میں تخصیص خبر کماؤں سے امام صاحب کے نزدیک بھی جائز ہے۔ اس لئے نفل خیرات بھی غیر مسلم خیروں کو نہیں دی جاسکتی۔ ہائی فرض ذکوۃ کے علاوہ دوسرے واجبات صدقات چھ روزہ کا فقرہ ہر طرح کے کفار سے اور نذر وغیرہ تمام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ان کا حکم بھی فرض ذکوۃ کی طرح ہے۔ کیونکہ ان حضرات کے نزدیک فرض اور واجب میں کوئی فرق نہیں ہے صرف امام ابو حنیفہ قائل ہیں کہ یہ صدقات واجب ذی کو دیئے جاسکتے ہیں کیونکہ آپ کے نزدیک واجب کا درجہ فرض سے کم ہے (فرض وہ حکم ہوتا ہے جس کا ثبوت قطعی دلیل سے ہو اور بالکل اس میں شک نہ ہو اور واجب حکم کا ثبوت دلیل قطعی سے تو ہوتا ہے مگر قائل شک ہوتا ہے اور حدیث مولانا میں صرف

والے کو پہنچے گا۔

حافظ نے لکھا ہے کہ اگر کتاب کی تفسیر میں علماء کا ایک تیسرا قول بھی آیا ہے۔ وہ یہ کہ زکوٰۃ کے مال کے دو حصے کیے جائیں۔ آدھ مال سے قرآن مجید کے بدلے کتابت کروا کر نئے میں بدلی جائے اور آدھ مال سے مسلمان باندی غلام خرید کر آزاد کر کیے جائیں۔ ابن ابی حاتم نے اور کتاب الاموال میں ابو عبیدہ نے صحیح سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ زہری نے عمر بن عبد العزیز کو یہی لکھ کر بھیجا تھا۔

میں کہتا ہوں حضرت معاذ کی روایت شہرہ سول اللہ ﷺ کا فرمان آیا ہے کہ ان کے مالہ مردوں سے لیا جائے اور انہی کے غریبوں کو لوٹا کر دے دیا جائے اس سے امام مالک کے قول کی تردید ہوتی ہے غلاموں کو خرید کر آزاد کرنے کی صورت میں وہ علی الفقراء نہ ہو گا بلکہ حضرت ابن عباس کا قول تو وہ بقول امام احمد بچائے خود مضطرب ہے اس پر بلا جہد ابن عباس کی ایک روایت ہے۔ روایت میں ہے۔ ہم نے جو مالہ قاتل کی تفسیر مکاتین کے لئے ہے کی ہے (اور اگر قاتل سے مراد مکاتب غلاموں کو قتل دیا ہے اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو محمد بن اسحق نے بیان کی ہے کہ جب حضرت ابو موسیٰ اشعری ہمد کے دلہن کا خطبہ دے رہے تھے تو ایک مکاتب نے عرض کیا امیر لوگوں کو میرے لیے چندہ کرنے کی ترغیب دے دیجئے حضرت ابو موسیٰ نے اس مکاتب کے لیے لوگوں سے اپیل کی تو وہ اسلوگوں نے اس کے لیے (مال) پچھلے شروع کر دیا کسی نے فائدہ پہنچا کسی نے باہر کسی نے انگریزی ایک ذخیرہ ہو گیا حضرت ابو موسیٰ نے سب مال جمع کرنے کا حکم دیا پھر اس کو فروخت کر کر مکاتب کو بقدر بدل کتابت دے پھر باقی مال غلاموں کی آزادی کے لیے دے دیا۔ دینے والوں کو واپس نہیں کیا اور فرمایا یہ تو لوگوں نے کرو نہیں آدھ کرانے کے لیے دے ہی دیا ہے۔

لیکن اس پر شبہ کیا جاسکتا ہے کہ امام احمد وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے حاضر خدمت ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسا عمل بتا دیجئے جو مجھے جنت سے قریب اور دوزخ سے دور کر دے۔ فرمایا جان آؤ کر اور گردن چھڑا اس شخص نے دریافت کیا حضور کیا یہ دونوں باتیں ایک ہی نہیں ہیں (جان کو آؤ کر اور گردن چھڑا دو تو نون کا ایک ہی مفہوم ہے) فرمایا نہیں جان آؤ کر کرنے کا تو یہ مطلب ہے کہ تمہا تو کسی جان (یعنی باندی غلام) کو آزاد کر دے اور گردن چھڑانے کا یہ مطلب ہے کہ کسی باندی غلام کی قیمت ادا کرنے میں تو قصہ لے۔

میں اس کے جواب میں کہتا ہوں اس حدیث سے امام مالک کے قول کی قوت نادر نہیں ہوتی (کہ اگر قاتل سے مراد غلاموں کو خرید کر آزاد کر دے) بلکہ حضور ﷺ نے اگر قاتل کی تفسیر نہیں فرمائی بلکہ ایک اعلیٰ تنگی کی تعلیم دی ہے۔

والغیرہ میں اور قرضداروں کے لیے۔ القادریں سے مراد باقائے علماء قرض دار ہیں مگر امام شافعی اور اکثر علماء نے قرض و دلوں کی تین قسمیں بیان کی ہیں۔

(۱) وہ قرض دار جنہوں نے قرض لے کر عموماً کی راستہ میں خرچ نہیں کیا ہیں، ایسے قرضہ داروں کے پاس اگر قرض ادا کرنے کے لیے مال نہ ہو تو بقدر توانائے قرض زکوٰۃ کا مال لینا کوہے دیا جائے۔

(۲) وہ قرض دار جنہوں نے قرض لے کر کسی تنگی کے راستہ میں یا مسلمانوں کے درمیان صلح کرانے میں خرچ کیا تو یہ لوگ خواہ خود مالدار ہوں مگر ان کا قرض زکوٰۃ کی مال سے لوٹا گیا جاسکتا ہے۔

(۳) وہ قرض دار جو عموماً کے راستہ میں خرچ کرنے اور فضول خرچیوں کرنے کی وجہ سے قرض دلوں سے ہوں۔ ان کا قرض بد کرنے کے لیے زکوٰۃ کا مال نہیں دیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے کہ جس قرض دار کے پاس توانائے قرض کی قابل مال نہ ہو وہ کوئی ہو کسی وجہ سے قرض دلوں ہو یا اس کا قرض چکانے کے لیے زکوٰۃ کا مال دیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ القادریں کا لفظ عام ہے قرض دلوں کے پاس اگر بقدر توانائے قرض کے لیے مال نہ ہو تو وہ فقیر ہی ہو گا (خو لا تعالیٰ مال دار ہو کہ خلعت سفر میں بھی امام اعظم اور دوسرے اماموں کا یہی اختلاف ہے) (کہ امام اعظم کی نزدیک سفر طاقت ہو یا سفر لباقت یا سفر مصیبت، ہر سفر میں

رخصت سے فائدہ اٹھایا جائے گا اور دوسرے لامبوں کے نزدیک سفر معصیت میں رخصت سے فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا۔ (تفسیر معلوبہ بلا ترک صوم کا)

مگر کسی شخص کے پاس لوائے قرض سے زیادہ مال ہو اور اتنا زیادہ ہو کہ مقدار نصابِ زکوٰۃ کو پہنچ جاتا ہو تو ہم اعظم اور امام مالک اور امام احمد کی نزدیک اس کو زکوٰۃ دینی ہے نہ زعمیں امام شافعی نے فرمایا اگر یہ شخص ثواب کے کام سے لیے قرض لینے کی وجہ سے قرض دار ہو تو وہ دینے خود مال ہو نہ ہو اور اوائلے قرض سے زیادہ اس کے پاس نہیں ہو تب بھی زکوٰۃ کے مال سے اس کا قرض ہو کر ادا ہو سکتا ہے۔ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ

[illegible]

اس کے بعد ابو معقل بن ہریرہ کو مرگے اور رسول اللہ ﷺ کو چلے گئے بن کر۔ وہ واپس تشریف لائے تو میں خدمت
کرائی میں حاضر ہوئی فرمایا معقل کی مائی تو جی کو ہارے ساتھ کیوں نہیں لئی کیا مائی بو نہیں لیں؟ نے عرض کیا ہم نے تھک لی تو کی
جی لیکن معقل کے باپ مر گئے۔ معقل کے باپ کے پاس ایک اونٹ بھی تھا جس پر بن کوں چوہا تھا مگر انہوں نے اس اونٹ
کو روک نہ لیا۔ اس نے دوست کرائی فرمایا تو سیڑھوں پر کھڑی نہ جی تھی مجھے تو لگتا کہ اس کو روکنا ہوتا ہے۔

لہام شافی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے جس کو بخاری و مسلم نے بیان کیا ہے کہ (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا) تم خالد پر ظلم کرو ہے، وہ اس نے تو اپنے اسلحہ اور تحفہ وقت کر رکھے ہیں، میں کہتا ہوں جب فقر غلام مصداق زکوٰۃ میں ضروری ہے (اور ہر مصرف زکوٰۃ کا غریب ہو، لازم ہے)۔ تو بھرتی ہے کہ تکبیل اللہ کے لفظ کو نہ صرف جلد کے لیے مخصوص کر دیا جائے نہ راج کے لیے مخصوص کر دیا جائے بلکہ عام پھونکا دیا جائے خود کو کوئی مصرف خبر ہو سب کو یہ لفظ شامل ہے لہذا غریب طالب علموں کو جو زکوٰۃ دیتے ہیں وہ بھی فی سبیل اللہ ہی کے ذیل میں آتا ہے۔

[illegible]

اگر کسی کے پاس اور کسی کے قبضہ میں اجمال ہو جو کوئی لینے سے منع ہو اور منزل مقصود پر وہ پہنچ سکا ہو تو اس کو زکوٰۃ دی جائے خواہ وہ سفر میں ہو یا برسر سفر۔

اگر کسی کے پاس دو ظن میں تو بہت ملے ہو مگر سفر میں ساتھ اقبال نہ ہو کہ منزل مقصود پہ پہنچ سکتا ہو اور نہ اقبال ہو جو زکوٰۃ لینے سے مانع ہو خواہ کس کو بلا تعلق زکوٰۃ ہو یا چاہتی ہے امام اعظم کے نزدیک ابن السبیل سے اسی قسم کا مسافر ضرور ہے زکوٰۃ مستحق ہونے کے لیے امام اعظم کے نزدیک فقیر فقیر کا کافی ہے یعنی اس کے قبضہ میں اقبال نہ ہو جو زکوٰۃ کے استحصال سے محروم

کر دے۔ خلو ملکیت میں کتنا ہی مال ہو (فقیر قبضہ کی) ملکیت استحقاقِ زکوٰۃ سے ملنے نہیں لہذا جو مال دگر شخص اپنے وطن میں ہو مگر اپنے مال پر اس کا قبضہ نہ ہو کیا دوسروں پر اس کا مال قرض ہو (لوہ قبضہ میں نہ ہو) تو امام صاحب کے نزدیک ایسا شخص (بادجو مالک مال ہونے کے) کا مال دلوہ منقطع ہے جیسے مال دلوہ مسافر (دلوہ - حالت) سفر میں منقطع کذا فی النہج اگر کسی مالک مال وطن میں رہت ہو مگر سفر میں اس کے پاس صرف اتنا ہو کہ وطن تک پہنچ سکا ہو اور جو مال بحالتِ سفر اس کے پاس ہو وہ نصابِ زکوٰۃ سے کم ہو اس صورت میں اس کے لیے زکوٰۃ کا مال لینا درست نہیں یہ مسئلہ سب علماء کا مشترک ہے اور اگر اس کے برعکس ہو۔ یعنی وطن میں بہت مال ہو اور سفر میں اس کے پاس نصابِ زکوٰۃ کی مقدار ہو مگر اتنا مال سے وہ منزلِ مقصود پر نہ پہنچ سکتا ہو۔ اپنے شخص کے لیے بھی امام اعظم کے نزدیک زکوٰۃ لینا جائز نہیں خلو سفر کی حالت ہو یا برسرِ سفر ہو اور مال دور ہو یا قریب امام شافعی جو اہل کے قائل ہیں۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ کا مال مباح کرنے والی چیز فقر ہے اور یہ شخص فقیر نہیں ہے (نصابِ زکوٰۃ کے بقدر اس کے پاس مال موجود ہے منزلِ مقصود پر پہنچ سکتے یا نہ پہنچ سکتے کو زکوٰۃ کا مال لینے نہ لینے میں کوئی دخل نہیں) امام شافعی کے نزدیک زکوٰۃ لینے کے جو اہل کی علت ملوہ سفر ہے بشرطیکہ اس کے پاس (لوہ سفر کے وقت) اتنا مال نہ ہو کہ مسافتِ سفر طے کر سکتے کیونکہ ابنِ اسماعیل مضاف زکوٰۃ کا ایک مستقل فرد ہے فقر کا اس میں اعتبار نہیں ہے۔

میں لکھا ہوں مصرف زکوٰۃ سات ہیں اور یہ سب فقر کے اصناف ہیں (ہر صنف میں فقر کی موجودگی ضروری ہے) فقیر فقیر ہی مصرف زکوٰۃ ہیں (جس فقر یا عیال کا) اور کوئی مال نہ ہو گا وہاں زکوٰۃ کا لین دین جائز ہو گا مگر کوہ مصناف کو زکوٰۃ کا استحقاق محض فقر کی صورت میں ہوتا ہے یہاں فصلیں زکوٰۃ کے لیے نئی نہ ہونے کی شرط نہیں ہے کیونکہ فصلیں زکوٰۃ کو (ان کے کام کی اجرت اور عنت کے بقدر گزارا حق کو لینے والے حقیقت میں فقر ہیں (اور وصول کنندہ فقراء کے ہر یہ سب کیل اور انجنت ہیں جو فقر اہل کی طرف سے وصول کرتے ہیں ان کے خود مال دلوہ یا دلوہ ہونے کو کوئی دخل نہیں اور اصل یہ فقراء کے مال میں سے انفاقِ محنت لینے والے ہیں (درست مندوں کی زکوٰۃ میں سے کچھ نہیں لیتے بلکہ فقراء کا حصہ انھی سات اقسام میں نہیں ہے صرف ان اصناف کی اہمیت ظاہر کرنے کے لیے ان کا ذکر کیا گیا ہے تو کیا آیت میں زکوٰۃ کا مستحق صرف فقراء کو قرار دیا گیا ہے (خواہ کوئی صنف ہو اور کسی قسم کا فقیر ہو ملکیت کوئی سبب نہ بنی ہونا چاہیے۔

تاکہ جس صنف کے فقیر کو زکوٰۃ دی جائے اس کو دوسری اصناف پر راجح حق حاصل ہو جائے لہذا وہ مسکین جو کسی سے سوائے نہیں کر تا سوال کرنے والوں سے ترجیح رکھتا ہے اور مسافر فقیر معجم فقیر سے زیادہ حاجت مند اور قابلِ ترجیح ہوتا ہے۔ اسی طرح مجاہد مجاہد اور موقوفۃ القلوب دوسروں سے زکوٰۃ کا زیادہ حق رکھتے ہیں۔ عانی کو حج کے لیے دینے میں حج کی اہمیت ہوتی ہے اور حج اسلام کا ایک اہم رکن ہے اور مجاہد کو جہاد کے لیے دینے میں جہاد کرنے کی اہمیت ہوگی اور جہاد اسلام کے گولہ کی جوتی ہے اور ہر دونوں کی گردن ربا کرانے کے لیے دینے سے بہت سی بھلائیوں کا دار و آہ کل جاتا ہے۔ لیکن نہ سمجھ لینا چاہیے کہ ترجیحی اسباب کی ہیں جو ہم نے ذکر کیے ہیں بن اسباب ترجیح کا ذکر تو ہم نے بطور تفصیل کیا ہے اسباب ترجیح اور بھی ہیں جیسے قربت اور رشتہ داری رسول اللہ ﷺ نے فرمایا افضل صدقہ وہ ہے جس کو دینے کے بعد غنا قائم رہے خود یہ اپنے خیال سے شروع کر۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بطور ہر یہ حدیث مسلم میں حدیث حکیم بن حزام۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک دینار دے جو تو نے روم خداش خرچ کیا ایک دینار دے جو تو نے کسی بردہ کی گلو خلاصی کے لیے خرچ کیا ایک دینار دے جو کسی مسکین کو تو نے بطور خیرات دیا ایک دینار دے جو تو اپنی گمراہیوں کے مصرف میں لیا سب سے بہت اچھا اللہ عز و جل سے جو تو اپنے گمراہیوں کی مصرف میں لیا۔ رسول۔

حضرت یحییٰ بنتِ حارث کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں میں نے ایک باندی آزاد کی اور حضور ﷺ کی خدمت میں اسکا لکھایا۔ فرمایا اگر تو وہ انبیاء مومنوں کو دے رہی تو میرے لیے جزا ثواب ہو تا رہا اللہ عز و جل کو مسلم فی الجملہ حضرت سلیمان بن جاسر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا، مسکین کو خیرات دینی ایک خیرات ہے اور رشتہ دار کو

دوسری خبر اسے ہے ایک تو (محمولی) خبر اسے دوسرے کو کہ پروردگار اور محمد و اتر محمدی و تمام اہل بیت و اہل بیت علیہم السلام۔

حضرت انس کا بیان ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میرا (کتاب) مجھے اپنے مال میں سب سے زیادہ پسند ہے اور یہ اللہ کے نام پر میں خبرات کرتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ اس کی شکر اللہ کے پاس میرے لیے جمع ہے لیکن اب آپ اس میں جیسے اللہ جانے شرف کیجئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا میرے نزدیک تو سب سے بہتر ہے کہ تم اس کو اپنے قربات و کمالات کو دیدو، حسب ہدایت ابو طلحہ نے دو (بار) اپنے قربات و کمالات اور چاروں کو تقسیم کر دیا۔ (مشفق علیہ۔)

رشتہ ولادت اور عقلی زوجیت رکھنے والوں کو زکوٰۃ دینی امام ابو حنیفہ کے نزدیک درست نہیں (چنانچہ نبی ماں باپ کو والدین اولاد کو بیوی شوہر کو شوہر بیوی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے) بشرطہ طور عرفان کے منافع کی الاملاک مشترک ہوتے ہیں (کو لاد و والدین اور زوجین کا یہی فائدہ اور ضرر ایک شلعا ہے تاہم اس لیے تملیک کامل طور پر نہیں ہو سکتی) (ایک کی ملک سے مال خارج ہو کر دوسرے کی ملک میں داخل ہو کر داخل نہیں ہوتا) یا اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو خطاب کر کے فرمایا وَ زَكَاتِكَ عَنْكَ اَبَا قَتَنِی یعنی خدیجہ کے مال کے ذریعے سے آپ کو اللہ نے غنی بنادیا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تو اور حیران ہوں تیرے باپ کا ہے۔ لیکن تمام نے لکھا ہے کہ رشتہ ولادت کے دوسرے قربات و کمالات کو زکوٰۃ دی جا سکتی ہے بلکہ اہل قربات کو رشتہ افضل ہے اس میں کتب پروردگار بھی ہے اور خبرات بھی۔ بھائی، بیٹی، بھو، بھائی، ماسوں، مخالف سب حق زکوٰۃ ہیں۔

اگر بعض قربات و کمالات ہوں ان کے خرچ کی صاحب مال کمالات کرتا ہو اور حق سے ان کا خرچ اس کے ذمہ مقرر نہ کیا ہو تو یہ بیت زکوٰۃ ان کو کچھ دینے اور زکوٰۃ مال سے ان کی پرورش کرنے سے زکوٰۃ اور جاتی ہے یا اگر قرضی نے ان کا خرچ اس پر مقرر کر دیا ہو اور یہ ان کی پرورش کرتا ہو تو ان کو یہ بیت زکوٰۃ کچھ دینے سے بھی زکوٰۃ ملا نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس صورت میں ایک واجب کی نوبت دوسری واجب کے ضمن میں ہوتی لازم آئے گی یعنی نوبت اس ایک فرض کی کرے اور متوقفا اور فرضوں کا ہو اور یہ زیادت ہے۔ بلکہ اگر زکوٰۃ کی رقم کو مقرر پرورش کی رقم میں محسوب نہ کرے گا اور پرورش بعد از رقم سے کرے گا تو چونکہ تملیک کامل طور پر ہو جائے گی اس لیے زکوٰۃ ملا د جائے گی۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ایسے قریبیوں کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں جن کے مصارف پرورش زکوٰۃ دینے والے کے ذمہ ہوں

بائے والے کے تمام ضروری مصارف دینے ہی ملے۔ نہ واجب ہیں۔ ہم نے فقہ مذہب کے حرج کا مسکہ سورہ بقرہ کی آیت وَ عَلَی الْمُسْلِمِ اَنْ یَّؤْتِ زَكَاتًا وَ یَسْتَعِذَّ بِهَا مِنْ مَّوَدِّعٍ وَ عَلَی الْکَافِرِ اَنْ یَّؤْتِ زَكَاتًا وَ یَسْتَعِذَّ بِهَا مِنْ مَّوَدِّعٍ وَ عَلَی الْکَافِرِ اَنْ یَّؤْتِ زَكَاتًا وَ یَسْتَعِذَّ بِهَا مِنْ مَّوَدِّعٍ کے موافق ہے اتصال مالک کا کہ زکوٰۃ بھی دینے زکوٰۃ سے ملے۔ مگر ان کے خلاف صرف حدیث کے اعتبار میں یہ دونوں خبرات اس بات کے قائل ہیں کہ قریبی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے تو جائز ہے حضرت انسؓ سے روایت کی بیوی حضرت زینب کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں دیکھا۔

آپ فرمایا ہے تھے! اور توں صدقہ دو خود اپنے شوہر یا ماں سے۔ میں (اپنے شوہر) عبداللہ کے مصارف اور کچھ عیال کے مصارف پر میری گواہی تھی خود کے عیال پر جو صدقہ (یعنی اپنے مال کی زکوٰۃ) خرچ کرتی تھی۔ یہ کہ اس کی حروف سے (لواشئ زکوٰۃ کے لیے) یہ ممکن کافی ہو جائے گا عبداللہ نے جہ اب و جہ خود رسول اللہ ﷺ سے دریافت کر لو چنانچہ میں خود رسول اللہ کے طرف نکلی۔ میں جیسے ایک انصاری عورت ملی جس کا کہ میرے کام ہی کے طرف تھا اسے میں زکوٰۃ کی طرف نہ دیا بلکہ اللہ سے میں نے ان سے کہہ رسول اللہ ﷺ سے استفسار پوچھ دیکھا کہ میں جو اپنے شوہر اور اپنے عیال پر جو میری ذمہ داری تھی میں (اپنے مال کا) صدقہ کرتی ہوں کیا وہ میرے لیے کافی ہو جائے گا مگر ہمارے ہاں نہ تھا نہ ان خدمت گران میں ملے کے اور مسئلہ دریافت کیا۔ حضور نے فرمایا: اور توں کوں اور میں ہیں حضرت ابال نے عرض کیا (ایک تو کذاب ہے لہذا کوئی نہ سب مال

نے کہا عبد اللہ کی عورت فرمایا میں اس کے لیے دویر اٹھائے۔ ہر ایک قرابت کا دوسرا صدق (خیرات مازکوۃ) کا کفارہ کی بیان میں معمولی تہہ پہل ہے اور اور طہائی کی روایت میں اتنا زائد ہے کہ وہ عظیم اس (ذنب) کے نتیجے اور بھانجے ہیں۔ نسانی کے بیان میں علقہ کی روایت سے یہ لفظ آئے ہیں کہ دونوں عورتوں میں ایک کے پاس فاضل مال ہے اور اس کے زیر پرورش کچھ عظیم نتیجے ہیں اور دوسری کے پاس کبھی فاضل مال ہے اور اس کا شوہر بزرگ و بڑے روزگار ہے۔

اس حدیث میں حضرت ذنب کا یہ روایت کرنا کہ یہ صرف کرنا میری طرف سے کافی ہو جائے گا بتا رہا ہے کہ صدق سے مراد اس حدیث میں واجب صدقہ (ذکوۃ) ہے کیونکہ کافی ہونے نہ آئے گا سونے ذکوۃ کی سلسلہ میں کیا جاسکتا ہے۔ ضیفہ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں لفظ صدق سے نقلی صرف خیر مراد ہے جس کے لیے رسول اللہ ﷺ عورتوں کو ترغیب دے۔ یہ اور نصیحت فرما کر ان کی اصلاح کر رہے تھے۔ رہا کافی ہونے کا لفظ تو فقہاء کی حدیدہ اصطلاح میں اگرچہ اس کا اکثر استعمال ادب میں ہی کیا جاتا ہے لیکن (یعنی اعتبار سے) واجب اور غیر واجب دونوں معنی میں اس کا استعمال آتا ہے کیونکہ لغت میں العیز کا معنی ہے کفایت اور کافی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ صدقہ کی جزا اصلی غرض ہے یعنی اللہ کا قرب (اور دوزخ سے دوری) اسی غرض کے حصول کے لیے شوہر اور عظیم بچوں پر خرچ کرنا کافی ہو گا اور یہ مقصد حاصل ہو جائے گا۔ حدیث مذکور میں صدقہ سے مراد جو فعل خیرات ضیفہ کے نزدیک ہے اور اس کی جس طرح توجیہ کی گئی ہے اس کی تائید میں طحاوی نے مندرجہ ذیل روایات کو بھی پیش کیا ہے۔

رابطہ بنت عبد اللہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی بیوی دست بھر تھی اور حضرت ابن مسعود کے پاس مال نہ تھا اس لیے رابطہ بنی فہارہ بن کے بچوں کا خرچ چلاتی تھی (ایک روز حضرت ابن مسعود سے کہنے لگی آپ کے ہاں آپ کے بچوں کے خرچ نے تو مجھے صدقہ (خیرات کرنے) سے روک دیا تھا اسے خرچ کی وجہ دی کہ میں تو میں خیرات کر رہی تھیں مگر حضرت عبد اللہ نے فرمایا میں یہ نہیں چاہتا کہ تم ہم پر خرچ کر کے (خیرات کے) ثواب سے محروم رہو چنانچہ دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور رابطہ نے رسول اللہ سے عرض کیا۔ میں دست بھر کر رہی ہوں۔ یہ تو کچھ تیز کرتی ہوں اس کو فروخت کر دیتی ہوں (اس طرح میری کمائی ہو جاتی ہے) مگر میرے بچے اور شوہر کا کوئی مال نہیں ہے (اس سب کا خرچ میں چلاتی ہوں اور) ان کا خرچ مجھے خیر خیرات کرنے سے روک رہا ہے کیا میں صرف کرنے کا مجھے کوئی ثواب ملے گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا جو کچھ تم ان پر صرف کر دو گی اس کا ثواب تم کو ملے گا تم ان پر خرچ کیا کرو۔ طحاوی نے لکھا ہے کہ یہ ربطہ بنی ذنب زوجہ ابن مسعود تھی کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ذنب کے علاوہ کسی اور عورت کا حضرت عبد اللہ کی بیوی نہ ہو سکتی تھی۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ ایک روز صحیحی کی نماز سے فراغت کے بعد رسول اللہ ﷺ عورتوں (کے گروہ) کی طرف تشریف لائے اور فرمایا اے گروہ میں تم (عورتوں) سے زیادہ ناقص العقل ناقص الدین اور دانشمندی کی دانش کو زائل کرنے والا میں نے کسی عورت (بیوی) کو نہیں پایا۔ میں نے دیکھا کہ قیامت کے دن دوزخ والوں میں تمہاری ہی تعداد دیا ہو گی اس لیے جس قدر تم سے ہو سکے (خیر خیرات کر کے) اللہ کا قرب حاصل کرنے کی کوشش کرو عورتوں کے گروہ میں حضرت ابن مسعود کی بیوی بھی موجود تھی وہ یہ فرمان سن کر پلٹ کر حضرت ابن مسعود کے پاس آئی اور جو کچھ رسول اللہ ﷺ سے سنا تھا بیان کیا پھر اپنی چادر سے لے کر چھٹی ابن مسعود نے پوچھا، ہری (یہ زیور ہاں) لے کر کمال جاری ہے کہنے لگی میں اس کو خیرات کر کے اللہ کو اس کے رسول کا قرب حاصل کرنے کی کوشش کروں گی شاید اللہ مجھے دوزخ سے بچالے۔ ابن مسعود نے فرمایا ہری اور اس کو کچھ پر عزم میرے بچوں پر بطور خیرات خرچ کر (یعنی اللہ ثواب دے گا) کہنے لگی نہیں خدا کی قسم (اسی نہیں ہو سکتا پہلے) میں رسول اللہ ﷺ کے پاس جا کر دریافت کر لوں۔ الحدیث (جب ابن مسعود کی بیوی نے رسول اللہ ﷺ سے جا کر روایت کیا تو) حضور ﷺ نے فرمایا اس کو اس پر اور اس کی اولاد پر بطور خیرات خرچ کر دو گی لوگ اس کا فعل ہیں (یعنی اولاد کا حق ہے وہی کس خیرات میں بخاری نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ عبد اللہ بن عمر بن عبد اللہ بن

نے فرمایا سائل کا حق ہے فراہم نہ ہو کہ آئے رواہ احمد ابو داؤد و ترمذی ابو داؤد نے حضرت علی کی روایت سے اور طبرانی نے ہر بن زیاد کی روایت سے بھی یہ حدیث بیان کی ہے۔ حضرت ام حبیبہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سائل کو (کچھ دے کر) اور خود اپنی جیب سے کچھ نکال کر دے۔ رواہ مالک و النسائی و ترمذی ابو داؤد و ترمذی نے اس کو سرسلیا بیان کیا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کو نہ بتاؤ کہ سب سے بڑا کون آدمی ہے سب سے بڑا وہ شخص ہے کہ اس سے اللہ کے واسطے سوال کیا جائے اور وہ ہے۔

تیسری اور قدیم بھی زنجبی اسباب میں سے ہے اللہ نے فرمایا ہے وَ يَطْلُبُونَ الظَّلَامَ عَالِي مُتَبَوِّسَ كِبَشَا وَ تَبِيثَا وَأَبِيْرٌ اور اللہ کی محبت میں کیا کھانے کی محبت ہوتے ہوئے وہ مسکین اور یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں۔ ان کے علاوہ زنجبی اسباب کاظم کیات اور ابو داؤد کی تفصیل سے ہوتا ہے۔

(ساتویں اصناف مذکورہ کو فقہاء کے ذہن میں جرم نے مندرج کیا ہے یہ لام ابو حنیفہ اور اکثر علماء کے خیال کی موافق ہے کیونکہ ان حضرات نے تمام اصناف میں فقر و ضروری قرار دیا ہے۔

لام شافعی فقہاء کو ایک مستقل صنف قرار دیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ معارف ذکوۃ کے اگلے مستقل اصناف ہیں اسی سے وہ کسی دوسری صنف فقر کو لازم نہیں قرار دیتے بلکہ مواضع القلوب و کتابت فقر و ضروری و مسافر کو ہر جہت کے غنی ہونے کے ذکوۃ بنا کر دیتے ہیں اور استدلال میں اس حدیث کو پیش کرتے ہیں جو عطاء بن یداد سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سوائے پانچ کے اور کسی غنی کے لیے ذکوۃ حلال نہیں۔ (۱) مجاہد بن جسر (۲) محمد بن زکوة (۳) زکوة (۴) زکوة (۵) وہ شخص جس نے ذکوۃ کا دل بہت دے کر خریدا یا ہوا وہ وہ شخص جس کا مسیہ کوئی غریب آدمی ہو اور اس مسیہ کو کسی نے ذکوۃ دی ہو اور اس غریب نے کسی غنی (مسافر وغیرہ) کو ذکوۃ کے مال میں سے کچھ دے دیا ہو۔ رواہ مالک و ابو داؤد۔ مسافر کہتا ہوں اس حدیث کی سند اور متن دونوں میں اضطراب ہے زید بن اسلم کے قول میں اختلاف ہے ایک قول میں آیا ہے کہ زید بن اسلم نے عطاء کی روایت سے بیان کیا اور عطاء نے مروی (تفسیر ذکر صحابی کے) بیان کیا جیسا کہ لام مالک نے مواضع میں لکھا ہے کہ ابو سوطاء سے ابو داؤد نے نقل کیا ہے دوسرے قول میں آیا ہے کہ زید نے روایت لیٹ بیان کیا ہے۔ تیسری قول میں ہے کہ زید نے روایت عطاء اور حلقہ حضرت ابو سعید کی روایت سے بیان کیا ہے تمام روایات ابو داؤد میں مذکور ہیں۔

متن حدیث میں اضطراب کا ثبوت یہ ہے کہ عطاء کی مروی روایت سے جو حدیث بیان کی گئی ہے وہ تو ابو زکریا کی روایت سے لیکن ابو داؤد نے متن کی بارکی کی وساطت سے عطاء کی روایت سے ابو سعید خدری سے الفاظ میں بیان کی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ذکوۃ کسی غنی کے لیے حلال نہیں سوائے مجاہد بن جسر (۱) محمد بن زکوة (۲) زکوة (۳) زکوة (۴) زکوة (۵) وہ شخص جس نے ذکوۃ کا دل بہت دے کر خریدا یا ہوا وہ وہ شخص جس کا مسیہ کوئی غریب آدمی ہو اور اس مسیہ کو کسی نے ذکوۃ دی ہو اور اس غریب نے کسی غنی (مسافر وغیرہ) کو ذکوۃ کے مال میں سے کچھ دے دیا ہو۔ رواہ مالک و ابو داؤد۔ مسافر کہتا ہوں اس حدیث کی سند اور متن دونوں میں اضطراب ہے زید بن اسلم کے قول میں اختلاف ہے ایک قول میں آیا ہے کہ زید بن اسلم نے عطاء کی روایت سے بیان کیا اور عطاء نے مروی (تفسیر ذکر صحابی کے) بیان کیا جیسا کہ لام مالک نے مواضع میں لکھا ہے کہ ابو سوطاء سے ابو داؤد نے نقل کیا ہے دوسرے قول میں آیا ہے کہ زید نے روایت لیٹ بیان کیا ہے۔ تیسری قول میں ہے کہ زید نے روایت عطاء اور حلقہ حضرت ابو سعید کی روایت سے بیان کیا ہے تمام روایات ابو داؤد میں مذکور ہیں۔

امام شافعی کے مسلک کی ایک حدیث میں ایک اور حدیث پیش کی جاتی ہے جس کے دواویہ زیادہ حدیث محمد بن اسلم کی روایت سے ہیں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو اور آپ سے بیعت کی یہ حدیث بھی ہے جس میں ذکر کیا گیا ہے کہ ایک

فحش کیا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ صدقہ کے مال میں سے مجھے کچھ عایت کر دیجئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا، اللہ نے صدقات (کے مصرف) کا اختیار کسی نبی کو دیا نہ غیر نبی کو بلکہ خود علی علیہ السلام دے دیا اور اس کے آٹھ مصرف کر دیئے۔ اب اگر تم ان میں سے کسی میں داخل ہو تو میں تم کو دے دوں گا اور تم کو دے دوں گا اور تم کو دے دوں گا۔

میں کہتا ہوں یہ حدیث ضعیف ہے اس کا ایک دوی عبد اللہ بن عمر بن قاسم افریقی ہے جس کو وہابی نے شمول اہل اہل کلمہ اور ابن حبان نے مبہم قرار دیا ہے اور اس کے بیچ عبد الرحمن بن زیاد کو بھی ابن ابی شیبہ نے حلیہ اور نسائی نے حلیہ کہا ہے۔ درحقیقت کی ہے۔

جب اصناف کا مسلک (تائید ہو گیا اور) معلوم ہو گیا کہ مصرف زکوٰۃ صرف فقراء ہیں اور باقی ساتوں اصناف فقراء ہی کی اقسام ہیں تو اس صورت میں ایک ہی مصرف بلکہ ایک شخص کو زکوٰۃ کا کل مال دے دیا جائے تو جو وہابی کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح اگر ہم فقراء کی ساتوں اقسام کو فقراء سے الگ مستقل اصناف قرار دیں (اور کل مصرف زکوٰۃ آٹھ قسمیں) تب بھی فقیرانہ مصرف بلکہ فقیرانہ مصرف جائز ہو چاہیے مگر تمام شاخص دوسرے اصناف کی موجودگی میں صرف ایک ہی مصرف کو کل مال زکوٰۃ دینے کو ناجائز قرار دیتے ہیں، ان کے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ اگر محض زکوٰۃ سرکھ کی طرف سے مقرر ہو اور وہام موجود ہو تو انھوں اقسام کو دینا ضروری ہے اور سرکھ کی محض نہ ہو تو ساتوں اقسام کو تقسیم کرنا لازم ہے عامل کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔ یعنی نے لکھا ہے کہ مولانا القلوب کا قصہ جو کہ سافہ ہو چکا ہے اس لیے (مولانا القلوب اور محض زکوٰۃ کے علاوہ باقی) سب اصناف کو زکوٰۃ کا تقسیم کیا جائے گا مگر بعض اقسام نہ ہوں تو جو اصناف موجود ہوں انہی کو تقسیم کر دیا جائے۔ مگر ہر مصرف کا حصہ برابر رکھنا واجب ہے۔

اگر حاکم وصول شدہ زکوٰۃ کا مال تقسیم کرے تو ہر مصرف کے تمام افراد کو تقسیم کرے اور مالک مال خود تقسیم کرے تو ہر کے اندر موجود تمام مستحق کو دے بشرطیکہ ان سب کے لیے مال پورا ہو جائے۔ (ہر مصرف کے) تین آدمیوں کو دے اگر وہاں تین یا زیادہ افراد موجود ہوں اگر کسی مصرف کا ایک ہی آدمی ہر میں ہو تو اس مصرف کا پورا حصہ اسی کو دے۔

مگر شرط یہ ہے کہ مصرف کا پورا مال دے دینے سے وہ صد استحقاق سے خارج نہ ہو جائے (یعنی بقدر حاجت دیا جائے) اگر کچھ مال دینے سے اس کی حاجت پوری ہو جائے اور کچھ مال فاضل بچ جائے تو باقی لوگوں کو (جن کا تعلق مختلف اصناف سے ہو) دوبارہ تقسیم کر دے۔

اصناف کے حصہ برابر ہونے چاہئیں افراد کے حصوں میں برابری ضروری نہیں بلکہ حاکم تقسیم کرے خود ہر شخص کی ضرورت برابر ہو تو تو کی تشریح ناجائز ہے۔

امام شافعی نے الام میں لکھا ہے کہ لا یلتزم فی الام استحقاق کا ہے اللہ نے شیعوں اقسام کو زکوٰۃ کا مستحق قرار دیا ہے لہذا ہر مصرف کو دینا واجب ہے اور چونکہ ہر مصرف پر الف لام استحقاقی کیا ہے۔ اس لیے ہر مصرف کے تمام افراد کو دینا واجب ہے بشرطیکہ یہ آثار نہ ہوں مثلاً ہر مصرف کے تمام افراد اس شر میں موجود ہوں اور مال بھی سب کے لئے کافی ہو اگر سب کو دینا ممکن نہ ہو تو ہر مصرف کے تین افراد کو دینا ضروری ہے تاکہ جمع کے مفید کا مفہوم نہ ٹکرائے۔

ہم کہتے ہیں ہر مصرف پر الف لام لازم ہے وہ استحقاقی نہیں ہو سکتا ہر زکوٰۃ کو سارے جماعت کے فقراء کو دینا ممکن ہے اور اسے ہر کے فقر کے فقر کے لیے زکوٰۃ کی تخصیص میں خود سامانہ ہے (جو وضع لغت کے خلاف ہے اور بجا ہے) یہ مفہوم مراد ہو سکتا ہے ہر کسی خصوصیت کا کوئی اثر نہ بھی نہیں اس لیے نہ متفرق فقیرانہ ہو سکتا ہے نہ استحقاق عرفی عہدی (اس کی علاوہ جب شر کے ضرورت مندوں کا حصہ ممکن نہ ہو تو باقی جماعت میں سے زیادہ فقیرانہ ہو سکتا ہے) اگر لام استحقاقی ہو تو سب کو دینا ضروری قرار دیا جائے کہ کم از کم سب کو دینا واجب ہو تا جس کو دینا ممکن ہو تا مطلقاً (مگر ہر مصرف کا حصہ برابر ہو دینا ممکن ہے ضرورت مندوں کا حصہ ممکن نہ ہو تو ضروری قرار دیا کہ سوائے ضرورت مندوں کو (جن کو دینا ممکن ہو تا) چاہے تا جس کی تعداد (جو جمع کا کوئی اثر نہ

ہے) کیوں کافی بھی جاتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ الف لام جس کا ہے اور جمعیت جمعیت کے خلاف ہے لہذا جماعت فخرم کو دینا ضروری نہیں ایک فرد بھی کافی ہے خواہ کوئی ہو۔ اور باقر میں اگر مانا بھی لیا جائے کہ جمعیت دینی ہے تو جب جمع کا تعلق ہے مقابلہ ہو ۲۰ ہے تو اس کا تقاضا ۲۰ ہے کہ ان کیوں کا کافی سے مقابلہ ہو کسی قسم کے اندر ضروری ہے اس کی علامہ امام شافعی کا یہ فرمایا کہ امام جراح تحقیق کو ظاہر کر رہا ہے تا قائل تسلیم ہے امام جراح تحقیق کے لیے نہیں اختصاص کے لیے ہو چاہے اور اختصاص عام ہے خواہ بطور ملکیت نہ یا بطور استحقاق۔ امام ۷ ثابت کو ظاہر کر رہا ہے کہ یہ ہے معرفہ کو کوئی دوسرے معرفہ کو کوئی نہیں۔ ہمارے اس قول کی تائید لحدیث و آثار سے بھی ہوتی ہے۔ پہلی اور طبرانی نے حضرت بن عباس کا قول راہی ابی شیبہ نے حضرت عمر کا قول نقل کیا ہے کہ جس صنف کو تو یہ سے تھیرے بچے کافی ہے (یعنی ہر صنف کو یا ضروری نہیں) طبرانی نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر فرمادے کہ تو یہ صنف کو (یعنی ہر صنف کو) دیکھ کر ایک ہی صنف کو (یعنی ہر صنف کو) دیکھ کر دیکھتے تھے۔

ابو سعید نے کتاب الاسامی میں لکھا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس لوگ آیا اور آپ نے ایک ہی صنف یعنی سلفۃ القلوب کو دے دیا لیکن اس سے زکوٰۃ وصول کی جانی تھی حضرت معاذ نے یمن سے جو سونا بھیجا رسول اللہ ﷺ پہنچنے کے آفرام بن حاتم بن عیینہ بن حسن علقمہ بن عباس اور زید بن جحیل کو تقسیم کر دیا (یہ سب منقولہ اختلاف تھے) (بحر مال آیا تو دوسری صنف یعنی قرعہ لہروں کو سب دے) یا یقینہ میں عمارتی خدمت گرائی میں یا یقینہ حاضر ہوئے تھے کیونکہ آپ نے اپنے نوادر دوسروں کا کچھ بیہوش (دویت یا بدل) بروااست کر لیا تھا حضور نے فرمایا تم بھڑتہ رہو ہمارے پاس زکوٰۃ کی مال آجائے ہم تم کو دے دیں گے۔ امین ہمارے کہنا نہیں کوئی روایت ایسی نہیں آئی کہ جس میں اس کی کوئی یا عملی مخالفت کی گئی ہو۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ حضرت عمر حضرت عذیبہ حضرت ابن عباس اور دوسرے صحابہ و تابعین کے اقوال و روایات سے ثابت ہو چاہے کہ صرف ایک صنف کو کل زکوٰۃ دے دینا جائز ہے۔ تیوں ماسوں کا بھی یہی قول ہے ہمارے بعض علماء شافعیہ نے بھی اسی کو پسند کیا ہے میرے والدہ بھی اس قول کو دیتے تھے۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ آیت میں تو یہ حکم بیان کیا گیا ہے کہ ان اصناف کے علاوہ کسی اور کو زکوٰۃ نہ دی جائے یہ تو نہیں بیان کیا کہ ان اصناف کو نہ دیا جائے۔

مسئلہ: جو غنی اصناف نہ گود میں سے نہ ہوں کو زکوٰۃ دینی یا باطلاق علماء جائز نہیں۔ اور جو غنی اسی اصناف میں سے کسی صنف کا فرد ہو اس کو زکوٰۃ دینی چاہئیں یہ مسئلہ اختلافی ہے جس کی تفصیل مطبوعہ بالائیں کر دی گئی۔ غنا سے کیا مراد ہے اور جو غنی زکوٰۃ لینے سے روکتا ہے اس کی کیا حد ہے اس کے متعلق علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا غنی سے مراد وہ شخص ہے جس کے پاس اٹھاس ۱۰۰ جس پر زکوٰۃ واجب ہو کسی قسم کا مال ہو۔ بعض علماء نے کہا جس کے پاس بیس شام کا کھانے کو ہے اس کے لیے زکوٰۃ ملنی جائز نہیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے پاس اٹھاس ہو اس کو غنی (بے نیاز) اگر وہ نہ زکوٰۃ دے تو وہ اپنے لیے جہنم کی آگ جھار رہا ہے۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ غنی کو دینے سے کیا مراد ہے فرمایا جو غنی سوال کرنے سے روکتا ہے (اس سے مراد) بیس شام کے کھانے کی مقدار ہے۔ روا ابو ذر و من حدیث سہیل بن حنظلہ۔ امین حیات نے اس روایت کو فتح کے بعض علماء نے کہا کہ چالیس درہم (تقریباً ۱۰۰ روپیہ) کا مالک ہو تو زکوٰۃ دینا درست نہیں۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس نے ایسا حالت میں سوال کیا کہ اس کے پاس ایک اونچہ کی مقدار تھی تو اس نے الطاف کیا (یعنی اس کو پست نہ کر دیا) (تقریباً ۱۰۰ روپیہ) کی ضمانت آگئی ہے کہ وہی کا بیان ہے میں نے خیال کیا کہ میری اونچی یا قوت تو ایک اونچہ سے نہیں بڑھ کر ہے اس لیے لوٹ کر خدمت گرائی میں (مسئلہ کو چھوٹے) حاضر ہوا عمر دریافت نہیں کیا۔ و شام کے یہاں میں انکارا کہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے پاس چالیس درہم ہوں اور وہ سوال اہل و العیال کے علاوہ میں شیبہ کے دوا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے پاس چالیس درہم ہوں اور وہ سوال کرے تو وہ الخلف کرنے والا ہے (خلف کا معنی ابھی حضور راہ میں بیان کر دیا گیا ہے) بعض علماء کا قول ہے کہ جس کے پاس بیس یا چالیس درہم ہوں اس کے لیے زکوٰۃ حلال نہیں۔ حلال اور ابو ذر کا یہی قول ہے ایک روایت میں امام احمد کی طرف بھی اس قول کی

نسبت کی گئی ہے۔ حضرت امین مسعودی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے پاس لکھا ہو کہ اس کو معنی کروے اور وہ سن کرے تو غنیمت کے دل وہ لکھی بات میں لئے گا کہ جس کے ہر پر خراشیں ہوں گی (یعنی اس کے ہر پر گوشت نہ ہو گا) خالی نہ پائے ہوں گی) عرض کر کہ رسول اللہ غنیمت کے پاس ہے فرمایا (چاندی کے) کیچاس اور سببہ ان کی بقدر سونا رواہ ابو داؤد۔
 انسلی اخیر بتا۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔

اس مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ حدیث مذکورہ سے صرف انکا ثابت ہوتا ہے کہ جس کے پاس صبح شام کا کھانا ہو یا چالیس کیچاس درہم ہوں اس کے لیے سونے کو حرام ہے یہ تو ثابت نہیں ہو تا کہ بغیر سوال کے زکوٰۃ لینا حرام ہے۔ اور ہم تو اس کے قائل ہیں کہ ایک وقت کی ضرورت کے لیے بھی نہ کھانا سوچو تو سوال بجا نہ ہے لیکن اگر بغیر سونے کے کوئی شخص زکوٰۃ کیچالیں دیدے تو لینے بجا نہ ہے لیکن میں حضرت عمر بن خطاب کا قول مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو عطا فرماتے تھے تو میں عرض کرتا تھا تم سے زیادہ حاجت مند کو دینے (میں سب سے زیادہ محتاج نہیں ہوں) منصور بن عسک نے فرمایا اگر تم کو سال میں اسے کچھ مل جائے اور تم خود اس کے خریدیں تو نہ سائل کو ملے لیا کہ نہ اس کا بھجوانہ کرو۔ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت عمر کے پاس صبح شام کا کھانا نہ تھا اور نہ ان کو سب سے زیادہ محتاج کھانا پڑے گا (جو واقع کے بھی خلاف ہے) اور حضرت عمر کے اس قول کے بھی انحصار انٹرینی ہو اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو زکوٰۃ کا مال بغیر سوال کے لینے کا حکم دیا۔ اہم مالک نام شافعی اور امام احمد کے نزدیک زکوٰۃ لینے نہ لینے میں قدر کفایت موجود ہو نہ نہ ہونے اعتبار ہے اگر بقدر ضرورت مال نہ ہو تو خواجہ امیر دین موجود ہے۔ بھی زکوٰۃ لینے بجا نہ ہے اور اگر بقدر ضرورت ہو خواجہ امیر دین کی تم کو زکوٰۃ لینے بجا نہ ہے اگر کوئی شخص کمائی سے کما ہو تو ایک درہم بھی اس کو نفی نہ دیتا ہے اور اگر ضرورت کثیر العیال ہو تو ہر درہم بھی اس کو نفی نہیں جاسکتا۔ بنوی نے اہم مالک اور امام شافعی کا مسلک یہ بیان کیا ہے کہ اگر اچھی اور اہل عیال کی ضرورت پوری ہونے کے وقت اس کے پاس مال موجود ہو تو ایسا شخص نفی نہ جائے گا حضرت قبصہ بن عازب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قبصہ سوال کرنا صرف تمہیں کو میوں کے لیے حلال ہے ایک شخص تو وہ جس نے تو کوں کا حق تو لوں (دست بدل مسلح) اپنے لو پر۔ لے لیا ہو وہ اپنا بار اچھڑنے کے بقدر سوال کر سکتا ہے (سے زیادہ نہ کرے) پھر رک جائے۔

دوسرے شخص جس (کی کھیتی پڑی بیع وغیرہ) پر آفت آگئی ہو اور اس آفت نے اس کے مال کو بھلک تباہ کر دیا ہو۔ یہ شخص بھی اسکا سوال کر سکتا ہے کہ اس کی زندگی درست ہو جائے اس کے بعد سوال سے باز رہے۔
 تیسرا وہ شخص محتاج ہو گیا ہو (بالکل دیوانہ ہو گیا ہو) جس تک کہ اس کی قوم کے عین و انفس نہ فصل کر دیں کہ فلاں شخص محتاج ہو گیا، ایسے آدمی کو بھی اسکا سوال کرنا حلال ہے کہ اس کی زندگی بن جائے اس کے سوا قبصہ سوال کرنا حرام ہے اور سوال کرنے والا حرام کھانا ہے۔ رواہ مسلم۔

حضرت امام حسین بن حضرت علی علیہ السلام کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سائل کا حق ہے خود اور گھوڑے پر (مولد ہو کر) آپا ہو۔ رواہ احمد و ابو داؤد وغیرہ۔ حدیث میں "فواشاً" العیش (زندگی کی درست) کا لفظ آگیا ہے اور قوام عیش سے مراد ہے بقدر ضرورت مال لیا اس کے پاس قدر ضرورت موجود ہو خواہ چالیس درہم نہ ہوں اس کے لیے زکوٰۃ حلال نہیں دوسری حدیث بتا رہا ہے کہ سائل گھوڑے پر سوار ہو کر بھی اگر اسے تو اس کا حق چلو گھوڑے پر سوار ہو کر آنے والا (خواہ کتنا ہی مل اور ہو بقدر ضرورت مال ورنہ ہو گا) کھا جائے تو وہ گناہ نہیں کھاتا اور زکوٰۃ لینا بجا نہ ہے خواہ اس کے پاس بڑا مال ہو۔ اس مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ دونوں حدیثوں کا اصل مدعی سے کوئی تعلق نہیں۔ اول حدیث میں تو سونے کی جو تعداد ہم جواز کو بیان کیا گیا ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ بغیر حاجت کے سوال حرام ہے اور حاجت ہو تو بجا نہ ہے لہذا جس شخص پر فاقہ (ہو) جس کا مہیا حسب روایت سہیل بن حفص صبح شام کا کھانا موجود ہوتا ہے تو اس کے لیے سوس طل نہیں۔ اگر بھی نہ ہو تو سوال بجا نہ ہے جس شخص کو قوام زندگی حاصل ہو دو سوال تو نہیں کر سکتا مگر زکوٰۃ بغیر سوال کے لینا اس کیلئے بجا نہ ہے کیونکہ

مجلس کی روایت سے بھی یہ حدیث بیان کی ہے اور طبرانی نے اس مرت عبد الرحمن کی روایت سے بھی ہم کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان کہ اگر تم چاہو تو میں تم کو یہ دین اور غنی کلاں میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ سواحدہ تیار ہے کہ طاقتور اہل حاجت کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور حضور ﷺ یہ نہ فرماتے کہ اگر تم چاہو تو یہ دین دہاری، لیکن حضرت عمر کی حدیث بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ مجھے عطا فرماتے تھے تو میں عرض کرتا تھا کہ مجھ سے زیادہ حاجت مند کو عطا فرمائے۔ (یہ پوری حدیث جیسے بیان کی جا چکی ہے) اہیہ حدیث بخاری و مسلم کی متفق علیہ ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں اتنا قار بھی ہے کہ (شعبہ صحیح) نے فرمایا (اس کو) لو اس سے قبول حاصل کرو اور اس سے خیرات کرو، مسلم نے کہا: اسی حدیث کی وجہ سے حضرت ابن عمرؓ کسی سے کچھ نہیں مانگتے تھے اور بغیر سوال کے اگر ان کو کچھ دیا جاتا تھا تو وہ نہیں کرتے تھے۔

﴿..... ایک شبہ﴾

رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ حضرت عمرؓ کو عطا فرمایا تھا وہ حکام کی اجرت تھی۔ فقری وجہ سے نہیں عطا فرمایا تھا۔ لیے فرمایا تھا کہ اسی کو لے لو۔ اس سے تم لوں و مسل کرو وہ خیرات کرو۔ مسل کی اجرت کا ثبوت مسلم کی اس روایت سے ہوتا ہے جس میں ابو حبیہؓ سہمی نے بیان کیا کہ حضرت عمرؓ بن خطاب نے مجھے صدقہ (زکوٰۃ) کے کام پر مامور کیا۔ کام تمام کرنے کی بعد وہ بس نے رقم زکوٰۃ لے کر مدینہ کی تو کہنے لگے اجرت ملے گی مجھے دینے کا حکم دیا، میں نے عرض کیا: (ایسا نہیں) میں نے تو اللہ کے واسطے کام کیا ہے میرا اجر تو اللہ کے ذمہ ہے۔ (اس سے) لوں گا، (فرمایا) جو کچھ تم کو دینا چاہو وہ لے لو کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں میں نے بھی (مضمحل زکوٰۃ کا) ہم کیا تھا اور رسول اللہ نے مجھے کام کی اجرت دی تو میں نے بھی تمہاری طرح کیا تھا لیکن حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا جب تم کو بغیر سوال کے دیا جائے تو کھاؤ اور خیرات کرو۔

میں کہتا ہوں: اتفاقاً عام ہیں اور عموم القاطنہ، "میرے" واللہ کی خصوصیت ناقابل اعتبار ہے۔ اتفاقاً کا عموم یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب تم کو ان مال میں سے کچھ نہ جائے اور تم کو خود نہ عطا کریں، ہونہ سائل تو اس کو لے لو ان اللہ میں کوئی خصوصیت نہیں ہے۔

جو شخص اعلیٰ حدیث کی تلاش کرے گا اس کو احادیث میں صراحت کے ساتھ ملا لکھ یہ بات سنے گی کہ رسول اللہ ﷺ نے صحیح و سند درست ماحول کو زکوٰۃ کا مال عطا فرمایا۔ مسلم نے بیان کیا ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا: میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جا رہا تھا۔ تب کوئی سدا کی بجھل چادر اوڑھے ہوئے تھا۔ ایک دیرانی نے چادر پکڑ کر اتنی زور سے جھٹکی کہ چادر کی سدا کی فاشان گردن مہلک کے ایک طرف چڑ گیا، پھر کہنے لگا: "جو مال تمہارے پاس ہے اس میں سے کچھ مجھے بھی دو۔" حضور ﷺ نے اس کی طرف گردن موڑی اور میں نے دیکھا کہ وہ کچھ دینے کا حکم دیا۔ عاقبت میں چمڑے لگا، اس باب کی اکثر احادیث میں یہی مشاہد ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ میں نے جو احادیث ذکر کرویں بالا میں سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ طاقتور اہل حق کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اس نے سوال کیا وہ بیان کیا ہو۔ میں سائل کوئی کو دینا تو جائز ہے مگر اس کا سوال کرنا اور سوال کر کے لینا مکروہ ہے۔

اس صورت میں وہ حدیث جس میں طاقتور سند درست آدمی کے لیے زکوٰۃ حلال نہ ہونے کی صراحت کی گئی ہے وہ بھی معنی کی حامل ہے ایک یہ کہ اس کے لیے سوال کرنا حلال نہیں دوسری کہ سوال کے بعد نہ کو کچھ دے اس کو دیا جائے وہ اس کے لیے حلال نہیں اور تیسری یہ کہ نئی ملت والی احادیث کا سوال ہی کے واقعہ سے متعلق ہے (مذاق و) سند درست متکثر کے لیے سوال کرنا حرام ہے لیکن جہاں بغیر سوال کے اس کو مل جائے سوال کے بدلے اس کی حرمت ثابت نہیں ہوتی) مسئلہ: اکثر ائمہ کے نزدیک رسول اللہ کے لیے واجب صدقہ (یعنی فرض زکوٰۃ کا مال) لینا حلال تھا نہ غفل صدقہ

دیں جس طرح زکوٰۃ لوگ رسول کریم کے داخل کرتے ہیں اور اجرت پاتے ہیں ہم بھی وصول کر کے داخل کر دیں گے اور ہم کو بھی دوسروں کی طرح اجرت مل جائے گی (اس طرح ہم نکاح کر سکیں گے اور وہی اہل اہل ہو جائے گا کہ یہ سن کر حضور ﷺ نے ایک خاص مسئلہ پر بصر فرمایا آل محمد کے لیے صدقہ مناسب نہیں یہ لوگوں کا میل بچل ہے تم غریب بن جڑو اسدی اور فوئل بن حادث ابن عبد المطلب کو بلاؤ۔ حمیہ کو حضور نے اس شخص کی تقریبی پر مامور فرمایا تھا جب دونوں آگئے تو حمیہ سے فرمایا اس لڑکے فضل بن عباس سے اپنی لڑکی کا نکاح کر دو۔ حمیہ نے نکاح کر دیا اور فوئل بن حادث سے فرمایا۔ تم اس لڑکے سے اپنی لڑکی کا نکاح کر دو۔ انہوں نے بھی اپنی لڑکی کا نکاح کر دیا۔ انکم کر دیا پھر حمیہ سے فرمایا تم میں سے ان دونوں کا مصلحتاً وہودہ روئے مسلم یہ حدیث بخاری ہے کہ وصول زکوٰۃ پر کوئی ہاشمی مامور ہو جب بھی مال زکوٰۃ میں سے اہل بیت یعنی اس کے لیے جائز نہیں اور مامور نہ ہو تو جو لڑکی کوئی ہاشمی نہیں۔ لیکن اس حدیث میں صدقہ سے مراد زکوٰۃ ہے جس کو وصول کرنے کے لیے رسول اللہ ﷺ مامور ہو کر مقرر فرماتے تھے۔

خانہ کن رسول کے صدقہ لینے کا جو از مسند جہ ذیل واقعہ سے ظاہر ہو رہا ہے۔ اس کے رول حضرت ابن عباسؓ ہیں واقعہ یہ ہوا کہ مدینہ کا قافلہ (میں سے تجارتی مسافروں کے آگے) آیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے کچھ سالانہ خرید و فروش کا وعدہ کیا اور چند اوقیہ عرقی کے آگے سے اس کو کھجور والا پھر دو روپیہ خانہ کن عبد المطلب کی بیویوں کو بطور صدقہ دیدیا پھر فرمایا آئندہ کسی چیز کی قیمت سیر سے پانی نہ ہوگی۔ میں اس کو نہیں خریدوں گا۔

ابن عباسؓ نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت امام جعفرؓ کے دور مدینہ کے درمیان میں پانی کی جو سیلیں تھیں ان سے پانی لیایا کرتے تھے اس پر حضرت ابراہیم بن عمرؓ نے فرمایا اب صدقہ کا پانی لی لیتے ہیں۔ فرمایا تیرے لیے صرف صدقہ مفروضہ حرام کیا گیا ہے (اور یہ کھیل کا پانی نہیں پانی ہوتا ہے) مگر کوئی کہے کہ لواط کا حکم دوسرے صدقات سے الگ ہے (لواط سے قائلہ و اتفاقاً تمام مسلمانوں کے لیے جائز ہے۔ خانہ کن رسول بھی اس سے مستثنیٰ نہیں) تو یہ بے دلہنی دعویٰ ہے۔ اگر ایسا ہو تو امام جعفرؓ یوں فرماتے کہ لواط کا حکم دوسرے صدقات سے جدا ہے یہ نہ فرماتے کہ حرام ہے بلکہ صرف فرض صدقہ (زکوٰۃ) حرام کیا گیا ہے۔

بخاری وغیرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم کسی کو اپنا وارث نہیں چھوڑتے ہم جو کچھ چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے مؤندگی میں رسول اللہ ﷺ سال بھر کا خرچ مکر و مالوں کو دے دیا کرتے تھے اور جو کچھ بچا رہتا اس کو اللہ کے مال کے طرح اللہ کے راستہ میں (یعنی جہاد کی تیاری، گھروں کی خرید و فروشی اور تنصیف و تقسیم کی فراہمی وغیرہ) صرف کرتے تھے حضور ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ بھی رسول اللہ ﷺ کے عمل کی طرح کیا کرتے تھے (یعنی ترک رسول میں سے جو حقیقت میں ترک نہ تھا بلکہ حضور ﷺ کی روایت کے بعد اس کا حکم خیرات یا صدقہ کا حکم تھا) اگرچہ رسول اللہ ﷺ کو حضور کی تقسیم کے مطابق دیا کرتے تھے اس سے ظاہر ہو گیا کہ نبی ہاشم کے لیے ہر صدقہ (خیرات خیرات ہی ہو) حرام تھا (بلکہ صرف زکوٰۃ حرام تھی)

مسئلہ: اکثر آئمہ کے نزدیک ہاشمی ہاشمی کی بھی زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔ امام ابو یوسفؒ اس کو جائز کہتے ہیں کیونکہ صدقہ چونکہ لوگوں کا میل بچل ہوتا ہے اس لیے نبی ہاشم کے لیے حرام کیا گیا تھا مگر اپنا صدقہ خود کھانے میں کوئی خرچ نہیں (کسی طرح کی توہین نہیں) ہم کہتے ہیں نبی ہاشم کے شرف کا تقاضا ہے کہ وہ تمام لوگوں کے (خیرات و ہاشمی ہوں) میل بچل سے اپنے کو محفوظ رکھیں اور اس لیے ہاشمی ہاشمی کی بھی زکوٰۃ نہیں لے سکتے۔

مسئلہ: نبی ہاشم کے لیے زکوٰۃ حرام ہے۔ ان میں پانچ طبق شامل ہیں۔ آل علی، آل عباس، آل جعفر آل عقیل، آل حادث بن عبد المطلب، یہ امام اعظمؒ اور امام مالکؒ کا قول ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک نبی مطلب بھی ان میں شامل ہیں کیونکہ ان میں سے رسول اللہ ﷺ جہز و بیوی خیرات کو دیتے تھے تو نبی مطلب کو بھی اس کا حصہ دلواتے تھے۔ ان کو بھی بچتے تھے

جاننا کہیں مجھے اس پروردگار کی ہولناکی اور اللہ نے نبی کو جواب میں فرمایا۔

آپ کے دیکھنے کے دوکان دے کر وہی بات سنتے ہیں جو تمہارے حق میں امر اور نہی ہے۔ ان کی خبر کی طرف اضافت ہے جیسے رجل سدری "(بھلائی کے کان سچائی کا کوئی گمبویہ) کہ کیا کوہ جنگل کان ہوا
 گمان کا کان بود ہم تمہارے لیے بھتر ہے یا یہ معنی ہے کہ وہ تمہاری بھلائی اور بھتری کی بات کان لگا کر سنتے ہیں۔ شر و بد و نیکی
 بات نہیں سنتے غیبت اور مصلحت کی بات نہیں سنتے۔ عذر کرنے والے کی سزا سن لیتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سو سن بھولا
 شریف آجاتا ہے اور کافر غیبت کہیں، مرد ملو اور اولاد اتر ملے گی، لو حکام سن لیں ہر مرد۔ عام نے اس حدیث کو حق کہا ہے یہ بھی مردوں کا
 مسئلہ ہے کہ وہ جو خبر جو امور و اسباب انہیں بات کو سنتے ہیں وہ ان کے خلاف باتوں کو نہیں سنتے۔

یہودیوں پر اللہ کا توکل اور ایمان کی بات ہے۔ جو کہ اس کے لیے ہے جو نفس بھی ایمان کا علم کرتا ہے اس کو سچا مان لیے ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ مومن سے ان کو حسن علم ہے اس لیے جو نفس بھی ایمان کا علم کرتا ہے اس کو سچا مان لیے ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ مومنوں کو سچا جانتے ہیں۔ مفلکوں کو سچا نہیں جانتے مگر ان سے عذر کو توکل کر لیتے ہیں۔ چونکہ ایمان پر اللہ سے سروا ہے مفلکوں سے مومنوں کی ان باتوں سے بعد اللہ پر ایمان کے ساتھ فرمانبرداری کے معنی میں اللہ کو سچا جانتے ہیں۔ اور عذر کے معنی میں ہر مومنوں کی بات کو سچا جانتے ہیں۔

وَرَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَمَا يُمِيزُهُمْ
 مجھے جس یعنی جو لوگ ایمان کا زبان سے اظہار کرتے ہیں ان کی بات کو قبول کر لیتا ہیں نہ کا اظہار دینی و حلال نہیں کرتے (اور ان کے متعلق جو نئے احکامات نہیں فرماتے) اس جملہ میں اس امر پر توجہ ہے کہ ہمارے ہاں گونا گونے کی وجہ سے وہ تصدیقی قول کو قبول نہیں کرتے بلکہ تخریب چونکہ میرا بیان میں غور تم سے فرما کر رہی چاہئے ہیں اس لئے پر وہ فاش نہیں کرتے اور غور کو مانا جیتے ہیں بایں مطلب ہے کہ تم میں سے جو شخص مومن نہیں ہے اس کے لئے رسول مہر امر و حکمت میں مکر سے نکال کر ایمان کی طرف تائید دینے ہیں قیامت کے دن ان کی شناخت کریں گے اور وہ درج سے رہا کر کے جنت میں لے جائیں گے۔
 وَلَئِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْقَوْلِ فَلْيَقُولُوا بِالْحَقِّ
 اور جو لوگ اللہ کے رسول پہنچنے کو دیکھ دیتے ہیں انہی کے لیے رد و ناک مطلب ہے۔ اسی بات سے ان کو کوئی فائدہ نہ ہو گا کہ اللہ کے رسول نے ان کے بت لانے اور ہذر قبول کر لیا۔

عذر قبول کر لیا۔
مخاطب نور علی کا بیان ہے کہ اس کرامت کا نزول منافقوں کی ایک جماعت کے متعلق ہوا جو غزوہ تبوک کو نہیں گئے تھے۔ انہی اور جب رسول اللہ ﷺ واپس تشریف لے آئے تو حاضر ہو کر (طرح طرح کے) عذر پیش کر کے لوہے میں کھانے لگے۔ انہی کے متعلق اللہ نے: زل فرماید۔

اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں (اور قسمیں کھا کر عذر پیش کرتے ہیں کہ
وَاللّٰہِ وَرَبِّہِمْ لَآ اَنۡکُرُ اَنْ یُّرۡسِلَ عَلَیَّ کَافَرًا مِّنۡ دُونِہِ ۚ ؕ
(اے مسلمانو!) وہ تم کو راضی کرنے کے لیے تمہارے سامنے
عادلانہ طور پر

رسول کو راضی کرنا چاہیے۔ مگر انہوں نے نہ اللہ کو راضی کیا نہ اللہ کے رسول کو نہ مخلوق کے ساتھ ایمان لائے۔

لَقَدْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مَقْرُونٌ بِنُحَاقٍ وَسُرْمُوذٍ فَيَأْكُلُونَ كَمَا يَأْكُلُ الْغَنَاءُ مِنْ عَشْيَاهَا

کیا ان کو خبر نہیں کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کے مخالفت کرے گا (جیسا کہ یہ لوگ کر رہے ہیں) تو یہ بات نصیر بھی ہے کہ ایسے شخص کو دوزخ کی آگ اس طور پر نصیب ہوگی کہ وہ اس میں ہمیشہ رہے گا۔

نُحَاقٌ وَسُرْمُوذٌ کا معنی ہے مخالفت یعنی بغیر ایمان کے جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کرے گا۔ نچاؤ و کتاہ معنی ہے "خدا کا معنی ہے جانب۔ کسی کی مخالفت کرنے والا بھی اپنے مخالف کی جنت سے منکر دوسری جانب چلا جاتا ہے۔"

فَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ الْيَوْمَ ﴿٢٠﴾ (اور) یہ روزگار سوالی ہے۔

آیت سابقہ اللہ کریم ﷻ کی تفسیر (معنوی) اہل بیت کا اہل اس آیت میں کیا ہے اللہ اگر ہر اہل ہو اور اس کے حکم کے خلاف عمل کیا جائے تو وہ اہل جہنم کے علاوہ کوئی اور نتیجہ نہیں نکال سکتا ہے۔ دوسروں کی ہمارا حکم بھی ہے۔ کسی اور کا ہر اہل نہ دانا موجب ہر نہیں۔ کسی شاعر کا قول ہے اور کیا اچھا قول ہے کاش تو (میرے لیے) شیریں ہو تاخو لو (میری بخت لگی) (ہر طرف سے) ملتی ہوئی کاش تو راضی رہتا خو لو مگر اہل ہر اہل ہو تا کاش میرے تیرے تعلقات خراب نہ ہوتے خواہ ساری دنیا سے میرے عاقل تیار ہو جائے۔

نبوی نے قرآن و ہدی کی حوالہ سے لکھا ہے کہ آیت تَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لَبِئْسَ مَنَاقِلُ کی ایک جماعت کے بارے میں نازل ہوئی تھی طلاس بن سوید بھی اس گروہ میں شامل تھا ان لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کی شان میں کچھ برے الفاظ کہے تھے اور یہ بھی کہا تھا کہ اگر محمد کا قول حق ہے تو (یقیناً) "ہم لوگ گروہوں سے بھی بدتر ہیں حضرت عامر بن قیس نے اس واقعہ کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو پہنچی اور انھوں نے ہم آواز ہو کر فرمایا:

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لَبِئْسَ مَنَاقِلُ

مناقل لوگ (طبعاً) اس سے اندیشہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں پر کوئی سورت (مشابہ آیت) نازل نہ ہو جائے جو ان کو ان منافعوں کے مالکی، نصیبگر، اطلاع دے۔

اول دونوں نصیریں مسنونوں کی طرف اور آخری فی ظہر الجہم کی نصیر منافعوں کی طرف رزنی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ منافعوں کو اس بات کا ذرا ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی نہ اہل اور مسند جو ہمارے دلوں میں ہے کہیں کسی آیت کے ذریعہ سے اس کا پردہ فاش نہ کر دیا جائے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ علیہ السلام کی نصیر بھی منافعوں کی طرف رزنی ہو کیونکہ منافعوں کے بارے میں کسی آیت کا نزول ان کے خلاف ہرے کا جب اس آیت کی تلاوت کی جائے تو مسلمانوں کو منافعوں کے خلاف دلیل مل جائے گی ان صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ منافعوں کو اندیشہ رہتا ہے کہ کہیں ہمارے خلاف کوئی آیت نازل ہو کر ہمارے ٹھکانے حسد و بدولت کا پردہ فاش نہ کر دے۔

یہ مزید کی بدولت کی روایت ہے کہ حضرت ابو بکر نے ایک دن غلبہ و بار غضب میں فرمایا ایک بندہ کو کہ اللہ کے سامنے کھڑا کیا جائے کہ اللہ نے دنیا میں اس کو اپنی نعمتوں سے نوازا اور اس کے رزق میں تشنگی نہ لہائی ہوگی اور تعذر معنی بھی مرحمت کی ہوگی۔ اللہ کی قسمی ہوگی۔ قرآن سے پوچھا جائے گا تو اسے ان بدولت کے لئے کیا ملے گی اس لئے اسے اپنے لیے پہلے سے کیا چاہتا اس وقت کوئی بھائی ظلمت آئے گی کیونکہ اس نے کچھ بھیجا ہی نہ ہوگا اور دینے کے گا کہ آسمان سے لکھیں گے پھر اس کو عذر دلائی جائیگی اور سو کیا پائے گی اتنا کہ اگر وہ کہے اٹھے گا کہ میرے رب مجھے اور اس میں مجھے دے اس جگہ سے تو مجھے ہائی دے۔ یہی منہم ہے اللہ کے قوس میں کچھ خاؤ واللہ وکبر وکبر بھائی کہ انار زینہ شہم کا۔

نے تو ان سے کوئی ہمت نہیں کی اگر کسی کوئی تو آپ کو معلوم ہی ہو گی۔ عرض کرتا ہوں مسلمانوں کو رسول اللہ ﷺ نے بھیج دیا جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے خلاف جنگ کرنی پائی مگر کورہ رسول اللہ ﷺ کو قتل کر دینے کا ارادہ کیا تھا۔ سب کو ان کی کئی ہوئی تھیں۔ ان کی کشتیاں اور ان کے غایب و دامن کے حالات بتائی اور آپ کو ان چیزوں کا علم بھی تھا۔ یہ تو خدا تعالیٰ کے فضل و کرم کا شکر ہے۔ انہوں نے اسی طرف اشارہ ہے۔ یہ بارہوی قائل ہیں اور اللہ اور اللہ کے رسول سے جنگ کے بارہوی کی حالت میں لگتے۔

نہایتی نے انہوں سے حدیث کی روایت سے چلنا کیا۔ برس رسول اللہ ﷺ نے ان کے لیے بد دعا کی تھی اور فرمایا تھا ہاں ان کو داخل میں رہا اگر کبھی آپ کی ایک چیز میں سے ان کے دلوں کی راکھ پڑے تو وہ وہاں سے ہوجا گیا۔

مفسر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے ساتھیوں میں بارہوی منافق ہیں۔ اس وقت تک جنت میں نہیں جائیں گے جب تک کوئی سوئی کے پیر میں داخل نہ ہو جائے (اور سوئی کے ناکہ میں لوٹ نہ داخل ہو جائے) ہے لہذا ان کا بہت میں داخل ہونا بھی مشکل ہے) آج کل کا کام تمام تو دشمنی کر رہے ہیں۔ یعنی آپ کا ایک چرسا جو ان کے دشمنوں کے درمیان پیدا ہوا تھا زمینوں سے ہارتہ ہو گیا۔

نہایتی نے کہا کہ حضرت حدیث کی روایت یہی ہے کہ یہ لوگ یہود و نصاریٰ ۵۰ ہندو تھے۔ یہ واقعہ ان زمانہ کا ہے جب رسول اللہ ﷺ تبارک و تعالیٰ سے واپس آ رہے تھے۔

وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخْبَرَ أَنَّهَا لِلْكَافِرِينَ وَلَئِنْ تَوَلَّوْا لَيَكُونَنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخْبَرَ أَنَّهَا لِلْكَافِرِينَ وَلَئِنْ تَوَلَّوْا لَيَكُونَنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخْبَرَ أَنَّهَا لِلْكَافِرِينَ وَلَئِنْ تَوَلَّوْا لَيَكُونَنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ

نور اگر آپ ان سے پوچھیں تو کہہ دیں گے کہ ہم تو حضرت خلد اور خویش صبی کر رہے تھے۔ آپ ان سے کہہ دیجئے کہ کیا اللہ کے ساتھ اور ان کی آیتوں کے ساتھ اور ان کے رسول کی ساتھ تم فتنی کر رہے تھے۔

نہایتی نے موضوع استہزاء پر اشارہ کیا اور فرمایا کہ ان سے یہ بات کو بہرہ کی مدد تو ان کا انہار نہ کرو۔ جس آیت کو اصول نے موضوع استہزاء پر لیا تھا (یعنی اللہ کی آیت اللہ کا رسول کا اس پر حرف تقریر یعنی حضرت باستانی تقریر کی) لکھا عرض ہو رہا ہے کہ کوئی ان کو تو سنا گا۔ پھر استہزاء کرنے کا استہزاء ہے ان سے جو اس کے کہ ان کے استہزاء کا ذکر کیا جائے ان کے اس تصور پر ان کو تو حق کی نفی۔ اسی ضمیر سے اس کام کی یہی تشریح کی ہے۔

(۱) مسئلہ تشریح یہ ہے کہ حضرت تقریر پر اشارہ و بیانہ و رسالہ پر داخل کرنا چاہیے کہ ان کو اپنے استہزاء کا اعتراض تھا کہ کوئی نہ حضرت تقریر پر اشارہ کی جاتی ہے ہو بہو بہت خلد اور مخاطب کو اس کا ذکر نہ ہو تو کیا اپنے استہزاء کا انکار نہ کرنا اور حضرت سے کہ ہم نے جو کہہ وہاں سے کہ اس پر اللہ نے ان کو تو سنا کی یہ کیا چیزیں استہزاء کی ہیں یا کیا تم اللہ اس کے کام اور ان کے رسول کو موضوع استہزاء رہا ہے یا نہیں)

یہ کہتا ہوں میں نے ان کو تو سنا کہ تَوَلَّوْا لَيَكُونَنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخْبَرَ أَنَّهَا لِلْكَافِرِينَ وَلَئِنْ تَوَلَّوْا لَيَكُونَنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ

یہ مخاطب یہ ہے کہ ہم جو کہہ رہے تھے ان کے مقصد استہزاء کرنا تھا کہ ان کا جواب تقریر کی کارہی تھا کہ اس طے کرنے کے لیے ہم بطور حدیث لکھی ہیں کر رہے تھے۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عمر کی روایت سے چلنا کیا۔ یہ کہ ایک مجلس میں ایک شخص نے کہا ہم نے اپنے ہی قرآن میں ہر جہدہ اور کئی طرح سے قصص کو نہیں لکھا جو ان کی طرح کہنا ہے کہ انہوں نے اپنا نام جمعہ اور ان سے مقابلہ کے وقت ہر دل اور ایک اور شخص یہ بات کہہ کر بولا تو نے بھول کر کہا تو ان سے اس تہیہ کی بات کی اطلاع بارہوی رسول اللہ ﷺ کو خبر ہوئی گا۔ یہ بھی

یہ خبر رسول اللہ تک پہنچ گئی اور قرآن مجید کا یہ آیت نازل ہو گئی۔

حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا میں نے اس (مذہبی) شخص کو دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کی کوئی چیز اس کو نہ تھی نہ وہ دیکھ رہا تھا۔ اِنَّمَا كُنَّا نَحْمِلُ مَنْشُورًا عَلَيْنَا وَنَلْعَبُ بِهِ اَوْ حَمُولًا اَوْ اَزَابًا وَزُرْ سُلُوكُ كُنْشَمٍ نَسْتَهْدِيهِ۔ یعنی نے دوسری سند سے حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے اس روایت میں اس شخص کا نام عبداللہ بن ابی بکر ہے۔ بخاری نے بھی حضرت عمرؓ کی روایت سے اس خبر کو ذکر کیا ہے۔

ابن جریر نے قتادہ کا بیان نقل کیا ہے کہ کچھ منافقوں نے غزوہ تبوک میں کہا یہ شخص امید لگائے ہوئے ہے کہ شام کے حملات اور قلعے فتح کرے گا۔ ایسا ہو بہت بعید ہے اللہ نے اس قول کی اطلاع اپنے نبی کو دیدی حضور لان منافقوں کے پاس شریف لے گئے اور فرمایا تم نے ایسا ایسا کہا وہ کہنے لگے اِنَّمَا كُنَّا نَحْمِلُ مَنْشُورًا عَلَيْنَا وَنَلْعَبُ بِهِ۔ اس پر اس آیت کا نزول ہوا۔

بخاری نے اس آیت کا سبب نزول بھی متعلق اور قتادہ کے قول کے بموجب اس طرح لکھا ہے کہ رسول اللہ غزوہ تبوک میں (شام کی طرف) جا رہے تھے آپ سے آگے آگے تین منہ نہیں چل رہے تھے جن میں سے دو قرآن مجید اور رسول اللہ ﷺ کا قرائن ادا رہے۔ تھے اور تیسرا آپ رہے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ وہ کہہ رہے تھے تم خیال کر رہے ہیں کہ اردو میں پر غالب آجائیں گے۔ اور ان کے شہر وں کو فتح کر لیں گے یہ بوناہست بعید ہے۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ وہ کہہ رہے تھے کہ مدینہ میں جو

دھڑے سا تھیں رہے ہیں ان کے متعلق قرآن (اللہ کی طرف سے) نازل ہوا ہے حالانکہ وہ تو عمرؓ کی نافرمانی کا کام ہے اس بات کی اطلاع اللہ نے اپنے نبی کو دے دی آپ نے حکم دیا کہ شہر سولہاں کو روک کر میرے پاس لاؤ جب وہ تمہیں تو فرمایا تم نے ایسا ایسا کہا۔ کہنے لگے اِنَّمَا كُنَّا نَحْمِلُ مَنْشُورًا عَلَيْنَا وَنَلْعَبُ بِهِ۔ یعنی جس طرح قتادہ والے راستہ سے گزرنے کے لیے باتیں کرتے اور

تکرار کیا کرتے جاتے ہیں ہم بھی اس طرح باتیں کر رہے تھے۔ یہ واقعہ مدینہ سے تبوک کو جانے میں ہوا تھا محمد بن اسحاق اور محمد بن عمر کا بیان ہے کہ کچھ منافقوں کی ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب تھا کہ کو چاہتی تھی یہ لوگ صرف اہل غنیمت کی طرح میں نکلے تھے۔ ان میں ابی محمد بن عوف و ابیہ بن ثابت اور عاص بن صامت اور ابی النخعی کا بھی بن حنیس بھی تھے۔

محمد بن عمر نے عقبہ بن حنیس کا نام بھی ذکر کیا ہے ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ کل اسی جگہ یہ لوگ مدینوں میں بندھے ہوئے ہوں گے۔ اس کہنے کا مقصد تھا رسول اللہ ﷺ کے متعلق سنسلی پیدا کر دیا۔ یہ مسلمانوں کے دلوں میں خوف و ہراس ڈال دینا۔ حنا بن عمر نے عیسٰی کی اس سے نکاح کر لیا تھا عیسٰی کے دو بیٹے پورے تھے۔ اس نے کہا اگر محمدؐ ہیں تو

بھر خدا کی قسم ہم مدینوں سے بھی بڑے ہیں۔ اگر اس بات کی وجہ سے وہاں سے ہم ہم میں سے ہر ایک کے سو کوڑے ملے جائیں تو خدا کی قسم یہ ضرب مجھے پسند ہے یہ نسبت اس کے کہ امد سے اندر قرآن نازل ہو (یعنی قرآن کا نزول) مجھے اتنا ناکام ہے کہ سو کوڑے کھانا کھانے سے مگر قرآن کا نزول پسند نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمار بن یاسر سے فرمایا یہ لوگ جملہ گئے

جلدوں کے پاس پہنچو اور جو کچھ انہوں نے کہا ہے اس کو روایات کرو مگر انکار کریں قرآن سے کہنا تم نے ضرور دیکھا ایسی باتیں کہی ہیں (یعنی تفصیل بتا دینا) حضرت عمارؓ کے پاس گئے اور ان سے من کی باتیں بیان کیں (جب ان کو معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ کو ہادی باقوں کی خبر ہو گئی ہے تو وہ عذر کرنے کے لئے حاضر خدمت ہوئے دوحید بن صامت نے آکر رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی کے گاد کا پچھلا حصہ پکڑ لیا۔ حضور ﷺ اونٹنی پر سوار تھے (دو جگہ پکڑے لگا ہوا تھا اور اس کی دونوں ٹانگوں پر ٹکریاں

تھیں خبر تکابین کا یہ ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابوہریرہؓ سے کہا ہے قرآن انہوں نے کہہ کر دیا کہ تم لوگ مجھ سے زیادہ ذرا بڑے اور تم سے کچھ ناکا جا رہے تو بڑی تجوی کرتے اور کھاتے وقت بڑے بڑے تھے لیکن وہ حضرت ابوہریرہؓ نے اس کی طرف سے مت بھیجے اور ان کوئی جواب نہیں دیا اور جا کر حضرت عمرؓ کو اطلاع دیدی۔ حضرت عمرؓ اس شخص کے پاس گئے اور اس کا کپڑا پکڑ کر گلے

میں ڈس کر پھینکے ہوئے رسول اللہ کی خدمت میں لائے۔ وہ شخص کہنے لگا اِنَّمَا كُنَّا نَحْمِلُ مَنْشُورًا عَلَيْنَا وَنَلْعَبُ بِهِ۔ اس پر اللہ نے اپنے نبی کے پاس وحی بھیجی کہ فرمایا اِنَّمَا كُنَّا نَحْمِلُ مَنْشُورًا عَلَيْنَا وَنَلْعَبُ بِهِ۔

لکھ دی تھیں۔ اسی حالت میں کہ رہا تھا رسول اللہ (ﷺ) انہیں پُچھو کہ تم لوگوں کے بارے میں اللہ نے جہنم فرمایا
وَكَيْفَ كُنْتُمْ يَكُونُ لَكُمْ اِنْ شَاءَ اللَّهُ وَكَيْفَ قَالُوا لَوْلَا نَاوَدُكُمْ شَيْئًا مِّنْكُمْ

لا تَعْتَنِي دُيَا (اب یہ بے ہودہ گھڑ نہ کرو یعنی جھوٹی سہارت کو نہیں نہ کرو تمہاری تمام سہارت کو

شیوں کا بھوت ظاہر ہو گا۔

قَدْ نَفَخْتُ بِالْعَدَسِ اَنْ يَّكُونَ

تم کہنے کے باوجود کہ تم ان گزنیوں سے تو تم پہلے ایمان کا اظہار کرتے تھے۔ اب رسول اللہ پر عین تحقیق کرنے کی وجہ سے تم

علیٰ انا اعلان کا فر ہو گئے اور تمہارا کفر ظاہر ہو گیا۔

اِنْ كُنْتُمْ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ يُغِيبُ عَنْكُمُ الْوَيْلُ الْاُولٰٓئِكَ يَكْفُرُ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

اگر ہم تم میں سے بعض کو پھونک بھی دیں تاہم بعض کو تو غور و سزا دیں گے ہاں وجہ سے کہ وہ (علم نبوی میں

محرم تھے یعنی اگر توبہ کرنے اور غلو میں نیت رکھنے کی وجہ سے ہم تم میں سے بعض لوگوں کا قصور معاف کر بھی دیں گے تب

بھی دوسرے منافقوں کو (جنہوں نے سچے دل سے) توبہ نہ کی ہوگی عذاب دیں گے کیونکہ نفاق پر تھے رہنے رسول کو ایذا

دینے اور قرآن رسول سے استہزاء کرنے کے وہ محرم ہیں (لوریہ ج ۱) ایسے نہیں کہ بغیر خالص توبہ کے معاف کئے جاسکیں۔

محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ صرف ایک شخص عقی بن حمران بھی کیا جرم معاف کیا گیا (ابن اسحاق کی مر لا شاید یہ ہے

کہ من طاہر سے مراد صرف ایک شخص ہے باہر مراد ہے کہ روایا صرف ایک شخص کا قصور معاف ہو چکا ہے ہے باقی لوگوں کا

علم نہیں) عقی منافقوں کے ساتھ جتنا تو تھا مرزبان سے اس نے کچھ نہیں کہا تھا اور سب سے الگ الگ انداز میں چل رہا تھا بلکہ

منافقوں کی بعض باتوں کو پسند بھی نہ کرتا تھا جب یہ آیت نازل ہوئی تو اس نے نفاق سے توبہ کی اور دعا کی اے اللہ میں اسکی آیت

سن رہا ہوں جس سے میری آنکھوں کو ٹھنڈک مل رہی ہے اس کے سینے سے توبہ نکلنے لگی ہے جو جانتے ہیں اور وہ اسے لڑ جاتے

ہیں اے اللہ میری موت اپنا دل میں قریب کی شکل میں مقدر کر دے (لوریہ بھی) کوئی نہ کہے کہ میں نے غسل دیا میں نے دفن

کیا (یعنی مجھے کوئی غسل بھی نہ دے نہ دفن کرے) چنانچہ جنگ یمامہ میں یہ عہد ہو گئے اور سوائے ان کے کسی مسلمان کو

معلوم بھی نہ ہو کہ وہ کہاں شہید ہوئے (اور جہاد کہاں گیا) عقی نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا تھا کہ رسول اللہ میرا نام لور

بدلت بدل دیجئے (گویا کفر کے زمانہ کے نام سے بھی ان کو نفرت ہو گئی تھی) حضور ﷺ نے ان کا نام عبدالرحمن یا عبداللہ رکھ

دیا۔

اَلَمْ يَكُنْ لَّكَ اَنْتَ وَرَاٰیكَ نَفْسٌ مِّنْ نَّفْسٍ

ایک طرف کے ہیں یعنی شرک شائق اور ایمان سے دور ہوتے ہیں ہم نفس ہیں۔ منافقوں نے قسم کھا کر مسلمانوں سے کہنا تھا کہ

ہم تم میں سے ہیں سنا کی کذب ہے اور تمہارا ہمیں شک ہے کی تاہم ان آیت سے گردنی تکی اور آئندہ آیت میں تفصیل

کے ساتھ ان کی حالت کو بیان کر دیا گیا کہ یہ بڑا کہ ان کے احوال آپس میں ایک جیسے اور مسلمانوں کے احوال کے بالکل

برعکس ہیں اس لیے یہ آپس میں ہم نفس ہیں اور مسلمانوں میں سے نہیں ہیں۔

اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلَ لَكُمُ الْاٰمَنَاتِ مِثْلًا لِّمَن لَّمْ يَرْجِ الْاٰمَنَاتِ مِثْلًا لِّمَن لَّمْ يَرْجِ الْاٰمَنَاتِ

اور اچھے کاموں سے روکتے ہیں یعنی ایمان اور اللہ کی فرمائیں پر دہری سے روکتے ہیں

اور کہتے ہیں کہ میں جہاد کو نہ ٹھو۔

وَيَقُولُ لَمْ يَكُنْ لَّكَ اَنْتَ وَرَاٰیكَ نَفْسٌ مِّنْ نَّفْسٍ

تجھ کو سنیے۔ سے مراد ہے تجھ کو نہ

دعا کہ تجھ کو نہ جانتے ہی نہیں کہ ان کا کوئی نفاق بھی ہے جو ان کے ایمان کی پادشہ کرے

گناہ سے حق کے ذکر سے بالکل ناظر ہو گئے اور اس کی طاعت کو کھٹکتا نہ کریں۔

فَسَبِّحْهُمْ
 اگر دوبارہ آخرت میں اپنی رحمت سے بے بہرہ بننا عذاب میں داخل دے گا اور پھر خیر بھی نہ ملے گا (گویا اس فقرہ میں نسیان سے مراد ہے: نبوی اور اخروی رحمت سے محروم کر دینا)۔ نبیوں کو ایمان سے بے سرو و مجدبہ بنا کر آخرت میں روزخ میں ذلیل کر دیتا ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَكْفُرُونَ
 براشر منافق ہی لائق ہیں یعنی ایمان اسلام کے دائرہ سے بالکل غافل ہیں (مراویہ ہے کہ انس کا لقب بھی اتنی ہے خائن ہونا اور اس جگہ ایمان و اسلام کے دائرہ سے خارج ہونا مراد ہے)۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ وَأَنشَأُوا الْقِيَامَاتِ وَنَادَوْا إِلَىٰ رَبِّهِمْ إِنَّا مَعَهُمْ صَابِرِينَ
 اللہ نے مہاتق مردوں اور منافقوں اور (غایہ) کفر کرنے والوں سے دو طرح کی امت کا عہد کر رکھا ہے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ غمگینی آگ میں سے لے لے گا۔ یعنی دو طرح میں ہمیشہ رہنا ان کے لئے مفید ہو گا۔ یہ کفر و غفلت کی سزا ہے۔ وہ دن کاٹا ہے دنیا میں عذاب دینے کی ضرورت (تجلیل سزا کے لئے) نہیں ہے۔ لہذا صبر کرنا ہے کہ روز کا عہد سب سے زیادہ توجہ ہے۔ جس پر روزانی نہیں ہو سکتی۔

وَعَنَاهُمْ لُحُوفُهُمْ
 اور اللہ نے سارے پرہیزگار کو یہی ہے یعنی اپنی رحمت سے ان کو دور کر دیا ہے ہر وہ عمل کر رہا ہے۔ اور ان کے لئے روزوں عذاب ہے جو بھی نہیں ہو گا۔ جہت میں: عید عذاب سے مراد صرف عذاب آخرت کی و عید ہے یا عذاب آخرت کے ساتھ عذاب نبوی کی بھی: عید مراد ہے۔ منافق غفلت کی تکلیف میں مبتلا تھے مسلمانوں کے زور سے بظاہر مسلمان ہو گئے تھے مگر ہمیشہ اس اندیشہ میں مبتلا تھے کہ اگر ان کا اندرونی نہ مکمل کیا تو ختم ہو جائے گی اور عذاب میں جلائے جائیں گے۔

كَانُوا يَنْتَظِرُونَ
 ان لوگوں کی طرح جو ان سے پہلے گذر گئے۔ یعنی اے منافقوں تم کڑی اقسام کے کافروں کی طرح ہو۔ یہ مطلب ہے کہ تم نے بھی وہی حرکتیں کیں جو تم سے پہلے کافروں نے کی تھیں انہوں نے اللہ کے حکم سے سرکھلی کی تھی اس لئے ان پر اللہ کی لعنت پڑی اور تم نے بھی انہی کی طرح سرکھلی کی اس لئے اللہ نے تم پر لعنت کی۔

كَانُوا أَشْدَّ مِنْكَ قُوَّةً وَكَانُوا ثَمَرًا مُّؤَلَّاتًا
 وہ شدت قوت اور کثرت مال و دولتوں میں تم سے بھی زیادہ تھے۔

اقوام کڑی کے کافروں کو منافقوں کے ساتھ جن چیزوں میں مشابہت تھی ان کا انکسار اس آیت میں کیا ہے اور دونوں کے حالات کی وجہ مماثلت بیان کی گئی ہے۔

وَأَسْمِعُوا بِلَاغِهِمْ
 اُسْمِعُوا بِلَاغِهِمْ سَمِعْتُمْ بِلَاغِهِمْ كَمَا أَسْمِعْتُمْ لَكُمْ بِلَاغِهِمْ تَبْلَاغُهُمْ بِلَاغِهِمْ
 موانہوں نے اپنے (نبوی) حصہ سے خوب فائدہ حاصل کیا اور تم نے بھی اپنے (نبوی) حصہ سے خوب فائدہ حاصل کیا جیسا کہ تم سے پہلے لوگوں نے اپنے حصہ سے فائدہ حاصل کیا تھا۔

فَأَسْمِعُوا بِلَاغِهِمْ
 فَاَسْمِعُوا بِلَاغِهِمْ سَمِعْتُمْ بِلَاغِهِمْ كَمَا أَسْمِعْتُمْ لَكُمْ بِلَاغِهِمْ تَبْلَاغُهُمْ بِلَاغِهِمْ
 فَاَسْمِعُوا بِلَاغِهِمْ سَمِعْتُمْ بِلَاغِهِمْ كَمَا أَسْمِعْتُمْ لَكُمْ بِلَاغِهِمْ تَبْلَاغُهُمْ بِلَاغِهِمْ
 سے رو کر دیا ہو کہ دنیا کی حقیر ناپسندیدہ فلاح پر لطف توں پر سمجھ گئے تھے ان کی اس حالت کا بیان موجودہ منافقوں اور کافروں کے حال و عمل کی خدمت کی تحسین کے طور پر کیا گیا ہے کیونکہ یہ بھی انہی کے نفس قد پر چل رہے تھے اور دونوں کا حال حال ایک جیسا تھا۔

وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَكَافِرَاتُ
 اور تم بھی بری باتوں میں ویسے ہی مجھے جیسے وہ مجھے تھے یعنی تم بھی

یا علی اور رسول اللہ میں ایسے ہی تھیں جیسے دو گھسے تھے۔ (اللہ ہی سمجھو اور غور کرو)۔ یہی شکارِ جمع کا صیغہ ہے اور دونوں میں مطابقت نہیں ہے اس لیے (اللہ ہی سے مراد یہ تو خوش (مصدر ہے) یعنی تمہارا دل تم میں گھسا لیا گئے گھسے کی طرح ہے)۔ یہ اللہ ہی سے مراد تو نبی ربوبی (جو اللہ سے شہادے اور چہ مغز ہے) یعنی معنی کی حیثیت سے نزع ہے اور اس کا اصل معنی (صیغہ جمع کا صیغہ ہے) **لَوْ كُنَّا فِي عَجَلٍ كُنَّا لَمَّا كُنَّا فِي الْأَنْبِيَاءِ وَكَوْنًا كُنَّا فِي الْعَجَلِ وَكُنَّا**

اور لانا لوگوں کے (اچھے) کام دینا آخرت میں عبادت کے اور دلوں کے لئے نقصان میں ہیں۔ اعمال پر بار بار دینے کا مطلب یہ ہے کہ دنیا اور آخرت میں اعمال کے قیاس کی قطع نہیں قرار پائے۔ حاصل مراد یہ ہے کہ جس طرح ان کے اعمال کی بات گئے اور جو خسران و اس کے لئے اس طرح تمہاری امانی بھی نکالتے جا رہے ہیں اور تم بھی ان لوگوں کے دماغ میں خسران نصیب ہو گئے۔

حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم بھی ایسے بے جنوں کے جیسے چلو تے باشت یہ باشت زبردست بدست (یعنی تمہارے قدم کی پیروی کرو گے) (یعنی تمہارے قدم کے گرد و گھومتے بھٹ بھٹا جیسے ہوں گے تو تم بھی ان کے پیچھے گھسے گے) (یعنی کائنات پیروی کرو گے جو برے سے برے کام انہوں نے کیے تھے دیکھو یہ تم کرو گے) (تم نے اس کی کیا پیروی کی ہے؟) (پہلے لوگوں سے مراد) (یہودی، نصاریٰ ہیں) فرمایا اور کوئی۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ یہ اللہ ہی نہیں جس لوگ نہیں ہوں گے (یہودی، نصاریٰ) اور اللہ بخیر نہ۔

حاکم نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اپنے بے عقلی کی مراد یہ باشت یہ باشت ہم نہ تھے یہ باشت ضرور چلو گے میرا تک کہ اگر ان میں سے کوئی کوہ کے سوراخ میں گھسا تھا تو تم بھی گھسے گے، اگر ان میں سے کئی نہ لاتی یہی ہے کہ مراد چلا کر آیا اور کچھ (یعنی لوگوں کے سامنے بے دہائی کے ساتھ) (تو تم بھی ایسا ہی کرو گے)۔

انہوں نے گھسے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا تم لوگ (اللہ کی) عبادت اور فہار (اللہ کی) عبادت اسرا اہل کی ساتھ سب سے زیادہ مشابہت اختیار کرو گے۔ شہر شہر تک مال کی پیروی کرو گے نہ کہ اللہ کے قدم ان کے پیچھے چلو گے، خیر بھلا، حرم نہیں کہ پیچھے نہ چلو گے۔

أَتَمُّكُمْ بِأَعْيُنِهِمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُقْبِلُونَ
جنہوں نے دیکھے انہیں کی نظر میں ان کی عبادت کی تو ہم نے ان کا مذاق یہی ہے اور یہی جواب ہے (مذاق میں تیرے کیا یہ)

رجاء کی ضمیر غائب منافقوں کی طرف راجع ہے۔ یہ خطاب سے غیبت کی طرف انتقال ہے (مذاق میں تیرے کیا یہ)

یہ اور منافقوں کو ناقابلِ خطاب قرار دینے کی طرف یہ ایک لطیف اشارہ ہے؟
تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
یعنی غور کی قوم ہی جو اپنی کے خلاف سے بلاک کر دی گئی۔

وَعَلَى اللَّهِ
اور قوم عدا کی جو آندھی کے عوفان سے بلاک کر دی گئی۔
وَلَا تَقْرَأُوا
اور قوم سود کی جن کو قرآن سے تبرا کر دیا۔

وَتَقْرَأُوا
اور ابراہیم کی قوم کی جن سے اللہ نے اپنی نعمت چھین لی ایک خیرہ چوٹی (یا بھجر) سے

خبر ہو کر بلاک کر دی اور ان کے مانعوں کو غارت کر دیا۔
وَأَمَّا حَبِيبٌ
اور مدینہ والوں یعنی شعیب کی قوم کی جن پر مذہب بصورت لکھا آیا ہوں چھایا اور

اس سے آگے برکی اس سے سب بڑا کہہ گئے۔
وَالْمُؤْتَفِكَاتِ
اور سنی ہوئی رہیں لیکن قوم دہاک کی بستیوں کی جن کو اللہ دیا کیا زمین کو زبرد کر دیا یا اور

بھرا اور اس سے غریب بن کر رہ گئے۔
تَقْرَأُوا
ان کے ضمیر باطل کھلے کھلے معجزے نا کے سامنے آئے نظر انہوں نے

ضمیر ان کی تلمذ کی تلمذ میں سب کو تلمذ کر دیا گیا

فَمَا كَانَ اللَّهُ بِذَلِكُمْ غَافِلًا
یعنی ان کو ہلک کر دیتا۔

جس اللہ دنیا نہیں کہہ کر نظر کرنا چاہی اللہ کا یہ مشاہدہ نہیں کہ بغیر ہر

وَلَكُونُوا أَتَقْبَلُكُمْ رَبُّكُمُ الْيَوْمَ

بلکہ وہ خود اپنی جانوں پر غلظت کرتے تھے یعنی تیرا ہی
طرح انہوں نے بھی پیغمبروں کو جحد قرار دیا اور انہوں کا حکم تھا کہ جس کے عہد میں ان پر عذاب نہیں
آئے ان کی طرح عذاب آجائے۔

وَالْكَافِرُونَ وَالْمُشْرِكُونَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ

اور کافر اور مشرکوں میں سے کچھ ایک دوسرے کے ہوا کرتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

وہی یعنی ایمان و فاعلت کا حکم آیت ہیں۔

وَيَتَلَاوَنَ عَنِ الْمَسْجِدِ

اور یہی باتوں سے روکتے ہیں یعنی شرک غلطی، مومن اللہ کی نافرمانی اور خواہشات
انہیں کیا ہے۔ سے منع کرتے ہیں۔

وَالْيَقِينُونَ الصَّالِحُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَبَيَّعُوا عَلَى اللَّهِ وَسِمْنَةً

اور نماز پڑھنے والے، پوری شریعت کے ساتھ پڑھنے والے اور اللہ کے رسول ﷺ کی اطاعت کرتے ہیں

یعنی اللہ اور رسول ﷺ کے تمام احکام پر چلتے ہیں،

أُولَٰئِكَ يَتْلُونَ صِرَاطَ اللَّهِ

یہ ایسے ہیں جن پر اللہ صریحاً درجت فرمائے گا سب سے بہتر میں سے تاکہ یہ
ذرا بت کر دے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ

یعنی اللہ غائب ہے ہر چیز پر کوئی بھی اس سے سر نہ کرے کی طاقت نہیں رکھتا۔

حَقِيقَةً

بڑا حکمت والا ہے ہر چیز کو کس نے کیا۔ کے تمام پر رکھا ہے۔

وَعَمَّا آتَا اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

اللہ نے ایماندار مردوں اور عورتوں سے ملنے والی جنسی دے گا وعدہ کیا ہے جن کے درختوں کے

نیچے نہریں بہتی ہوں گی جن غنوں میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔

وَمَنْ كُنْ تَلْبَسُ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ

اور وہاں کے لباس کے طرز کے ان کے اللہ زندگی پر لطف دے گا پھر وہی لباس کہ جس مومن اس کو

پہن کرے گا وہ پاکیزہ سمجھے گا عدن کا معنی ہے تمام اور دوام عَدْنٌ بِالْكَسْرِ کا معنی ہے اس جگہ تمام کیا۔ صاحبِ مالوک نے
لکھا ہے کہ عدن ایک جنت کا نام ہے کیونکہ ایک اور آیت آئی ہے جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ (اسی نام موصول
موصوف ہے اور وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اور اَلَّتِي وَاللَّوْثِي کی صفت جب جملہ معرف ہو تو اَلَّتِي کا
موصوف بھی معرف ہونا چاہیے لہذا عدن جنت کے نام خاص شرکاء (مخصوص مقام کا نام ہے) (موصوفی معنی سر لا نہیں
ہے) اس کہتا ہوں اس کی بنا پر حدیث سے بھی ہوتی ہے۔

ابن مہدیک طبرانی اور ابوالشیخ نے حضرت عمر بن حصین اور حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بیان کیا کہ آیت
وَمَنْ كُنْ تَلْبَسُ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ کے معلق رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا حضور ﷺ نے فرمایا وہی کا ایک محل
اور کس میں یا قوت سرخ کے ستر مکان ہوں گے ہر مکان میں سبز زمرہ کی ستر کوٹریاں ہوں گی۔ ہر کوٹری میں ایک تخت
ہو گا ہر تخت پر دو نگہب کے ستر ہوں گے۔ ہر ستر پر ایک فرخ کشم اور ہوگی جو جنتی کی بی بی ہوگی۔ ہر گھر میں ستر خادم اور
خادماں بھی ہوں گے مومن کے پاس روزانہ ہر صبح کے وقت کھانے پینے کی چیزیں آئیں گی ہر کوٹری میں ملیں گی۔

ابوالشیخ نے کتاب الفتح میں حضرت ابن عمر کی روایت سے لکھا ہے کہ اللہ نے چار چیزوں کو اپنے دستِ خاص سے علیٰ

مسلم کی روایت میں حدیث کے الفاظ ایسے مذکور ہیں خواہ وہ دوسرے درجہ کا ہو اور مسلمان ہونے کا وہ عہد نہ ہو۔
 بنوئی اور ابن جریر وغیرہ نے حضرت ابوالمہدی کی روایت سے جو مذکورہ بالا حدیث میں ان کی ہے اس میں یہ بھی ہے کہ جب
 آیت مذکورہ پڑھاں ہوئی تو اس وقت رسول اللہ کے پاس شبلیہ کا کوئی رشتہ دار موجود تھا۔ وہ آیت سن کر فوراً شبلیہ کے پاس پہنچا
 اور کہا اے شبلیہ تیرے ہاں میں اللہ نے ایسا ایسا نازل فرمایا ہے۔ شبلیہ نے ختی غلامت رانی میں حاضر ہوا اور دوسری غلامت کی کہ
 میرا مال زکوٰۃ قبول فرمایا جائے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ نے مجھے تیری زکوٰۃ قبول کرے سچ فرمایا ہے۔ شبلیہ اپنے سر پر خاک
 ڈالنے کا حضور نے فرمایا تیرا کرتوت ہے میں نے تجھے حکم دیا تھا مگر تو نے تمیں مانا۔ غرض رسول اللہ ﷺ نے جب شبلیہ کی
 زکوٰۃ قبول کرنے سے انکار کر دیا تو وہ اپنے مگر لوٹ گیا۔ پھر حضور ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ کی غلامت میں حاضر
 ہو کر مال زکوٰۃ قبول کرنے کی استدعا کی۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا رسول اللہ نے قبول تمیں فرمائی اور میں قبول کروں (ایسا نہیں
 ہو سکتا) حضرت ابو بکرؓ کی وفات کے بعد حضرت عمرؓ واصل جائے گئے تو شبلیہ نے آپ کی غلامت میں حاضر ہو کر مال زکوٰۃ قبول
 کرنے کی درخواست کی، آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اور ابو بکرؓ نے تیری زکوٰۃ قبول نہیں کیا اور میں قبول کروں (ایسا
 نہیں ہو سکتا) چنانچہ آپ نے بھی قبول کرنے سے انکار کر دیا پھر جب حضرت عثمانؓ غلیف ہوئے تو شبلیہ ان کے پاس بھی گیا مگر
 آپ نے بھی اس کا زکوٰۃ قبول نہیں کی۔ آپ ہی کے خلافت میں شبلیہ کا انتقال ہو گیا۔ حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیر اور قتادہ
 کا بیان ہے کہ شبلیہ انصار کی ایک مجلس میں آیا اور ان کو گولہ کر کے کہا کہ اگر اللہ مجھے اپنے فضل سے نوازے گا تو میں اس میں سے
 ہر حقار کو قاتل اور ان کو مال کا غارت اور ان کے اقرباء پر دھری کر دوں گا (انقطاع) اس کے چچا کے بیٹے کا انتقال ہو گیا اور شبلیہ اس کے مال
 کا لوٹ ہو کر اس نے اپنا قول پورا نہیں کیا اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

حسن بصری اور مجاہد کا قول ہے کہ اس آیت کا نزول شبلیہ بن حاضب اور صاحب بن قیس کے حق میں ہوا یہ دونوں بنی
 مرہ بن عرف کے خاندان میں سے تھے قبیلہ کے سرداروں کی ایک جماعت بھی ہوئی تھی یہ دونوں اور سے نکلے اور ان کے
 سامنے کاشعہ کی قسم اللہ کریم کو اپنے فضل سے (مال) محفوظ مانے کا توہم (فریضہ استعجب) خیرات کریں گے لیکن جب اللہ

نے ان کو عطا فرمایا تو یہ کچھوں ہو گئے (اور زکوٰۃ بھی نہیں دی)
 اَللّٰهُ يَمْحُوْهُمُ اَنْ يَّذْكُرُوْا اَنْ يَّعْلَمُوْا بِرَحْمَتِهِ وَتُحْزَنُ لِّهٖ وَاَنْ يَّذْكُرُوْا اَنْ يَّعْلَمُوْا بِرَحْمَتِهِ
 کیا یہ (مذکورہ بالا دو لوگ جنہوں نے زبان سے اللہ سے اپنی پوشیدہ نیتوں کے خلاف وعدہ کیا تھا) نہیں جانتے کہ اللہ ان کے
 پیچھے (اور ان اور ظناں) سے گزر کر گزشتوں سے (جن میں اصول اسلام پر طعن کرتے اور زکوٰۃ کو ٹیکس قرار دیتے ہیں) کو اوقف
 ہے اور اللہ بھی ان کو غلبہ جانتا ہے اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔

صحیح بخاری و صحیح مسلم میں قیاس کے حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا آیت صدقہ نازل ہوئی تو اس زمانہ میں ہم اپنی پشت پر
 (مزدوری کا) بوجھ اٹھانے کرتے تھے (یعنی ہر روز مری کی مزدوری کرتے تھے مگر قیمت صدقہ نازل ہونے کا یہ اثر یہاں کہ (فوراً
 بعض آدمیوں نے بہت سے مال ان کو خیرات کیا اور بعض نے صرف ایک ساعہ دیا اور اس پر متعلق زیادہ خیرات کرنے والے کہ
 متعلق کہنے لگے ہیں نے ان کو مال کے لیے دیا ہے۔ اور ایک صاع دینے والے کے متعلق کہ اس کے دینے کی اللہ کو ضرورت
 نہیں (اس حقیر مال کا کیا ثواب) اس پر بیت زیل نازل ہوئی۔

اَلَّذِيْنَ يَلْمِزُوْنَ اَنْ يَّسْخَرُوْا مِنْهُمْ اَتَشْفُوْا لَهُمْ اِنَّهُمْ يُلْمُوْنَهُمْ فِيْ اَعْصَابِهِمْ وَيَاْذُوْنَ اَلْبَنَانِ اَلَا جُؤْدَا مَلُؤُوْا قَبَسَ عَمُوْذٍ
 بِرَحْمَتِ اللّٰهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَّسْخَرُ عَنْ اَبْاٰلِهِمْ
 یہ (مثالی) ایسے ہیں کہ قتل صدقہ دینے والے مسلمانوں پر صدقات کے بارے میں طعن کرتے ہیں اور
 (خمسوں) ان کو لوگوں پر (اور زیادہ) جن کو بجز محنت مزدوری کے اور کچھ میسر نہیں ہوتا یعنی ان سے تسخر کرتے ہیں اللہ انکو
 اس تسخر کا عاقبہ بدلہ دے گا اور ان کو (آخرت میں) اور دنیا میں سزا ملے گی۔

انکو بھیج (بخوشی دینے والے) کا پیادہ رعبت سے دینے والے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملو خیرات زیادہ دینا یعنی اپنی خوشی سے خیرات میں زیادہ دل دینے والے۔ جس کا معنی ہے طاقت یعنی اپنے قابو اور استقامت کے مطابق تصور اس مال دے جس (زیادہ) مال میں کے پاس نہیں ہوتا۔

نبوی نے لکھا ہے اہل تفسیر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو خیرات کرنے کی ترغیب دی حضرت عبدالرحمن بن عوف نے چار ہزار درہم لاکر پیش کیے اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے پاس آٹھ ہزار درہم تھے چار ہزار خدمت گراہی میں لاکر حاضر کر دیے آپ ان کو اللہ کی راہ میں خرچ کرو دیجئے۔ چار ہزار دینی مال دے دیال کے لیے چھوڑ آیا ہوں، فرمایا جو کچھ تم نے دیا اور جو کچھ روک لیا اللہ (سب میں) تم کو برکت دے اس دعا کا اثر تھا کہ اللہ نے حضرت عبدالرحمن کے مال میں اتنی برکت دی کہ وفات کے وقت آپ کی دو بیویاں تھیں۔ جن کا میراثی حصہ حضرت عبدالرحمن کے کل ترکہ کا آٹھواں حصہ تھا اس آٹھویں حصہ میں دو بیویوں کو ایک لاکھ ساٹھ ہزار درہم ملے۔ دوسری روایت میں آیا کہ ایک بی بی کا حصہ (تقسیم اور حجاب سے پہلے دوسرے دلوں نے) لاکھ ۸۰ ہزار درہم میں لے لیا اور واقع میں اس کا میراثی حصہ اسی ہزار سے ذاکہ تھا۔

اس روز حضرت عائشہ بن مری بھلائی نے سو دن چھوڑے دیے۔ (ایک اس ساتھ صالح ایک صلح چار سیر) ابو عقیل انصاری نے جن کا صاحب تھا سو ایک صلح چھوڑے دیے۔ ایک صلح گھر والوں کے لیے چھوڑ آیا اور ایک صلح حاضر خدمت کر دیے رسول اللہ ﷺ نے وہ صلح کی مزدوری کی تھی، ایک صلح گھر والوں کے لیے چھوڑ دیے کا حکم دیا اس پر منافقوں نے ہنسی کیا کہنے لگے عبدالرحمن اور عائشہ نے جو چھوڑے تمام مال صدقات (کے ذخیرے) پر کھیر دینے کا حکم دیا اس پر منافقوں نے ہنسی کیا کہنے لگے عبدالرحمن اور عائشہ نے جو کچھ دیا وہ کھاتے کے لیے دیا اور ابو عقیل کا ایک صلح کاٹل قدر ہے اس کی اللہ اور اس کے رسول کو کوئی ضرورت نہیں اس کا مقصد یہ ہے کہ اس کی مصلحت کا ذکر نہ آجائے اور اہل خیرات میں سے اس کو کچھ مل جائے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی اَلطُّغٰییٰیۃۤ اِنَّ مَرَادَ حَضْرَتِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ اَوْر حَضْرَتِ عَائِشَہٗ عَلٰی مَا مِیۡلَیۡہِمْ اِلَیۡہِ لَیۡسَ فِیۡہِ مَرَادٌ لِّہٖۤ اِلَّا جِدۡوُنَ النَّجۡۃِ سَے ملو حضرت ابو عقیل میں کہتے ہیں کہ ہوں یہ قصہ حضرت ابن عباس کی روایت سے امام احمد ابن حنبل اور ابن مردویہ نے اور حضرت عبدالرحمن کی ایک بیوی (بیس کا نام تھا) حاضر تھا لاکھ اسی ہزار درہم لے کر اپنے حصہ سے دست بردار ہو جانے کا قصہ حضرت ابو عقیل کی روایت سے لہجہ لائے یہاں کیا ہے اور بیعت بھی قصہ حضرت ابو ہریرہ حضرت ابو سعید خدری حضرت ابو عقیل حضرت عیسہ بن جثعلہ سہل بن رافع کی روایات سے بھی منقول ہے جس کو مفصل ابن مردویہ نے نقل کیا ہے۔

اللہ کے مدق کرنے سے ملو بے مدق لڑائے کی سزا تھی۔ یعنی تھے حسن کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوسے استہزاء کرنے والوں کے لیے جنت کا دروازہ کھولا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا آ جاؤ اپنی بے عقلی اور غم کے ساتھ آئیں گے اور داخل ہونے والے تھیں ہوں گے کہ دروازہ کھولا جائے گا۔ یہ مدق ان سے اس حد تک نہ تھا کہ آخر کھریب ان کے لیے جنت کا کوئی دروازہ کھولا جائے گا اور ان سے داخل ہونے کو کہا جائے گا۔ تو شاید یہ جانے کی وجہ سے کوئی آگے نہیں بڑھے گا۔

بیضاوی نے لکھا کہ عبد اللہ بن ابی اسحاق تھا لیکن اس کا چنا عبد اللہ۔ بیضاوی نے کہا عبد اللہ بن ابی اسحاق سے روایت سے کہ حضرت ابو عقیل نے دعا کر دی ہلا تھا او مومن بیٹے نے اپنے باپ کے سے دعا مغفرت کرنے کی رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی حضور ﷺ نے دعا کر دی اس پر آیت نازل ہوئی۔

اَسْتَغْفِرُكَ اَوْ لَا اَسْتَغْفِرُكَ اِنْ اَسْتَغْفِرُكَ سَبْعِیۡنَ مَرَّةً فَلَنْ یَغْفِرَ لَکَ مَا تَعۡتَدُ (ان منافقوں کی) لیے آپ دعا مغفرت کرنے سے گریز نہ کریں۔ دونوں برابر ہیں اگر ان کے لیے سزا ہو تو آپ دعا مغفرت کریں گے۔ تب بھی اللہ ان کی مغفرت نہیں کرے گا۔ استغفر امر کا مصدر ہے لیکن مراد (مفوض امر) نہیں بلکہ استغفاء اور نہ استغفار دونوں مصدر قول کی برابری کی ضرورت ہے یعنی اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُکَ سَبْعِیۡنَ مَرَّةً اَوْ لَا اَسْتَغْفِرُکَ سَبْعِیۡنَ مَرَّةً اِنْ اَسْتَغْفِرُکَ سَبْعِیۡنَ مَرَّةً فَلَنْ یَغْفِرَ لَکَ مَا تَعۡتَدُ (مفوض امر) نہیں بلکہ استغفاء اور نہ استغفار دونوں مصدر قول کی برابری کی ضرورت ہے یعنی اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُکَ سَبْعِیۡنَ مَرَّةً اَوْ لَا اَسْتَغْفِرُکَ سَبْعِیۡنَ مَرَّةً اِنْ اَسْتَغْفِرُکَ سَبْعِیۡنَ مَرَّةً فَلَنْ یَغْفِرَ لَکَ مَا تَعۡتَدُ

وَكَمْ هُوَ اَنْ يُجَاهِدُ رَايَا مَوْلَاهُ وَالْقَبِيحُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

اور انکو مال و جان

سے اللہ کی راہ میں جہاد کرنا گوارہ تھا۔ اس جملہ میں مسلمانوں کی اور ہر وہ تعریف ہے جنہوں نے اللہ کی راہ میں اپنے جان و مال کی قربانی کی اور رخصتے ہو کر کھانا کھا کر مر گئے۔

اور انہوں نے (آپس میں بھی اور مسلمانوں کو چہلو سے روکنے کے لیے بھی) کہا

وَقَالَ الرَّسُولُ وَأَنَا الْمَسْمُومُ

کہہ کر مئی میں جہاز کے لیے تہہ نظم۔

اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو لوگوں کو اپنے ہمراہ لے کر اپنے گھر کے سامنے لے کر آئے۔ اس پر ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! سخت گرمی ہے آپ کے لیے باہر نکالنا قابل برداشت ہے۔ اس گرمی میں جلا کوٹنے اس پر بڑا دل ہوا۔

آپ کہہ دیجئے کہ جنم کی آگ بہت زیادہ گرم ہے۔ لہو تم نے حکم چار
 کی خلاف کر کے جنم کی آگ کو اختیار کر لیا۔ یعنی تم بڑے چال جو شخص ایک ماعت کی مشقت کو برداشت نہ کرے اور اس
 کی وجہ سے سخت ترین دوائی تکلیف میں پڑ جائے وہ پڑا چل ہے۔

لَا تَجْعَلُوا لِكُلِّ فِتْنَةٍ كِتَابًا ۖ وَتَعْلَمُوا أَنَّ كِتَابَ الْفِتْنَةِ يَحْتَضِرُ ۚ

لہذا اگر کوئی شخص اپنے جسم کے لئے کھانا یا شراب کا استعمال کرے تو اس کی عمر بڑھے گی۔

یعنی اگر ان کو معلوم ہو جا کہ ہم نے اس کی بی بی کو مار دیا ہے تو وہ بھی کہہ دے گا کہ ہم نے اس کی بی بی کو مار دیا ہے۔

کو نہ اختیار کرتے۔ محمد بن یوسف سامانی کا بیان ہے کہ جد نے جبار بن مغلولہ اپنے نواساں سے جو بنی سکر کے تھے کہا اس
 گری میں جہاد کو نہ نکلو۔ جد کو جہاد کی رغبت نہ تھی۔ جہاد کی حقانیت میں اس کو شک تھا اور رسول اللہ ﷺ کے حقیقی و بدگمانی
 پسچلا۔ اچانک تھا اس لیے گری کے بھانے سے اس نے لوگوں کو جہاد سے روکا اس پر اللہ نے آیت **ثُمَّ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ جَاهِدٌ** نازل فرمائی۔

۱۱۷۲ ہجری: ایک قحطی کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سخت مری میں جبکہ کی طرف (بغرض

ایک جرم کے تحت بنیاد سے ملتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میرے بعد آئے گا وہ میرے ساتھ ہوگا۔

جلد ۱: تشریف لی گئے اس پر مبنی علم کے ایک شخص نے کہا کہ یہ جلد کو نہ جانے اس کے رویہ میں اتنے بے باور کر گیا کہ...

اِس کے خلاف ”کوئی کٹاؤ“ پیش نہیں کرنے والا کسی میں دو طریقوں سے نکمہ ہے کہ ایک منافق نے کہا تھا کہ میں نہ نکمہ اس پر

آیت مذکور مقرر ہو گیا۔

پس یہ فیصلہ مجھے کم اور دو نہیں مجھے ہمت۔ یعنی جب

فَاتَمَّ عَلَوُ الْخَلْبِ وَأُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نہ جانے کی وجہ سے یہ خوش ہوئے تو دنیا میں چھو یا کھوئی مدت کے لیے بس بس کے طور امرت میں

ہفت روزہ نسیم

آپ نے جیٹو اور آریستو کی انگریزوں کے سامنے جس طرح کیل کارائی کی جن حالات سے دنیا بھر آفریقہ میں دوچار ہوا تھا

فلیض خلدور و لیکن اگرچہ امر ہے کہ یہاں ہرگز نہ ہو گا۔

لوگوں کی خبر دی گئی ہے سچی امر سچی خبر کو امتداد دیا۔ پھر اس کے پیچھے اس بات کی طرف اشارہ کرنا سبوتاژ ہے نہ دیکھنا

واقعہ مورتی پختی اور لکھن ہے۔

ہینے لارو نے سے مراد یا تو حقیقی معنی میں یا بطور خوشی اور غم یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہینے لارو نے کا تعلق صرف آفت

تو میں ستر بار سے ڈاکو ماعے مغفرت کر تا عرض آپ نے عبد اللہ کے جنازہ کی نماز پڑھی پھر نماز سے واپسی کے بعد زیادہ توقف نہیں کیا تھا کہ سورۃ برائے کی دو آیتیں نازل ہو گئیں۔

بخاری نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید اللہ کے جنازہ پر اس وقت پہنچے جب کہ اس کو قبر کے گڑھے میں داخل کیا جا چکا تھا آپ نے جنازہ باہر نکلوایا اور اپنے زانو پر اس (کے سر) کو رکھ کر اپنا اعقاب انہیں اس کی منہ میں ڈالا اور انکار اس کو نہ پایا۔

مؤمنین میں حضرت ابن عمرؓ کے والدیت سے آپ کے بعد اللہ میں الہی کے بیٹے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بیٹے انہوں نے اپنے باپ کے عرض موت میں رسول اللہ ﷺ سے باپ کے یہ دعائے مغفرت کرنے کی درخواست کی حضور نے دعا کر دی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

۷۔ کم نے صحیح بخاری سے غور و لائل میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبلہ سے بیان کیا ہے کہ عرض موت کی حالت میں ابن اُمیّہؓ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کو بلو کر دو خواہت کی کہ آپ میرے لیے دعا کی معفرت کر دیجئے گا اور اس میں کچھ نہ ہو گا۔ لیکن دونوں بھیجے جو آپ کے بیان سے لگا ہوا اور میرے جہانہ کی نماز پڑھ دیجئے چنانچہ اس کے انتقال کے بعد بخاری میں دیکھنے کے لیے رسول اللہ ﷺ نے اپنا کر یہ حدیث فرمایا اور نماز پڑھنے کو فرمایا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی۔

مخالفی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ جب مکہ کے دن (قید یوں میں) جب حضرت عباسؓ کو لایا گیا تو اس وقت آپ کے بدن پر کڑی تھ (کوہ کسی کار نہ آپ کے جسم پر آجھی نہیں سکتا تھا) عبداللہ بن کعبؓ نے اپنا کرتہ حضرت عباسؓ کو دے دیا۔ یہ آپ کے بدن پر ٹھیک تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے وہاں کرتہ آپ کو پہنا دیا پھر اس کے بدلہ میں وہ کرتہ ابن ابی کے مرنے کے بعد عنایت فرمایا تھا جس کا اس کو ٹھیک رہا۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عبداللہ بن ثمالی سے (اس کے مرنے کے بعد) جو سوگ کیا (یعنی قمیص مبارک اس کو پہنا دیا اس کے جنازہ کی تلخ پڑھی) اس کے حلقی حجاب نے آپ سے کچھ کام کیا (یعنی مژدبانہ شکایت کی) حضور نے فرمایا میرا کون اور میری نماز اللہ (کے عذاب) اس کو نہیں بچائے گی۔ خدا کی قسم میری خواہش تو یہ تھی کہ اس ملاجہ سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی مسلمان ہو جائیں۔ رولوی کا بیان ہے کہ ابن ثمالی کی قوم وادوں نے جب دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کے قمیص سے اس نے تحریک حاصل کیا تو ایک ہزار آدمی مسلمان ہو گئے۔ بنوئی نے لکھا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ نے کسی منافق کی نماز نہیں پڑھی اور وقت وفات تک کسی منافق کی قبر پر دعا کرنے میں کلمے نہ ہوئے۔

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ جُزْءًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقْبَلُ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ۝

اور ان کی اموال و ملازمت کو قیص میں
 واپس اللہ کو صرف یہ منظور ہے کہ ان چیزوں کی وجہ سے دنیا میں بھی ان کو مگر قدر عذاب رکھے اور ان کا دم حالت کفر ہی میں
 لگ جائے۔

یہ سحر و تاکید ہے (یعنی معانقہوں کا وہی فریق مرلو ہے جس کا گروہ پوپ کی آیت میں کیا گیا۔ اسی کی مزید حالت اس آیت میں پائی گئی ہے جس سے پہلے مضمون کی تاکید ہو رہی ہے) اور مقام کا چھٹا بھی یہی تھا۔ انسان کی نظر مال و نالود پر گہرتی ہے۔ وہ کسی کا دل اس کو چھوڑنے کو نہیں چاہتا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بڑے کچھ وہاں قرینق کے علاوہ اس کام سے کوئی دوسرا فرقہ مرلو ہو۔

قَالَا أَلَمْ نَزَلْكَ سُبْحَانَ أَنْ نَأْمُرَ بِمَا لَا يُفْعَلُ وَلَا نَنْهَىٰ عَمَّا لَا يُعْمَلُ ۚ فَاجْعَلْ لَنَا دَلِيلًا ۖ وَأَنْتَ عَلِيمُ السُّبُحِ ۝

نور چمب (فرمان کی) کوئی صورت پاسدوت کا کوئی حصہ ڈال کیا گیا (جس میں علم دیا

یہاں لارڈ اسکٹلنڈ کے رسول ﷺ کے اسم جلدی میں لارڈ اسکٹلنڈ کے رسول ﷺ کے ساتھ مل کر جہاد کرو تو دولت

والے منافقوں نے (جن کو جہاد میں شریک نہ ہونے کا کوئی حور نہیں تھا) کہہ کر سے (اپنے گمراہوں میں) بیٹھے رہنے کی اجازت طلب کی۔

وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فَمَا يَسْبِقُكُمْ أَعْدَاؤُكُمْ وَقَالُوا لَا تُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
اور کہنے لگے کہ تم کو پھوڑا دیجئے کہ ہم ان لوگوں کے ساتھ رہیں جو (عدو کی وجہ سے اپنے گمراہوں) پیچھے رہے ہیں۔

وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فَمَا يَسْبِقُكُمْ أَعْدَاؤُكُمْ وَقَالُوا لَا تُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
انہوں نے پیچھے رہنے والی حورتوں کے ساتھ رہنے کو پسند کیا۔

اَلْخَوَلَاءُ سِرِّ مَرَارِہِیْ حُورِہِیْ جو مردوں کے جانے کی بعد اپنے گمراہوں میں رہی تھیں، خولف خائفہ جی جس سے بعض نے کہا، خائفہ ہے کارے فتح آدمیوں کو کہتے ہیں۔ عدوہ میں کہا جاتا ہے۔ فَلَا تُخَالِفُوا تَوْبَةَ عَدُوِّہِیْ فَتَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
اور جہاد کا (یعنی بیکار یا کار) ہے۔ مروجہ ہے کہ انہوں نے باہر والوگوں کے ساتھ رہنے کو پسند کیا۔

وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فَمَا يَسْبِقُكُمْ أَعْدَاؤُكُمْ وَقَالُوا لَا تُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
اور ان کے دلوں پر سر کر دی گئی یعنی اللہ نے ان کے دلوں پر سر لگادی جس کی وجہ سے ان کو بھلائیوں کی قربانی اور یہ انہوں کی قربانی سمجھ میں نہیں آئی۔

وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فَمَا يَسْبِقُكُمْ أَعْدَاؤُكُمْ وَقَالُوا لَا تُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
پس وہ نہیں سمجھتے کہ جہاد اور رسول اللہ ﷺ کی موافقت میں کیسی خوش نصیبی ہے اور مخالفت میں کیسی بد بختی۔

وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فَمَا يَسْبِقُكُمْ أَعْدَاؤُكُمْ وَقَالُوا لَا تُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
لیکن رسول اور رسول کے ساتھی (مخلص) مخلص ایمان نے اپنے مال و جان سے جہاد کیا۔ یعنی اگر ان منافقوں نے ساتھ

جہاد کیا اور جہاد کو نہیں گئے تو میں اسلام کا کوئی نقصان نہیں ہوا، ان سے بہتر اور افضل لوگوں نے جہاد کیا۔
وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فَمَا يَسْبِقُكُمْ أَعْدَاؤُكُمْ وَقَالُوا لَا تُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
اور کیا ہیں وہ جن کے لیے بھلائیوں یعنی دونوں جان کے منافع

جہا بعض کے نزدیک الخیرات سے مراد ہیں حوریں اللہ نے (حوروں کے متعلق) فرمایا ہے فَيُؤْتِيهِمْ خَيْرًا مِّنْ حَسَنَاتِہِیْ خیرات کی فتح ہے، ایک روایت میں حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ خیر کے (مراد یہ تھیں) جسے سوائے اللہ کے کوئی نہیں

دیتا اللہ نے فرمایا ہے فَلَا تَقْلِبُوا فَنَفْسِہِیْ شَأْنًا اَخْبَرْتَنِي لَمْ يَزَلْ يَنْفِرُ فَرَقَعَتْهُ اَنْفُسُہِیْ کوئی بھی نہیں جانتا کہ ان کے لیے کیسی آنکھوں کی جھنجھٹا کر رکھی گئی ہے۔

میں تمنا ہوں حضرت ابن عباس کی مراد یہ ہے کہ لفظ خیر تمام منافع کو شامل ہے (اور چونکہ تمام نعمتوں سے کوئی بھی واقف نہیں اس لیے لفظ خیر کے معنی سراسرانی معنی کو سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا)

وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فَمَا يَسْبِقُكُمْ أَعْدَاؤُكُمْ وَقَالُوا لَا تُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
اور یہی ہیں گامیاب ہونے والے۔ اللہ نے

العقیدین
ان کے لئے جنتیں تیار کر دی ہیں جن کے درختوں کے پتے ہمیشہ سبز رہتے ہیں، ان کی نذر وہ ہمیشہ رہا ہے مگر یہ ہے بڑی کامیابی۔ آخرت میں جو بھلائیوں کو سبھی اس حیرت میں ان کا (فضل) فہم ہے۔

وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَا يَصْرِفُهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا مَا يَصْرِفُهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا مَا يَصْرِفُهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا مَا يَصْرِفُهُمْ
لوگ آئے تاکہ ان کو گمراہ رہنے کی اجازت مل سکے۔

یعنی تک جان اور کثرت ممال کا عندہ جیسی کرنے والے اعرابی تھے۔ اسے دون (رب افعال سے ہے) اصل میں معبودوں کا تصرف کرنے کا قول ہے یا اللہ دون اب انھیں سے بے چارے (یعنی اللہ دونوں کرنے میں کوتاہی کرنے والے اور

(جہاد سے) اللہ جیسی کرنے والے) بلکہ جہاد میں جہاد کو اللہ دونوں دے دی جائے۔ یعنی جہاد کو نہ جانے اور گمراہوں میں پیچھے رہنے کی اجازت دے دی جائے۔ محمد بن عمر کا بیان ہے کہ کچھ منافق رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں

جہاں میں چلنے کی اجازت لینے کے لئے حاضر ہوئے حالانکہ ان کو کوئی عذر نہ تھا رسول اللہ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی ابن عمرؓ نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ہمدین قیس کو جلو کے لئے ساتھ نہ چلنے کی اجازت دی یہی تو کچھ اور منافق طلب اذن کے لئے حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ہم کو بھی اجازت دیدیجئے ہم اس گرمی میں جہاں کو نہیں نکلیں گے۔ حضور ﷺ نے ان کو اجازت دیدی اور نہ پھیر لیا اور یہ کہیت بڑل ہوئی اور اللہ نے ان کو معذور نہیں قرار دیا۔ ابن اسحاق نے لکھا ہے وہ قبیلہ بنی غنڈہ کی ایک جماعت تھی (جسکی تعداد دس سے کم تھی۔ نفردس سے کم تعداد کی جماعت کو کہتے ہیں) عمر بن عمرؓ نے کہا وہ چپاچی آدمی تھے جن میں خفاف بن ایما بھی تھا انہی کے متعلق آیت **وَإِنْ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فَمَا تَعْلَمُونَ أَنْتُمْ لَا يَنْفَعُكُمْ** تک بڑل ہوئی۔ شاک نے کہا عذر پیش کرنے والے عامر بن ہشام کی کی تو سوال ہے تھے جو اپنے لوہے پر اس اہم کو فروغ کرنے کے لئے حاضر خدمت ہوئے تھے اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر ہم آپ کے ساتھ جہاد کو جانے تو قبا کی طے کے جنگی لوگ ہادی بیویوں بیویوں اور جانوروں کو انکڑ لوٹ لینے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے تمہاری خبریں مجھے پہلے بتا دی ہیں اس لئے اللہ ہم کو تمہاری ضرورت سے بے نیاز کر دے گا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جو لوگ جہاد کو نہیں گئے تھے اور انہوں نے عذر پیش کیا تھا ان کو (جہاد پر نہ جانے کی) اجازت رسول اللہ ﷺ نے دیدی تھی۔

اور چند رہے وہ لوگ جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو (دل سے) جھٹلایا یعنی منافق لوگ۔

یہ تفسیر پڑھ کر اللہ رب العزت فرمایا کہ میں نے جو لوگوں سے مراد بھی وہی لوگ ہیں جن کا ذکر شروع میں آیا ہے اللہ نے منافقوں کو مجموعہ قرار دیا ہے جنہوں نے جوئے عذر پیش کئے تھے یا یوں کہا جائے کہ عذر وطلوں کا لفظ عام ہے اس میں دونوں بھی داخل ہیں جو ممکن سستی کی وجہ سے جلو کو نہیں گئے (کافروں تھے) اور عمر و بن عطاء نے کہا دونوں فرق ہیں، کار تھے و فرق بھی جنہوں نے جوئے عذر پیش کئے وہاں اللہ تعالیٰ ان میں سے کسی فرق مراد ہے اور دوسری بھی جنہوں نے جلو کو نہ جانے کا کوئی (موجود) عذر بھی نہیں پیش کیا بلکہ اللہ کے حکم کے خلاف چپاکی کا اظہار کیا (اور حکم سے بدعت کی) یہ منافقوں کا فرق تھا ان کو اللہ نے آیت ذیل میں عذاب کی دھمکی دی اور فرمایا

سَيُجَنَّبُكَ الَّذِينَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ عَدَاوَةٌ إِلَىٰ عَذَابٍ أَلِيمٍ
 عذاب میں سے جنہوں نے کفر کیا ان کو دردناک عذاب ضرور پہنچے گا۔ (گویا) جو لوگ سستی کی وجہ سے جہاد کو نہیں گئے تھے ان کے لئے یہ وعید نہیں ہے بلکہ کفر کی وجہ سے جو شریک نہیں ہوئے ان کے لئے عذاب کی دھمکی ہے۔ ابن ابی حاتم نے بیان کیا کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کا کتاب تھا اور سورہ برات لکھ رہا تھا اور رقم کو اپنے کتان پر رکھے ہوئے تھا اور حضور وحی کے منتظر تھے کہ آگے کیا آتا ہے اتنے میں ایک نابینا آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں ﷺ اللہ کا ہواں میرے متعلق کیا حکم ہے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

كَيْفَ يَكُونُ عَلَىٰ مَنْ عَقَلٌ عَصَىٰ وَرَأَىٰ عَلَىٰ الْإِيمَانِ لَا يُجَادُونَ مَا يُؤْفِكُونَ بِهِ إِذَا أَفْضَحُوا بَلَدَهُمُ وَهُمْ مُّوَلَّوْنَ
 عَقَلٌ الْإِيمَانِ مِنْ سَبِيلِهِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

اُم طاقت کو توں اور چاروں پر کوئی گناہ نہیں اور ان لوگوں پر جن کو خرچ کرنے کا سہر نہیں جب کہ یہ اللہ اور رسول کے ساتھ (اور انعام میں) غلو میں رہیں لہذا نیکو کاروں پر کسی قسم کا اہم عائد نہیں اور اللہ بڑی مغفرت والا ہے اور رحمت والا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے مضعاء کی تفسیر میں فرمایا پانچ ہزار سے بڑے طاقت و مجبور لوگ۔ بعض کے نزدیک بچے اور بعض کے نزدیک عورتیں مراد ہیں۔ رسمی یعنی نابینا غیر عاجز سے مراد ہے عقی، کن۔ یعنی اگر جہاد تو نہ جائیں تو ان کے لئے کوئی

ہے۔

قرنی اور ابن اسحاق کا عمرو بن حاتم بن جوح پر بھی اتفاق ہے۔ قرنی اور ابن اسحاق نے عبد اللہ بن مغفل کا نام بھی بالاتفاق ذکر کیا ہے۔

ابن سعد اور یعقوب بن سفیان اور ابن ابی حاتم نے بیان کیا کہ حضرت عبد اللہ بن مغفل نے فرمایا میں (اپنے کو) اس گروہ میں پاتا ہوں جن کا اللہ نے **وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذْ لَأَمْنَا أَنْتُمْ كَلِمَةً لِيُجْزِلَهُمْ** میں فرمایا ہے۔ ابن ابی حاتم نے عوفی کے طریق سے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ نے لوگوں کو جہاد کے لئے اٹھ کھڑے ہونے کا حکم دیا تو صحابہ کا ایک گروہ جس میں عبد اللہ بن مغفل حریفی بھی تھے حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم کو سواری دیجئے حضور نے فرمایا خدا کی قسم میرے پاس تو کوئی (زائد) سواری نہیں کہ تم کو سوار ہونے کے لئے دے سکوں یہ لوگ دوتے ہوئے لوٹ گئے قنا پر جہاد سے رک جانا اور خرچہ سواری میرے آگے یا اشتاقی گزرا اللہ نے ان کو معذور قرار دیا اور انہی کے متعلق فرمایا **وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذْ لَأَمْنَا أَنْتُمْ كَلِمَةً لِيُجْزِلَهُمْ**۔

قرنی اور ابن عمر کا حرح کے بیٹے سلمہ پر بھی اتفاق ہے مگر قرنی نے سلمہ کی جگہ سلمان کا لفظ ذکر کیا ہے۔ قرنی اور ابن عمر نے عمرو بن عاصہ بن عدی اور عبد اللہ بن عمرو حریفی کے نام بھی ذکر کئے ہیں ابن اسحاق نے عبد اللہ حریفی کو عبد اللہ بن مغفل کی عبادت میں بیان کیا ہے صرف قرنی نے عبد الرحمن بن زید حریفی اور حریفی بن عمر الدہلی کے نام ذکر کئے ہیں۔

حمزہ بن عمرو نے کہا کہا جاتا ہے کہ عمرو بن عوف بھی غامی میں سے تھے۔ ابن سعد نے لکھا ہے بعض روایات میں آیا ہے کہ کچھ لوگ کہتے ہیں مغفل بن بیدر بھی غامی میں شامل تھے۔

حاکم نے حریفی بن مہدک بن عمار کا نام بھی لایا میں ذکر کیا ہے، لیکن عابد نے سعدی بن عبد الرحمن کو اور حمزہ بن کعب نے سالم بن عمرو دہلی کو ان میں شامل کیا ہے۔

ابن سعد نے کہا بعض لوگ کہتے ہیں روتے ہوئے لوٹنے والے مقررین کے سات بیٹھے تھے اور یہ سب حریفی تھے۔ غامی کا یہ نعتان سویدہ، مغفل، مقل اور سنان تھے (دونوں کا ذکر ہمیں کیا)۔

ابن اسحاق نے یونس اور ابن عمر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ علیہ بن زید کو جب خود کوئی سواری نہیں ملی اور نہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کوئی (زائد) سواری انہی غامی کہ علیہ کو سواری کے لئے مل جاتی تو دورات سے نکل کھڑے ہوتے انہوں نے جتنی فزہ چاہی پڑھی پھر رونے لگے اور دعا کی اسے اللہ تو نے جہاد کا حکم دیا اور ترغیب دی (اور میرے پاس جہاد میں جانے کے لئے سواری نہیں ہے اب) میں ہر مسلمان پر (انہی پر چیز) تصدیق کروں گا اس حق کے عوض جو مسلمان پر عائد ہوتا ہو تو اسے مال دینا پڑے۔ یہ جسمی آہود جب سچ ہوئی اور لوگوں کے ساتھ علیہ بھی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آج رات صدقہ دینے کا وعدہ کرنے والا ملا ہے سب نوک خاموش رہے۔ کوئی نہیں کھڑا ہوا نہ علیہ کھڑے ہو گئے اور حضور ﷺ کو اپنے قول کی اطلاع دے دی۔ حضور ﷺ نے فرمایا تھ کو ثبات ہو قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے (حیرا) صدقہ مقبول ذکر آتیں لکھ لیا گیا۔

ابن اسحاق اور حمزہ بن عمر کا بیان ہے کہ جب سواری کے طلب کار رہا کہ رسول اللہ ﷺ سویدہ ساہوے تھے اور لوگ روتے ہوئے حضور ﷺ کے پاس سے لوٹے تو ان روتے لوگوں میں ابو بکر اور عبد اللہ بن مغفل بھی تھے (راست میں) انہی کی ملاقات تبیین بن عمرو نصری سے ہوئی۔ یہاں سے دونوں کو روکا گیا کہ کروانے کی وجہ دریافت کی تو دونوں ہر کوئی نے کہا ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سواریاں مانگنے حاضر ہوئے لیکن حضور ﷺ کے پاس کوئی ایسی سواری نہ تھی جو آپ ہم کو دے سکتے اور ہمارے پاس کوئی ایسی چیز نہیں کہ ہم جہاد کو جا سکیں اور رسول اللہ ﷺ کے ہر کام جہاد پر نہ جانا بھی اہم نہ ہوگا۔ انہیں (روانے کی)

میں یہ وجہ ہے، اور گریہ سگر پاشن نے فن کو پائی بیٹھنے والا ایک لونٹ اور ڈاور کے لئے ہر ایک کو دو صاع (تقریباً آٹھ سیر) جھولے دیدیئے محمد بن عمرو نے انکار نہ کیا، بیان کیا ہے کہ حضرت عباس بن مطلب نے بھی دو آدمیوں کے لئے سواری کا انتظام کروایا اور حضرت عثمان بن عفان نے لشکر کی تیار کی کے علاوہ دینار بن اویس کو سواریاں دیدیں۔ میں کہتا ہوں سواری سے محروم کل سولہ آدمی تھے (جو بعد میں شریک ہونے کے لئے یہاں تھے) جن میں سے سات کا تو اس طرح انتظام ہو گیا اور رولہی کے شک کی وجہ سے دو آدمیوں کو ان میں سے وار کم کر دیا جائے تو سات آدمی رہ جاتے ہیں (جو سواری سے محروم رہے اور جانے کے لئے رہتے تھے لڑائی کے متعلق اللہ نے ولا ۛ حکمی الذین اذاعنا آتھم کے الیہ فرمایا۔

بخاری و مسلم نے یحییٰ بن یحییٰ میں لکھا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری نے فرمایا میں اشعر قبیلہ کے چھ آدمیوں کے ساتھ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ درخواست کرنے کے لئے کہ ان لوگوں کو سواری کی ضرورت ہے۔ ان کو سواریاں عطا فرمادی جائیں حاضر ہو اور دوسری روایت میں یہ ہے میرے ساتھیوں نے مجھے خدمت گرائی میں سواریاں طلب کرنے کے لئے بھیجا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے ساتھیوں نے مجھے خدمت گرائی میں یہ عرض کرنے کے لئے بھیجا ہے کہ آپ ان کو سواریاں عنایت فرما دیجئے میری سبھا حاضری طور گزارش کے وقت حضور عہد میں تھے اور مجھے پچھلے تھا فرمایا میں تم کو کوئی سواری نہیں دوں گا اور نہ میرے پاس کوئی (ڈاور) سواری ہے کہ تم کو اسے سکوں۔ انکار دی جواب میں کہ میں تمہیں حالت میرے لوٹ آیا اور یہ اندیشہ بھی ہوا کہ میرے خلاف رسول اللہ ﷺ نے کچھ دل میں احساس (شک) کر لیا ہو یا میں اگر اپنے ساتھیوں سے رسول اللہ ﷺ کا جواب نقل کرو یا کچھ وقت کے بعد ہی رسول اللہ کے پاس غنیمت کے کچھ لونٹ آئے اور ذرا سی دیر کے بعد ہی میں نے بلال بن عبد اللہ اسی جو پکار رہے تھے عبرا اللہ بن قیس کہاں ہے میں نے فوراً جواب دیا بلال نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ تم کو گھڑے ہیں حکم کی تعمیل کرو۔ میں خدمت گرائی میں حاضر ہو گیا فرمایا یہ ایک جٹ (دو لونٹ ایک دوسری سے بندھے ہوئے) اور یہ ڈنٹ میں نے اسی وقت سعد سے چھ اونٹوں کے بدلے میں خریدے ہیں تم ان کو اپنے ساتھیوں کے پاس لے جاؤ اور ان سے کہہ دو کہ اللہ کا فرمایا اللہ کے رسول اللہ ﷺ نے تم کو سواری کے لئے دوئے ہیں ان پر سوار ہو جاؤ۔ حضرت ابو موسیٰ کا بیان ہے میں لونٹ لے کر اپنے ساتھیوں کے پاس آیا اور ان سے کہا اللہ کے رسول نے یہ لونٹ سوار ہونے کے لئے تم کو دیئے ہیں لیکن تم یہ خیال نہ کرنا کہ میں نے پہلے جو بات تم سے کہی تھی وہ رسول اللہ ﷺ نے تمہیں فرمائی تھی جب میں نے حضور ﷺ سے یہ بات کہی تب تمہارے لئے درخواست کی تھی اور حضور ﷺ نے منع فرمایا تھا پھر اس کے بعد اب عنایت فرمادیئے (اس واقعہ کے گواہ موجود ہیں) تم میں سے کوئی میرے ساتھ ان لوگوں کے پاس چلے جنہوں نے میرا اور حضور کا کلام سنا تھا میں اس (تحقیقات) کے بغیر تم کو نہیں چھوڑوں گا ساتھیوں نے کہا کہ اکی قسم آپ ہمارے نزدیک سچے ہیں اور جو آپ کی خواہش ہے ہم ایسا بھی کر دیں گے چنانچہ میں اپنے ساتھیوں میں سے چھ آدمیوں کو لے کر ان لوگوں کے پاس پہنچا جنہوں نے رسول اللہ کا فرمایا تھا اور ابتدائی انکار پھر عطا کا حکم سنا تھا کہ انہوں نے عنایت ان لوگوں کے سامنے بیان کر دی تھی میں نے اپنے ساتھیوں سے بیان کی تھی۔ پھر ہم نے (یعنی میں نے اور میرے ساتھیوں نے) کہا کہ اکی قسم میں تم کو یہ کثرت حاصل ہو گئی (کیونکہ معلوم ہوتا ہے رسول اللہ ﷺ نے بدافشلی کے ساتھ یہ لونٹ عنایت فرمائی ہیں) حسب مشورہ ہم لونٹ کر خدمت گرائی میں حاضر ہوئے حضور ﷺ نے فرمایا میں نے (اور خود) تم کو یہ سواریاں تمہیں دی ہیں بلکہ اللہ نے دی ہیں۔ پھر فرمایا اے خدا کا رسول میں کسی بات پر قسم کھاؤں گا اور اس سے بہتر (قسم کے خلاف) مگر کوئی سالہ سامنے آیا تو اللہ اللہ میں قسم کا کفار دے دوں گا اور بہتر بات کو اختیار کر لوں گا۔

(بخاری اور صحاب کی) رولہ قون
لوگوں پر ہے جو اللہ ہوتے ہوئے (جہاد میں نہ جانے کی) آپ سے اجازت طلب کر رہے ہیں یعنی ستر کی تیار کی کا سامان ان کے پاس موجود ہے (اور پھر جانا نہیں چاہتے)

رَجَعُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَ كَلَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يُسْمَعُونَ ﴿۱۰۷﴾

دہ لوگ (انسانی بے حیائی سے) خانہ فطرت عورتوں کے ساتھ رہنے پر راضی ہو گئے اور اللہ نے ان کے دلوں پر
 مهر کر دی جس سے وہ (گناہ و ثوب کو) جانتے بھی نہیں جانتے نہ ہو گئے۔ کون جانے کی اجازت طلب کرنے کا سبب اس آیت میں بیان
 کیا گیا ہے۔ معاشیہ ہے کہ انہوں نے بہت دیر میں رہنے اور عورتوں، بچوں، بیماروں، پانچویں کی فرست میں داخل ہو جانے
 کو پسند کیا (اسی وجہ سے یہ جو مالدار ہونے کے اجازت طلب کی) اللہ نے ان کے دلوں پر مهر لگا دی ہے کہ وہ اپنی برائیوں سے
 غافل ہو گئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے علم کے خلاف کرنے اور جہاد سے منہ رہنے کو اختیار کیا اس کے علاوہ ان کو کچھ علم
 نہیں (کہ اس کا نتیجہ کتنا برا نکلتا گا)

دوسرا پند و بیعت فہم ہوا اس سے آگے گیارہواں پارہ شروع ہے
 جو فہم

☆☆ ☆ ☆☆ ☆ ☆☆

گیارہ ہواں پارہ

﴿..... پارہ یعتذرون (توبہ)﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِمْ إِذْ مَضَىٰ ظُهُورُ الْيَوْمِ وَهُمْ لَا يَمْلِكُونَ لِنَفْسِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ مِنْ أَفْوَاجِهِمْ

جب تم ان کے پاس لوگوں کے توبہ کے لئے تشریف لے رہے ہو تو وہ تمہارے سامنے ہڈی کر رہے ہیں۔ آپ ان سے کہہ دیجئے عذر نہ پیش کرو ہم تمہاری باتوں کا یقین نہیں کریں گے اللہ نے تمہاری کج فہمی کو بخیر سمجھ لیا ہے۔

یعنی وہ منافق جو غزوہ تبوک کو نہیں گئے معذرت پیش کریں گے۔ ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ ایسے لوگ کچھ لوہا ہی تھے۔ خطاب رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کو ہے۔ وہ ایسی ہے سے مراد ہے جو کہ سے عینہ کو دیکھی۔ آیت بطور مجزہ پیش ہوئی ہے جو شیخ ثابت بن ابی اسحاق جھوٹے عذر پیش کرنے کے لئے حاضر ہوئے۔

عذر پیش نہ کرو یعنی جھوٹے عذر نہ بیان کرو ہم تمہاری باتوں کا یقین نہیں کریں گے۔ یہ آخری فقرہ عذر پیش کرنے کی ممانعت کی صلت ہے عذر پیش کرنے والے کا قصد ہی یہ ہو رہا ہے کہ اس کے عذر کو سچ مان جائے۔ اللہ نے ہم کو تمہاری خبروں سے آگاہ کر دیا ہے یعنی تمہاری بعض خبروں سے اللہ نے اپنے نبی کو وحی کے ذریعے اطلاع دے دی ہے بعض خبروں سے مراد ہیں۔ شراکیزہ اور انفرس قلبی خیالات اور خود تراشیدہ جھوٹے عذر۔

اور آئندہ اللہ اور اس کا رسول تمہارے عمل کو دیکھے گا۔

کہ آگے تم مذاق سے توبہ کرتے ہو یا ہی پر توبہ کرتے ہو۔

آیت میں (الغیظ طراز کے ساتھ) توبہ کرنے کی ترغیب اور توبہ کی مسرت دینے کی ممانعت ہے۔

لَمْ يَكُنْ لَهُمْ إِلَىٰ غَيْرِ الْعَذَابِ وَاسْتَعْتَابُوا

جانتے والے (اللہ) کی طرف یعنی مرنے کے بعد اللہ کی طرف لوٹنے چاہتے تھے۔ بجائے صبر (دولانے کے عالم الغیظ والشتداد

کشمے میں یہ جانا مقصود ہے کہ اللہ تمہارے ظاہر و باطن سے واقف ہے۔ تم تمہارے کوئی خیال اس سے پوشیدہ نہ کر سکتے۔

میکر وہ تمہارے کرم کو قوت تم کو دیتے گا یعنی تمہارے اعمال کا

غضب دے گا۔

سَيُخْلِقُونِ بِاللَّهِ كَيْفَ هَٰذَا النَّفْيُ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

جب تم ان کے

پاس پلٹ کر جاؤ گے تو وہ تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھائیں گے کہ تم ان سے اعراض کر لو۔ اور ان کو عتاب نہ کرو۔

سو تم ان کو ان کی حالت پر بھڑو اور ان کو سخت مست نہ کہو ان کے ساتھ رہو۔

فَاَعْرِضُوا عَنْهُمْ

اِنَّهُمْ رَجِسٌ وہ لوگ بالکل گندے ہیں۔ یعنی انکے باطن گندے ہیں اس لئے ان سے انسیت بڑھانا اور ان کی صحبت اختیار کرنا جائز نہیں اور یہ نکتہ ان میں پاک ہونے اور پاکیزہ بننے کی صلاحیت و قابلیت ہی باقی نہیں رہی اس لئے ان کو کتاب و سب و زینت بھی نہ کر دے۔ عقاب کا مقصد تو یہ ہوتا ہے کہ وہ قویہ پر آمادہ ہو جائیں اور تجلی حرکتوں سے رجوع کر کے آئندہ کے لئے عہد کر میں اور پاک ہو جائیں مگر قویہ کرنے اور پاک ہونے کی جب ان میں صلاحیت ہی نہیں رہی تو عقاب ل حاصل ہے۔

وَمَا وَهَنُوا لِمَا أَتَتْهُمُ مِنْهُ جَهَنَّمُ اس لئے تم ان سے میل جو نہ کرو اور انکی صحبت سے بچو۔ یہ بھی ترک صحبت کی علت ہے ناپاک ہونا اور جنسی ہونا دونوں کا عقاب ہے کہ ان کی صحبت ترک کی جائے۔ جَزَاءُ لِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ جنہوں نے ان کا عقاب بد اعمالی کے عوض دیا۔

بنوری نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ آیت حد بن قیس معب بن قیس اور ان کے ساتھیوں کے متعلق نازل ہوئی ان کی بخوبی تعداد ایسی تھی اور سب کے سب منافق تھے۔ جب رسول اللہ مدینہ میں رونق افروز ہوئے تو آپ نے مسلمانوں کو حکم دے دیا کہ ان کے ساتھ اٹھنا چھوڑ کر کر دور ان سے بات چیت بھی نہ کرے۔ مقاتل نے کہا اس آیت کا نزول عبداللہ بن ابی بن خلف کے ہمارے میں ہوا جس نے رسول اللہ سے عرض کیا عقاب آپ مجھ سے راضی ہو جائیں میں قسم کھاؤں اس اللہ کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ اس واقعہ کے بعد میں (کسی جہاد میں) آپ کا ساتھ نہیں چھوڑوں گا۔ (ہر جہاد میں شریک ہوں گا)۔

بَقِيَّةُ يَوْمٍ لِّكُلِّ شَايِئَةٍ عَذَابُهُ وہ عہد ہے سامنے مضامین کھاتے ہیں کہ تم ان سے رضامند ہو جاؤ۔ اور جیسے پہلے ان سے سوک کرتے تھے وہی ملوک جاری رکھو۔

فَإِنْ تَوَلَّوْا عَذَابُهُمْ كَرِهَ اللَّهُ لَوْ أَنَّ تَوَلَّوْا تَحْتِ يَدَيْهِمْ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ تو اگر تم ان سے رخصت ہو جاؤ گے تب بھی اللہ ان بدکار لوگوں سے راضی نہ ہوگا۔ الفاسقین کا لفظ ذکر کے اپنی بد اخلاقی کی وجہ بھی بیان کر دئی مطلب یہ ہے کہ اگر یہ تم کو دھوکے دے کر رضامندی بھی کر لیں اور تم انکی خفیہ حالتوں سے ناواقف ہوئے کی بناء پر ان سے رضامند بھی ہو جاؤ تب بھی یہ اللہ کو دھوکہ نہیں دے سکتے اور اللہ سے اپنی حالت نہیں چھپا سکتے اس لئے اللہ ان سے رضامند نہ ہو گا اور اللہ کی بد اخلاقی کی موجودگی میں تمہاری رضامندی ان کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتی ان پر دین میں ذلت اور آخرت میں عذاب ضرور آئے گا حاصل یہ ہے کہ تم لوگ ان کے دھوکے میں نہ آنا اور رضامند نہ ہو جانا۔

أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ (مناقب) یہاں لوگ کفر اور فحاشی میں مبتلا ہی تھے کہ ان کو ان کا علم نہ ہو جانا۔

اے رسول پر نازل فرمائے ہیں۔ چونکہ ان حالت بد خوئی سحرانہیوں کا اعلیٰ علم سے اختلاط کم ہے اور قرآن و حدیث سننے کا موقع ان کو کم ملتا ہے اور ان کے دلوں میں سختی اور مزاج میں وحشت و کفر خلیت ہے اس لئے شر میں رہنے والوں سے کفر و فحاشی میں یہ آگے بڑھے ہوئے ہیں اور اللہ کے ماضی کردہ عواطف و احکام سے ہواقت رہنے کے زیادہ مستحق ہیں سَأَلْتُكَ اللَّهَ سَئِئًا فَمِنْ تَقَامُ الْفُحْشِ وَاجِبَاتٍ، سَخَنٍ، مَجْلُوتٍ، مَكْرُوبَاتٍ۔

وَاللَّهُ عَالِمُ اسرار الہی تمام مخلوق سے بخوبی واقف ہے۔ تَحْتِ وَاسِعَةٍ رَیْعَانٍ آخرت میں جو کچھ مخلوق کے ساتھ کرتا ہے حکمت کے ساتھ کرتا ہے۔ اور بعض سحرانہیوں بد والے ہیں کہ جو کچھ دَعَاكَ ابْنُ آدَمَ مِنْ بَنِي آدَمَ مَا يَنْفِقُ مَعَهُ مَا

سَيَكُونُ جَاهِلُونَ لَكَ فِي رَحْمَتِكَ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ رَحِيمٌ
رحمت یعنی رحمت میں داخل فرمائے گا کوئی شک نہیں کہ اللہ (ممن ہوں کو) بخشنے والا اور رحمت والا ہے۔
وَالشَّاقُونَ الْأَذَلُونَ مِنَ الْمُتَجَرِّبِينَ وَالْأَكْثَرِ
لانے میں) سب سے آگے اور مقدم ہیں۔

مہاجرین یعنی وہ لوگ جنہوں نے اپنے قبیلہ اور قوم کو چھوڑا وطن اور مال کو چھوڑا (اور مکہ سے نکل گئے) مہاجرین سے
مراد ہیں قریش مکہ۔
الانصار یعنی وہ مدینہ والے جنہوں نے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھیوں کو اس وقت جبکہ قعرہ ابوس جہل کو ٹھٹھے
پر بھجور کر دیا تھا اپنے پاس جگہ دی اور آپ کی مدد کی۔

﴿..... سابقین سے کون سے مہاجر و انصار مراد ہیں.....﴾

سید بن مسیب قادیان سیر میں اور ایک جماعت تابعین کے نزدیک وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے دونوں قبیلوں کی
خلاف نماز پڑھی عطاء بن ابی رباح کے نزدیک بدری صحابی مراد ہیں غصنی کے نزدیک حدیبی کی ہجرت و قعدان میں شریک
ہونے والے مراد ہیں بعض کے نزدیک مہاجرین میں سے صرف آٹھ آدمی مراد ہیں جو سب سے پہلے مسلمان ہوئے بالی
لوگ ان کے بعد اسلام میں داخل ہوئے حضرت ابو بکر حضرت زید بن حارثہ حضرت عثمان بن عفان حضرت زبیر بن عوف
حضرت علی حضرت عبدالرحمن بن عوف حضرت سعد بن ابی وقاص حضرت طلحہ بن عبید اللہ
بخاری نے لکھا ہے رسول اللہ ﷺ کی پوری حضرت خدیجہ کا سب سے بول ایمان لانا جو مسلم القبول اور اجماعی قول ہے
آپ کے بعد کون سب سے پہلے مسلمان ہوئے ان میں عطاء کا اختلاف ہے حضرت زبیر بن عوف اللہ نے حضرت خدیجہ کے بعد
حضرت علی کو موسیٰ بول فرمایا ہے اس کی تائید میں خود حضرت علی کا یہ شعر پیش کیا جاتا ہے۔

سَبَقْتُكُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ كُلِّكُمْ طَرَفًا غُلَاثٌ مَا بَلَغْتُ وَأَنَا حَلِيبُ
(میں لڑکا ہی تھا بلوغ کی عمر کو نہیں پہنچا تھا کہ تم سب سے پہلے میں نے اسلام کی طرف ہجرت کی)

مجاہد اور قتیبہ سمعی کے قول پر وہی سال کی عمر میں حضرت علی مسلمان ہوئے تھے بعض کے نزدیک حضرت خدیجہ کے
بعد سب سے پہلے حضرت ابو بکر ایمان لائے یہ قول حضرت ابن عباس اور انیم مکی اور عامر غصنی کا ہے۔ اس قول کی تائید
حضرت حنان کے ان اشعار سے ہوتی ہے جو حضرت ابو بکر کی مدین میں آپ نے کئے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکیم بنا
تھا۔

زہری اور عروہ بن زہر کے نزدیک حضرت خدیجہ کے بعد سابق الاسلام حضرت زید بن حارثہ تھے۔
اسحاق بن ابراہیم حنفی نے ان مختلف اقوال کی باہم تطبیق اس طرح دی ہے کہ مردوں میں سابق الاسلام حضرت ابو
بکر تھے، عورتوں میں حضرت خدیجہ لڑکوں میں حضرت علی اور (اکڑو کرو) غلاموں میں حضرت زید بن حارثہ۔
ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ اسلام لانے کے بعد حضرت ابو بکر نے اپنے اسلام کا اظہار کر دیا (مجاہد کو نہ رکھا) اور
دوسروں کو اللہ اور رسول کی طرف آنے کی دعوت دی آپ ہر دل عزیز و باخلاق آدمی تھے۔ قریش کے نسب اور حالات کو سب
سے زیادہ جانتے تھے۔ تاریخ سے بڑے باخلاق اور حقیر، قوم کے لوگ آپ کی دہائی ابھی صحبت کی، جو سے مختلف کاموں کے
لئے آپ کے پاس آتے اور انصاف دیکھتے تھے۔ سب بھی اپنی قوم میں سے جس پر اعتماد رکھتے تھے اس کو اسلام کی دعوت دیتے
تھے چنانچہ سیر بنی ظہران کے مجروح حضرت عثمان حضرت زبیر بن عوف حضرت سعد بن ابی

آقا صاحب اور حضرت علیؓ بن عبید اللہؓ آپؐ کی ترغیب سے ایمان لائے تھے جب یہ حضرات مسلمان ہو گئے تو آپؐ ان کو اپنے گھر
و سوال اللہ ﷻ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سب نے نذر دہائی و بکھر دوسرے لوگ مسلمان ہوئے یہاں تک کہ مسلمان
مردوں اور عورتوں کی تعداد سات سال میں غالب ہو گئی پھر حضرت عمرؓ مسلمان ہوئے آپؐ چاہتے تھے کہ
حضرت عمرؓ کے مسلمان ہونے کے بعد مشرکوں نے کہنا شروع نہ کرے کہ یہ کسی اور گھرانے کی بات ہے سات سال کے بعد حضرت عمرؓ کے
مسلمان ہونے سے اسلام میں قوت آگئی اور اس کا پھیلنا شروع ہوا۔ اسی بنیاد پر حضرت علیؓ نے فرمایا تھا کہ اور لوگوں سے سات
برس پہلے میں نے ایمان لیا تھا۔

مذاہب انصاف سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے ایسا انتخاب (کھانی والی اول رات) میں حضور ﷺ کی بیعت کیا ہے جو سلامت آدمی تھے پھر (دوسرے سال) دوسری کھانی کے موقع پر بارہ آدمی تھے (جنہوں نے بیعت کی) اور (تیسرے سال) تیسری کھانی میں ستر تھے (جنہوں نے بیعت کی) ان انہوں نے لانے والوں میں ابو زرارہ صحابہ بن عمر بھی تھے ان بزرگوں نے (مدینہ پہنچ کر جمعہ کی شام) قرآن سمجھانے کی کوشش سے مردوں اور عورتوں اور بچوں کی ایک بڑی تعداد مسلمان ہو گئی۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
ہیں بعض علماء کا قول ہے کہ سات سات سو سال پہلے کے علاوہ دوسرے انسانوں کا جرم مر رہا ہے۔ بعض نے یہ کہ قیامت تک جتنے لوگ مانتے ہیں کہ یوں ہی رہیں گے۔

[illegible]

خمس کا یہ ہے وہ لوگ مراد ہیں جو صحابہ کے ذکر کے وقت ان کے سے ادا کر کے روکتے رہے ہیں۔
ابو محمد حمید بن زیاد کا بیان ہے میں محمد بن کعب قرظی کے پاس گیا اور دریافت کیا کہ آپ کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے
فرمایا تمام صحابہ جنتی ہیں۔ (ابو یوسف اور ترمذی نے اسے (گناہ بھرا) میں نے کہا۔ آپ یہ کہاں سے کہتے ہیں فرمایا کام مجید میں
ہے ﴿فَاسْتَبِقُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ فِيهَا تَعْمَلُونَ﴾ (اس میں کوئی شرط نہیں ہے کہ نیک اولیاء ہوں یا نہ) سب کے
متعلق فرمایا رضی اللہ عنہم، مگر ضرور عندہ اس کے بعد فرمایا ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُ بِرَحْمَةٍ مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (جو اس کے
پیچھے چلے گئے ہیں) میں صحابہ کے متعلق ہیں اور صحابہ میں جنت نہ ہونا ابو یوسف نے کہا یہ آیت من کر مجھے عمومی ہو اگر گویا
آیت میں نے پہلا پڑھی ہے نہ تم نے اس کی تفسیر کا مجھے علم تھا۔ محمد بن کعب کے پڑھنے سے مجھے معلوم ہوا کہ یہ بھی قرآن
آیت ہے۔
میں کہتوں تمام صحابہ کے جنتی ہونے کی دلیل میں اگر: میں کی آیت جنت کی جائے تو یہ دو مناسب ہے فرمایا ہے

[illegible]

رسول اللہ ﷺ نے غزوانہ میں سے صحابہ کو بہت کم قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جنت ہے اگر تم میں سے کوئی (کوئی) احد کے برابر سوار اٹھدے میں خرچ کرے گا تو وہ (خراب میں) صحابہ کے ایک سیر بدلہ دے گا جسے میرا دھرم (میرا) دے گا۔

قرآن کی اُن حضرتِ جاہل کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اِس سلطان کو آج نہیں چھوئے گی جس نے مجھے دیکھا یا میرے دیکھنے والے کو (ایمان کی غلطی سے) دیکھا۔

ترجمہ: حضرت بریدہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے صحابہ! میں سے جب کوئی شخص کسی سرزمین (کا دوسرا) قصبہ، خرو، خیرو، شہر یا سر جائے کا توفیق مت کے دن دوسرا زمین کے کوچے والوں کے لئے چشمہ النور نہ کر اٹھا جائے گا۔ زمین نے حضرت عمر بن خطابؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے صحابہ! ستموں کی خیر ہے جس کی پیروی کرو گے ہدایت یاب ہو گے۔

اللہ مان سب سے راضی ہو یعنی ان کی طاعت کو اللہ نے قبول کر لیا اور ان کے اعمال کو مستند فرمایا۔

نور دو سب اس سے واضح ہوئے یعنی اللہ کا رب اور اللہ کے لئے دین ہونا اور محمد کا رسول ہونا انہوں نے اپنے دلوں سے پسند کر لیا اللہ نے ان کے دلوں میں اپنی نور اسلام کی اور محمد رسول اللہ ﷺ کی محبت ڈال دی اور جودھوی و اخروی نعمتیں اللہ نے ان کو عطا فرمائیں جن پر درود راضی ہو گئے۔

اور اللہ نے ان کے لئے ایسے بارگاہِ مبارک رکھے ہیں جن کے سچے سرسبز پتے ہی ہوں گی جن میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّكْفُرُ بِالْآيَاتِ الَّتِي لَا تَنفَعُهُمْ
 اور تمہارے کس پاس (اطراف حدیث میں) سے
 روئے دالے بدویوں میں کچھ لوگ منافق ہیں ان سے مراد قبائل حریزہ، حبیبہ، ہاشمی، مسلم اور غنڈہ کے منافق لوگ۔ ابن اللہ ر
 نے مکرور کے حوالہ سے یہی قول نقل کیا ہے کہ قبائل کی قیام گاہیں مدینہ کے گرد و قریب تھیں جن میں سے بعض لوگ منافق
 بھی تھے۔ مکرور کا بیٹن حبیبہ اپنی پرولادت کر رہا ہے احادیث مندرجہ بالا میں قبائل کے مذکورہ کی جو تعریف و توصیف آئی ہے اس
 سے اس آیت کا تضاد نہیں ہو گا کیونکہ آیت میں بعض کو منافق کہا گیا ہے (مکرور احادیث کے مذکورہ میں ان قبائل کی تعریف
 احادیث کے لحاظ سے کی گئی ہے)۔

اور مدینے وطن میں سے بھی کچھ منافق ہیں یعنی قبا کل اوس و خورج میں

یہ منافقوں کی صفت ہے یا منافقوں کی سرشت کا اظہار ہے؟ عزو کا معنی ہے فخر اور عاری ہو گئے جم کے کُتْرُو زَبَدُ عَلَمی دُکُورِ فید نے اپنے مالک سے سرکشی کی تا فرامالی پر جم مہیا۔ تا فرامالی کا عادی ہو گیا۔ یہ دُکُورِ فید کا ردِ صفت کے بیٹھے اسی سے بنے ہیں۔ ایں لہجہ میں نے ترجمہ کیا ہے لڑکھے لہجہ میں اور لہجہ نقاتی کے علاوہ دوسروں میں چڑوں سے انکار کر دیا۔

اسلم کے اقوال سے بھی یہی مفہوم نکل کی ہے لیکن بغوی نے لکھا ہے کہ علیہ کی روایت سے حضرت ابن عباس کے قول میں ستونوں سے خود بندھ جانے والے لوگوں کی تعداد صرف پانچ بیان کی گئی ہے جن میں ابو لہب بھی تھے۔ اور سعید بن جبیر و زید بن اسلم کے اقوال میں آٹھ اور قتادہ و حاکم کے اقوال میں سلت بیان کی گئی ہے ابن مردودہ اور ابن ابی حاتم نے ہدایت علی حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ (ایک) جہاد پر تشریف لے گئے مگر ابو لہب اور عن کے پانچ دوسرے آدمی پیچھے رہ گئے (جہاد نہ جاسکے) پھر ابو لہب نے فوراً پانچ میں سے دو آدمیوں نے خود کیا۔ پشیمان ہوئے اور ان لوگوں کو اپنی حیاتی (یعنی دین کی) قربانی کا یقین ہو گیا کہ نہ ملے ہم تو (لھندے) لہاب میں غور توں کے ساتھ جہنم کریں اور رسول اللہ ﷺ کے سرکاب (دوسرے) مسلمان جہاد میں شریک ہوں یہ بڑا گناہ ہے خدا کی قسم تم ستونوں سے خود اپنے کو باندھ دیں گے اور اس وقت تک نہ کھوئیں گے جب تک رسول اللہ ﷺ خود نہ کھولیں۔ چنانچہ ان لوگوں نے ایسا کیا۔ لیکن آدمی دو گئے جنہوں نے اپنے آپ کو نہیں بندھ لیا تھا۔ (الحدیث)

عہد نے قتادہ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت سات آدمیوں کے حق میں نازل ہوئی جن میں سے چار نے یعنی ابو لہب اور اس اہل اور جہاد میں اپنے آپ کو ستونوں سے باندھ دیا تھا۔

ابن مندہ نے الصحاح میں اور ابوالشیخ نے بطریق ثوری از امامین حضرت جابر کا بیان نقل کیا ہے کہ جو لوگ رسول اللہ ﷺ کی ہر کالی سے رہ گئے تھے ان میں سے ابو لہب، اس بن جہاد، قطبہ بن ولید، کعب بن مالک، مراد بن ربیعہ اور بلال بن اسلم تھے ابو لہب اور قطبہ (وغیرہ) نے اپنے آپ کو ستونوں سے بندھ لیا تھا اور (ربائی کے بعد) اپنے مال لا کر خدمت مکرانی میں پیش کئے تھے اور عرض کیا تھا یا رسول اللہ ﷺ اس کو لے لیجئے اسی نے ہم کو تپ کے ہم رکاب جانے سے روکا تھا حضور نے اسی حضرات کے متعلق فرمایا تھا میں ان کو میں کھولوں گا جب تک اللہ ان کو نہ کھولے گا اسی کے متعلق آیت

وَأَحْزَنُوا لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (یعنی) افسوسناں ہو ان کے لئے جو تم کیا کرتے ہو۔ اسی حدیث کی سند قوی ہے۔ بغوی نے لکھا ہے تمام روایات حضرت ابو لہب کے نام پر متفق ہیں بعض لوگوں کا تو یہ بھی خیال ہے کہ آیت کا نزول صرف ابو لہب کے حق میں ہوا۔

بغوی نے لکھا ہے اس میں اختلاف ہے کہ ابو لہب کا جو کون سا تھا جس کے سلسلہ میں یہ اہمیت اتنی عظیم نے کہا ابو لہب نے بنی تریط سے کہا کہ اگر ان (یعنی حضرات معاذ) کے فیصلہ کی شرط پر راضی ہو کر تم اپنی گڑھی سے نیچے اترے تو (مطلق) پر اپنی پھرتے ہوئے اشارہ کیا کہ یہ دو جانے کا بھی بڑا کر دیے جاؤ گے ہم نے یہ قصہ سورہ انفال کی آیت يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اذْهَبْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ لَكَ مِنْهُ آيَةً (یعنی) اے نبی! جہاد کے لئے اٹھ اٹھ کر آیا ہے کہ حضرت ابو لہب کا ستون سے خود بندھ جانی تریط کے واقعہ حق سے متعلق تھا۔

زہری کا قول ہے کہ آیت کے نزول کا تعلق جو کہ کے واقعہ سے ہے۔ میں کہتا ہوں شاید دونوں تصورات کی وجہ سے ابو لہب نے اپنے آپ کو ستون سے باندھا۔ اس کی تائید حضرت ابن عباس اور سعید بن مسیب کے اقوال مند و جہاد سے ہوتی ہے ابن مردودہ نے واقعہ کی سلسلہ والی سند سے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ ابو لہب کی توبہ (قبول) ہونے کی آیت میرے گھر میں اتری تھی میرے وقت میں نے رسول اللہ ﷺ کو بشتہ نہ عرض کیا اور رسول اللہ ﷺ بھی کی کیا وجہ تھی کہ ابو لہب کی توبہ قبول ہوئی۔ میں نے عرض کیا کیا میں ان کو اس کی اطلاع دے دوں فرمایا تمہاری مرضی میں نے حجرے کے دروازہ پر کھڑے ہو کر آواز دی ابو لہب تم کو بتلاتا ہوا اللہ نے تمہاری توبہ قبول فرمائی یہ پردہ کا تم نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے تو اس وقت ہی لوگ ابو لہب کو کھنسنے کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے ابو لہب نے کہا لا بھی نہیں رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئیں۔ حق مجھے کھولیں گے لیکن جو جب حضور ﷺ کھڑے ہوئے تو آپ نے جا کر کھولا اور آیت وَالْأَخْرَافُ اشْكُرُوا لِلَّهِ نَزَلَ بُولُی۔

حضرت ام سلمہؓ کی اس حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ جس قصور کی سہانی مانگی ہوئی تھی دوسری قصور تھا جو فی قریط کے متعلق حضرت ابو انبابہؓ سے صادر ہو گیا تھا کیونکہ جو کہ چھاپہ پر توہم دو کی گایت نازل ہوئے کے بعد ہوا تھا۔ لہٰذا لوی یہ ہے کہ سنتوں سے بندہ فی کافقہ دونوں صورتوں کے نتیجہ میں قرار دیا جائے کیوں کہ روایتیں دونوں صحیح ہیں۔

وَصَلَّى عَلَيْنَهُ
اور ان کے لئے دعائے مغفرت کر۔ بخوبی نے لکھا ہے کہ حدیث کا کمال لئے وقت کیا امام پر واجب ہے کہ دینے والے کے لئے دعا کرے۔ بعض علماء کے نزدیک واجب ہے بعض کے نزدیک مستحب۔ بعض کے نزدیک واجب نہ کو وہ صول کرتے وقت تو دعا دینی واجب ہے اور نفل صدقہ سکے وصول کرتے وقت مستحب۔ بعض کا قول ہے کہ امام پر واجب ہے مگر فقیر اس کا رد کرتے ہوئے دینے والے کو ملوثی مستحب ہے۔

بخاری کا بیان ہے کہ حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ نے فرمایا (حضرت ابولوفیؓ کو گوس میں سے تھے جنہوں نے حدیبیہ کے موقع پر درخت کے نیچے رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک پر (تجدید بیعت کی تھی) کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جب لوگ صدقہ کمال پیش کرتے تھے تو حضور ﷺ (دعا دیتے اور) فرماتے اے اللہ میں پر رحمت چل فرما چنانچہ میرے باپ نے بے صدقہ کمال پیش کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا اے اللہ آل ابی بکرؓ پر رحمت نازل فرما

صاحب قاسمی نے لکھا ہے کہ لغت میں صلوة کا معنی ہے دعا اور رحمت مستحق اور اللہ کی طرف سے رسول ﷺ کی تعریف۔ جب لفظ صلوة کی نسبت بندوں کی طرف کی جاتی ہے تو دعا اور استغفار ہو تا ہے آیت میں بھی معنی مراد ہے ایک حدیث آئی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی کھانے کے لئے بلائے تو دعوت قبول کر لینا چاہئے (اور جانا چاہئے) پھر اگر روزہ ہو تو کھانا پینا چاہئے اور روزہ دار ہو تو (میزبان کے لئے) صلوة یعنی دعا کرنا چاہئے رواہ احمد مسلم ابوداؤد و الترمذی من ابی ہریرہ۔

حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے شوہر کے لئے صلوة کرو بھیجے یعنی دعائے مغفرت فرما بھیجے حضور ﷺ نے دعا کر دی۔ آخر احمد اس روایت کی کچھ این جہان نے کی ہے جب لفظ صلوة کی نسبت اللہ کی طرف کی جاتی ہے تو رحمت اور پندہ کی کا اظہار ہوتا ہے حضرت ابولوفیؓ کے لئے رسول اللہ ﷺ نے جو دعا کی تھی اس میں صلوة سے مراد رحمت الہیہ ہے۔ ابوداؤد اور نسائی نے حضرت شمس بن سعد کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے اللہ زنی مسوہ اور رحمت محمد بن عبدہ کی آن پر کر دے اس روایت کی سند عمدہ ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ملائکہ مومن کی روح سے کہتے ہیں تھو پر ہور تیرے بدن پر اللہ کی رحمت ہو۔

احادیث مذکورہ کے الفاظ کی روشنی میں اور نسائی معنی کے پیش نظر حجت بن حنیف نے کہا کہ انبیاء کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی اگر لفظ صلوة استعمال کر لیا جائے یعنی لفظ صلوة سے حق کے لئے دعا کی جائے تو کوئی حرج نہیں ہے لیکن محدثین اور فقہاء اسلام کی اصطلاح ہے کہ لفظ صلوة انبیاء کے لئے مخصوص ہے یا ہرے شیئ المسلم کے لئے خاص ہے اور دوسروں کے لئے اس کا استعمال ذیلی طور پر کیا جاسکتا ہے اسی اصطلاح کی بنیاد پر امام مالکؒ نے فرمایا میری رائے میں انبیاء کے سوا دوسروں کے واسطے لفظ صلوة کا استعمال غلط ہے قاضی عیاضؒ نے کہا کہ یہ قول امام مالکؒ اور سفیانؒ کا ہے اور بھی مسلک متکلمین اور فقہاء کا ہے فقہاء اسلام نے کہا انبیاء کے سوا دوسروں کے لئے رضا مغفرت اور رحمت وغیرہ کے الفاظ استعمال کئے جائیں (صلوة کا استعمال نہ کیا جائے) انبیاء کے سوا دوسروں کے لئے لفظ صلوة کا استعمال (خلافت راشدہ اور عباسیہ کے عہد میں) معروف نہ تھا بنی ہاشم یعنی خلفاء عباسیہ کے دور میں اس کی بوجھ ہوئی (لہٰذا یہ بدعت ہے)۔

امام ابو حنیفہؒ اور ایک جماعت عطاء کا قول ہے کہ انبیاء کے علاوہ دوسروں کے لئے لفظ صلوة کا استعمال مستقل طور پر (یعنی عدا) غیر انبیاء کے لئے (اور رحمت میں ذیلی طور پر) (یعنی انبیاء کے بعد اگر دوسروں کا ذکر ہو تو باتحقی اور رحمت سے کہہ کر)

اہل شریعت کی اصطلاح میں انبیاء خصوصاً رسول اللہ ﷺ کی عظمت کے اظہار کے لئے لفظ صلوات ناموس کر لیا گیا ہے اور انبیاء کے علاوہ دوسروں کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں۔ رسول اللہ نے فرمایا: لَا تَقُولُوا اَدْعَاءَ الرَّسُولِ بِشَيْءٍ كَمَا تَدْعُو تَهْطِطُكُمْ تَعْظَا اِذَا مَدَّ يَدَهُمْ اِلَيْهِمْ مِنْ طَرَفٍ مِّنْ طَرَفٍ مِّنْ حَيْثُ مَنَ عَرَفُوهُ بِذَلِكَ

یعنی نے کہا حضرت ابن عباس کے اسی کلام کا یہ مطلب ہے کہ تعظیم کے طور پر انبیاء کے علاوہ دوسروں کے لئے لفظ صلوات نہ ذکر کیا جائے مگر دعاء کے طور پر ہو تو کوئی حرج نہیں ابن تیمیہ نے کہا پسندیدہ بات یہ ہے کہ انبیاء کا کلمہ اہل مومنین، اہل رسول، ذویات رسول اور تمام اہل طاعت کے لئے بالا ہو جائے (تفسیر کسی شخص کی تعظیم اور نام کے) لفظ صلوات کا استعمال صحیح ہے اور انبیاء کے علاوہ کسی تعظیم شخصیت کے لئے اس کا استعمال مکروہ ہے کسی معین شخصیت کے لئے اگر استعمال کیا جائے گا تو یہ شہد بن جائے گا خصوصاً ایسی صورت میں تو کراہت اور بھی بڑھ جاتی ہے جب اس لفظ کا (خصوصاً) استعمال ایسی شخصیتوں کے لئے کیا جائے جن کے ہم پایہ ہلکے لگن سے برتر تفاضل رکھنے والے دوسرے افراد ہوں اور ان الفضل یا مساوی افراد اور ان کے لئے تو لفظ صلوات استعمال نہ کیا جائے اور دوسروں کے لئے کیا جائے۔ جیسے راغبی کرتے ہیں۔ کہ اقال الی لفظ ابن حجر۔

إِنَّ صَلَوَاتِكَ سَكُنَتْ لِقَائِهِ
بے شک تمہاری دعاؤں کے لئے رحمت ہے۔ حضرت ابن عباس نے سکن کا ترجمہ رحمت کیا ہے ابو عبیدہ نے سکون خاطر اور طمانیت قلب ترجمہ کیا ہے یعنی تمہاری دعاؤں کے سکون خاطر اور دل کے نصیب اور کا ذکر یہ ہے کہ ان کو اطمینان ہو جائے گا کہ اللہ نے ان کی توبہ قبول کر لی۔
میں کہتا ہوں پاک باطن اور صاف قلب رکھنے والوں سے مگر کوئی گناہ سرزد ہو جاتا ہے تو گناہ کی عظمت ان کے دل پر چھا جاتی ہے اور اندر دیکھ کر تاری کی محسوس ہونے لگتی ہے لیکن جب اللہ کے رسول ﷺ ان کے لئے دعائے مغفرت کر دیتے ہیں اور اللہ ان کو صاف کر دیتا ہے تو دل کی تاری کی محسوس دور ہو جاتی ہے بدل کے اندر گناہ کی تاری کی محسوس ایسی ہوتی ہے جیسے صعدہ سے بخارات چڑھنے اور اطراف قلب میں جمع ہو کر دل پر دھاواؤں لگنے سے خفقان پیدا ہو جاتا ہے اور جب بخارات کا دھاوا صعدہ کی اصطلاح سے قسم ہو جاتا ہے تو خفقان کا تار ہوتا ہے یہی حالت گناہ سے پیدا ہونے والی تاری کی وجہ سے دل کی ہے یعنی کی ہوتی ہے اور مغفرت کی وجہ سے اس کا زوال ہو کر سکون و اطمینان پیدا ہو جاتا ہے صحیح فرمایا ہے کہ اللہ کی یاد سے دلوں کو سکون ہو جاتا ہے۔

وَاللَّهُ سَيُغْفِرُ
خوف (انقب ہے ان کی عزامت (اور توبہ) سے۔
مَحْلِيَّةٌ

بخدی نے (آیت ذیل کے سب نزول کے متعلق) لکھا ہے کہ جب ابن حضرت کی توبہ قبول ہو گئی تو وہ لوگ جو (سستی یا کسی اور وجہ سے) توبہ کو نہیں سمجھتے تھے اور انہوں نے (گناہ کا اعلیٰ اعلان و اقرار کر کے) توبہ بھی نہیں کی تھی کہنے لگے کل تک توبہ لوگ ہمارے ساتھ تھے کوئی ان سے میل جول بھی نہیں رکھتا تھا نہ کوئی ان سے بات کر ۴ قلب یہ نئی بات کیا ہو گئی اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَأَنَّهُ كَانَ لَظَنَّيْ
کیا یہ نہیں جانتے کہ اللہ ہی ہے بخدی کی توبہ قبول فرماتا ہے اور ان کے صدقات کو (قبول کے ہاتھوں سے) لے لیتا ہے یعنی اس طرح قبول کر لیتا ہے جیسے کوئی کسی چیز کو موقوفہ او اکر نے کے لئے لے لیتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جو بندہ پاک کما فی سے خیرات کرتا ہے اور اللہ صرف پاک (کما فی کی خیرات) کو ہی قبول فرماتا ہے اور انہوں کی طرف پاک (کلام

قتل، خیرات، کوئی عروج نصیب ہو تا ہے تو وہ کوئی اس خیرات کو اللہ کے ہاتھ میں رکھتا ہے اللہ اپنے ہاتھ میں اس کو (اس طرح) - عا ۳ ہے جس طرح تم اپنے بچے کو (اس کی پشت پر ہاتھ بچھ بچھ کر) پرورش کرتے ہو یہی تک کہ ایک لمحہ قیامت کے دن یہ بچہ ہمارے برابر ہو کر سامنے آئے گا۔ - فرمانے کے بعد حضور ﷺ نے آیت اِنَّ اللّٰهَ هُوَ يُفَكِّرُ الشُّعْبَةَ عَنْ رِجَادِهِ وَكَيَاخُذُ الصَّدَقَاتِ تلاوت فرمائی۔ رواہ الشافعی۔

خیرات کرتا ہے اور اللہ مال کو ہر قبول کرتا ہے تو اللہ اپنے دامنِ بھروسے اس کو قبول فرما لیتا ہے۔

وَأَنَّ اللَّهَ مُكْرِمُ الْفَاقِرِينَ ﴿١٠٠﴾
 اور اللہ علیٰ قیوم قبول کرنے والا رحم کرنے والا ہے یعنی قیوم
 کرنے والوں کی قیوم قبول کرے اور ان پر برائی کرنا اس کی شان ہے۔

وَقُلْ اِنَّ اَبْرٰهِيْمَ كَانَ مُسْلِمًا ۝۱۳۱
اور آپ کو کہہ دیجئے یہ خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے یا سب لوگوں کو۔ ائمہ اربعہ کا بھی کہہ

اور اللہ کا رسول خدایہ مسلمان بھی (جو کہہ لیں گے) جو چیز تم چھپاؤ گے اللہ وحی و رسالت کا کلمہ بنیاد بنے گا اور جو چیز تم چھپاؤ گے اللہ وحی و رسالت کے ذریعے سے اپنے رسول پر اس کا اظہار کر دے گا اور پھر مسلمان بھی ادا اقب ہو جائیں گے۔

مجاہد نے کہا: یہ جھٹکی چور دانا اللہ عزوجل کے رکھنے سے مراد یہ ہے کہ اللہ اپنے نبی کو اطاعت دے دے گا اور مومنوں کی ہوا وقت اس طرح ہوگی کہ اللہ ان کے کون میں اسی صلاح کی محبت پیدا کر دے گا اور جو تک مفید ہوں گے ان کی غفلت

۱۰۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
وَسَلِّ عَلَى الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَتَقَبَّلْ مِنْهُمْ

اور ضرور تم کو ایسے کے پاس لے جایا جائے گا جو تمام کُل غور بھیجیں نیز دل کا جاننے والا ہے سو وہ تم کو تمہارا سب کیا ہو بتاتا دے گا۔

لوگوں میں سے جو تہوک کے جہاد پر نہیں اُٹھ سکے اور لوگ جن کا فیصلہ خدا کے حکم آنے تک ذہل میں رہا ہوا ہے۔ وہ

چاہے کو کھڑا رہے اس کو جیروں کا کھانا دینا چاہیے۔ یہاں پر پھر اس کو پانی کی ضرورت ہے۔ لہذا ہندو کو واسیر بھی رکھنا چاہئے اور دُڑتے بھی رہنا چاہئے۔ (اللہ کو تو کسی کو کھڑا نہ بنے یا بخش دے میں کوئی تردد ہو نہیں سکتا، اس کا علم تو یقیناً ہے کہ کس کو معاف کرے گا اور

کس کو سزا دے گا شک تو بندوں کے علم میں ہوتا ہے اور عذاب و مغفرت میں تردد تو بندوں کو پیش ہونا چاہئے اس لئے آیت میں (فان الله اعلم المتقين) لکھا گیا ہے (یعنی لا شک و تردد کے موقع پر آپ نے لاور بندوں کو مغفرت و عذاب میں

تردد ہو سکتا ہے اس لئے انہی کے علم کی مناسبت سے لفظ لاء کر کیا گیا۔

اس کی مسکنت سے بھی وہی واقف ہے شیخین نے حضرت کعب بن مالک کی روایت سے ایک طویل حدیث نقل کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ **وَالْآخِرُونَ سَوَاءٌ لَّاهِ الْاَلَوُ** سے مراد کعب بن مالک، جلالی امین امیر اور سرمدہ بن ریحان ہیں یہ کن

اس آدمی میں جی سے تھے جو تو کہ جس شریک نہیں ہوئے تھے جو مسجد کے ستونوں سے بھی انہوں نے اپنے تپ کو بندھوا لیا تھا۔ مگر اسے جرم کا مکمل کر اقرار کر لیا تھا کوئی بہانہ نہیں کیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو عزم دے دیا تھا کہ ان تینوں

حضرات سے سلام کلام ترک کر دیں لانا حضرات نے جب یہ سلوک دیکھا تو غلظت میں تبت کے ساتھ تاجب ہو گئے اور اپنا معاملہ

اللہ کے پیروں کو دیا آخر اللہ نے ان پر رحم کیا (اور ان کا قصور بھی صاف کر دیا گیا) ہم ان کا قصہ آگے لکھیں گے۔

محمد بن اسحاق نے حضرت ابوہریرہؓ کو مکتوب میں حبیب بن غفاری کی روایت سے بیان کیا ہے حضرت ابوہریرہؓ من لوگوں میں سے تھے جنہوں نے حدیبیہ میں اور غنت کے نیچے حضور کے دست مبارک پر (تجدید) بیعت کی تھی۔

ابن جریر ابن البزازیؒ نے حاتم ابن اسود بن مرویہؒ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابی جہشؒ کی روایت سے بیان کیا ہے۔ نیز ابن کثیرؒ نے سعید بن جبیرؒ کی روایت سے ابو محمد بن عمرؒ نے یزید بن ریمان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ عمر بن خطابؓ نے قبیلہ نے ایک مسجد کی تعمیر اور رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر کو بیجا کہ حضور ﷺ تشریف لا کر اس مسجد میں نماز پڑھیں۔ ہم بن حوف کے قبیلہ نے جب یہ بات سنی تو حق کو حسد ہو اور انہوں نے کہا ہم بھی ایک مسجد بنائیں گے جیسا انہوں نے بنائی ہے (بات یہ ہوئی تھی کہ ان تمام گوروانہ ہونے سے پہلے ابو عامر قاسم نے ان سے کہا تمام لوگ ایک مسجد تعمیر کر لو اور بیعت اسطو ممکن ہوں اس میں (بوشیدہ طور پر) حق کو نہیں قصور دم کے پاس جا رہا ہوں وہاں سے روٹیوں کا ایک لشکر لا کر محمد بن حوف کے ساتھیوں کو یہاں سے نکال باہر کر دوں گا ابو عامر قاسم اللہ اور رسول کے خلاف بیعت کرتے کہ رسول اللہ ﷺ سے لڑنے کے ارادہ سے مدینہ سے گیا تھا چنانچہ یہ لوگ ابو عامر کے آنے (اور روٹیوں کا لشکر ساتھ لانے) کے انتظار میں تھے۔ مسجد تیار ہو گئی تو انہوں نے چاہا کہ رسول اللہ ﷺ اس میں نماز پڑھیں تاکہ ان کا یہ مقصد قمار بخن قتلہ کفر اور اسلام سے جداں کو کامیاب ہونے کا سوچ مل جائے جب رسول اللہ ﷺ جو کہ گوروانہ ہونے کی تیار کر رہے تھے کہ ان کی طرف سے کچھ لوگوں کو بیعت مت کرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم نے ایک مسجد بنائی ہے مقصد تعمیر یہ ہے کہ جو یہ یہاں حاکمیت مند مسجد کرائی میں حاضر نہیں ہو سکتے یا سخت سردی کی رات ہو یا بارش کی رات ہو اور لوگ وہاں سے یہاں حاضر نہ ہو سکیں تو وہ اس مسجد میں نماز پڑھ لیں ہماری خواہش ہے کہ حضور ﷺ تشریف لا کر اس مسجد میں نماز پڑھیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اب تو تمہارا سر سفر ہوں اور کام میں مشغول ہوں جب ہم انشاء اللہ وہاں آئیں گے تو تمہاری مسجد میں نماز پڑھیں گے چنانچہ آپ جب جو کہ سے واپس ہو کر مقام مذی ذوالان میں آئے تو مسند جدا کرنا آیت مانوں ہوئی یہ مقام مدینہ سے ایک گھنٹہ کی راہ کے فاصلہ پر تھا۔

اور بعض لوگ ایسے ہیں جنہوں نے (اسلام کو) ضرر پہنچانے کے لئے مسجد بنائی ہے یعنی مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کے لئے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ یہ باہر آدھوں نے اس مسجد کی تعمیر کی تھی (۱) عبید بن جریہؒ بن زید کا حامی بن خالد بن علیؒ عمر بن حوف کا ایک فرد تھا (۲) تمیم بن اسد بن زید کا حامی بن حطبؒ (۳) ابی صبر بن زید کا حامی بن خضر اور (۴) عبید بن ازعر اور (۵) انیس بن حدرت اور انہوں نے مدینہ اور خیبر کے قبیلہ بنی کھزیمہ میں حوف کو عبد بن حنیف جو اصل بن مہنیق کا بیٹا تھا اور حذرت بن عامر اور ان کے دونوں بیٹے تھے ان میں حارثہ درود بن حارثہ درود بن حارثہ بن ثابت اور ایک شخص جس کو خرج کہا جاتا تھا۔ اس سب نے اس مسجد کی تعمیر مسجد کا کو ضرر پہنچانے کے لئے کی تھی۔

اور انہوں نے رسول کا انکار کرنے کے سبب۔
 وَتَشْرِيْطًا لِّبَيْنِ الْوَدُوْدِيْنَ
 اور مسلمانوں میں چھوٹ ڈالنے کے لئے۔ مسلمان مسجد قبا میں نماز پڑھتے تھے جس میں حارثہ بن زید پڑھتا تھا۔ ان لوگوں نے دوسری مسجد میں غرض سے بنائی کہ (مسجد قبا میں نماز پڑھنے والے) آجے اس مسجد میں نماز پڑھنے لگیں اور ان طرح (دین کے نام پر) مسلمانوں کے گھر سے ہو جائیں اور اختلاف پیدا ہو جائے۔
 وَرَوَيْتُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
 نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو حضرت مدخلہؓ اور ابیہؓ کا بیٹا تھا، تمہاری

خود مرثیہ کا ایک اور قصہ اسلوب کے پہلے بعض کتب میں بھی آیا ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ پہنچا تو آپ کی طرف لاکھ
ہزار سپاہی لشکر فرمایا۔ خاص دینی توحید چھوڑ کر اہل کفر و بدعت کی صفیں پر کھڑے ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ پہنچنے سے پہلے

(دین ابراہیمی) پر قسمیں ہو۔ ابو عامر نے مائیکوں نہیں (میں یقیناً دین ابراہیمی پر ہوں) آپ نے صفیں کے اندر دوسری
چیزوں کو نشان کر لیا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں نے آپ نہیں کیا میں تو خالص غمیری ہوں اور دشمن شریعت لے کر آیا ہوں ابو
عامر نے کہا تو اہم میں سے جو جموعہ ہو خدا کرے وہ دیکھ دو تمنا خانہ بدر مسافرت کی حالت میں مرے حضور ﷺ نے فرمایا اللہ ایسا
بلی کرے۔ حضور نے (جوانے و ابوب کے) اس کا نام ابو عامر فاسق رکھ دیا۔ اللہ کی لڑائی کے دن ابو عامر نے رسول اللہ ﷺ
سے کہا تم جو قوم بھیجی آپ سے لائے گی میں اس کے ساتھ مل کر تب سے لڑوں گا چنانچہ جنگ خندق تک وہ برابر رسول
اللہ ﷺ کے خلاف دوسری قوموں سے مل کر لڑا۔ ابو عامر کی شکست کے بعد شام بھاگ گیا اور مسلمانوں کو یہ پیام بھیج گیا کہ
تم لوگ تیار رہنا ایک مسجد بنا کر جس قدر اسلحہ ہو سکے اس میں جمع کر رکھنا میں قیصر روم کے پاس جا رہا ہوں وہاں سے رسول کا
ایک لشکر لاکر تمہارا ان کے ساتھ ہوں کو نکال باہر کروں گا ابو عامر کے مطہرہ کے موافق ان لوگوں نے مسجد قبا کے برابر ایک
مسجد بنائی۔ منہ منہ سے مراد تو یہ معنی ہیں کہ مسجد بنانے کے پہلے اس شخص نے اللہ اور رسول ﷺ کے خلاف بدعت اور
جہالت کی صفیں پایہ مطلب ہے کہ جو لوگ کے جہاد سے غیر حاضر ہوتے ہیں وہ انہوں نے مسجد عالی بھی ذیل مطلب پر منہ
قلل کا معنی توڑ ہے اور دوسری صورت میں اتخاذ سے ہوگا۔

لوہرے لوگ قسمیں کھائیں گے کہ سوائے بھلائی کے ہماری اور
وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْكُمْ آلَاءَ اللَّهِ شَيْئًا
بکھ نہایت نہیں۔ اہل بھلائی یعنی سخت گری اور بارش میں مسلمانوں کا آرام اور جو ضعیف و کمزور رسول اللہ ﷺ کی مسجد تکسہ
تخلی کئے ہوں ان کے لئے سولہ و چارے پیش نظر تھے۔ ابن ابی حاتم اور ابن مردیہ نے عوفی کی سند سے حضرت ابن
عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب مسجد قبا تعمیر کرائی تو کچھ اندری جن میں سے ایک شخص خرج بھی تھا کئے
اور انہوں نے مسجد فلاح بنائی۔ رسول اللہ ﷺ نے خرج سے فرمایا اس سے تمرا مقصد کیا ہے کہ گایا رسول اللہ ﷺ میرا مقصد
تو صرف بھلائی ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

اور اللہ شاہد ہے کہ یہ لوگ اپنے قول و قسم میں جھوٹے ہیں۔
وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
آپ (نہار کے لئے) اس میں بھی نے کھڑے ہوئے۔ حضرت ابن عباس نے تفسیری
مطلب میں فرمایا۔ ابن النجار نے کہا منافقوں نے یہ مسجد قبا والی مسجد کے مقابلہ میں بنائی تھی۔ سب وہاں جمع ہوتے اور رسول
اللہ ﷺ کی برائی کرتے اور آپ کا مذاق بناتے تھے۔ جب (جو لوگ سے) وہاں بھی گیا کہ رسول اللہ ﷺ مقام ہی وہاں میں تھے تو یہ
آیت نازل ہوئی ابن اسحق نے مسلمہ زہری حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی سالم بن عوف
کے ملک بن و حشم کو در قبیلہ مہم بن عدی کے حشم بن عدی کو طلب فرمایا بنوئی نے ملک بن و حشم کے ساتھ عامر بن
سکن اور حضرت حمزہ کے تو حمل و حمل بھیج دیا کہ یہ مہم کا ذکر نہیں کیا وہ انہوں نے الخرج میں سید بن عباس اندری کا نام
بھی بیان کیا ہے اور فرمایا منافقوں کو لگا کر بنائی ہوئی اس مسجد کو جا کر خداداد اور جلاوہ حسب الحکم یہ حضرت حمزہ کی کے ساتھ چلے
گئے اور سالم بن عوف کے محل میں پہنچ کر ملک نے اپنے دو توں ساتھیوں سے کہا آپ لوگ میرا انتظار کریں میں آتا ہوں یہ
کہہ کر اپنے گھر جا کر کھجور کی کچھ خشک شبنیاں لے کر ان میں آگ لگائی پھر سب حضرات دودھ کر مغرب و عشاء کے درمیان
مسجد میں پہنچے، ان وقت مسجد و اسے مسجد میں موجود تھے ان حضرات نے مسجد کو آگ لگادی اور ڈھا کر زمین کے برابر کر دیا اس
مسجد کو اور لڑکر منتشر ہو گئے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا اس جگہ کو نہ بکھریا جائے جہاں مرد و عورت اور غلام غیبی والی جائیں۔
ابو عامر فاسق ملک شام میں ایک و تمنا خانہ بنا: مسافرت کی حالت میں مر گیا۔

محمد بن یوسف سامی کا بیان ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو آپ نے عامر بن عدی کو خوش کنش

وَعَدًا عَدِيًّا حَقًّا ۱
 اللہ نے (اس) خرید پر (جنت دینے کا) سچا وعدہ کر لیا ہے۔ مسیہ کی تعمیر شراب کی طرف لوٹ رہی ہے اور وعدہ فعل محذوف کا مفعول مطلق (برائے تاکید) ہے۔ محذوفہ کی معنی یہ ہے۔ فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے۔

فِي الْمَوْتِ وَالْثَنِينَ وَالْقَابِ ۲
 قورینت ابرائیل اور قرآن میں۔ قورینت وائیل میں
 وعدہ کرنے کی صداقت بتا رہی ہے کہ یسویوں اور عیسائیوں کو بھی جہاد پر ابھر گیا تھا اور اس کے بدلہ میں ان سے جنت کا وعدہ کیا گیا تھا۔

وَمَنْ أَذُنٍ يَعْتَصِمُ بِهِ مِنَ الْكُفْرِ ۳
 انکاری ہے (یعنی کوئی شخص)۔ وعدہ کی خلاف ورزی بری ہے اور اللہ سے اس کا وعدہ ناممکن ہے۔ وعدہ کی وفا کریم برادر اللہ سے براہ کر کوئی کریم نہیں مگر اس کو بصورت استغماہ مز کر کرنے میں پروردگار پر وفاء و عہد کا اگلا ہے اور تاکید میں فرد کلام کے ساتھ وعدہ الہی کے حق ہونے کی صداقت ہے۔

فِي الْمَنَاسِكِ وَالْيَمِينِ وَالْكَافِرِ ۴
 پس تم لوگ اپنی اس رنج پر جس کا تم نے اللہ سے عہد کیا ہے خوشی منانا۔

پس تم خوب خوش ہو جاؤ۔ خوشیاں منانا یہ جہاد کرنے والے مسلمانوں کو خطاب ہے۔ مسلمان کا ذکر عاتقانہ خطاب مخاطب بنا لیا گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ زوال پذیر تھیں چیز کو دے کر انسانوں نے لازوال اعلیٰ نعمت کو لے لیا۔ اس سے براہ کر فائدہ کا سودا اور کیا ہو سکتا ہے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا اللہ نے تجھ سے خرید و فروخت کی اور دونوں سودا کا فائدہ تیرے ہی لئے کر دیا۔ قتادہ نے کہا اللہ نے ان کی قیمت دینی اور ہمت بڑا دی۔ حسن نے کہا: سودا فائدہ و رساں تجارت کا ہی جس میں اللہ نے ہر سودا کے ساتھ خرید و فروخت کر کے اس کو فائدہ پہنچا ہے یہ بھی حسن بصری کا قول ہے کہ اللہ نے مجھے دنیا عطا کی تو کچھ دیکھو کہ جنت خرید ہے۔

وَذَلِكَ كَلِمَةُ الْغَوْرِ الْعَظِيمِ ۵
 اور یہ (فروخت) میں بڑی کامیابی ہے جس کا حصول انتہائی مقصد

۱ (شرک سے) توبہ کرنے والے یعنی وہ لوگ جنہوں نے شرک سے توبہ کر لی اور خالق سے پاک ہو گئے ان کو دنیا بھر ہے جتنا محذوف ہے یعنی وہ توبہ کرنے والے ہیں۔ یعنی جن لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کر لی اور تمام احکام کی تعمیل کا عہد کر لیا اور وہ تمام اوصاف کے حامل ہیں جن کا ذکر اس آیت میں کیا گیا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کی توبہ جتنا اور اور بعد کو ذکر کرنے والے اوصاف خبر ہوں یعنی توبہ میں کفر سے توبہ کرنے والے ان اوصاف کے حامل ہوتے ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ خبر محذوف ہو یعنی توبہ کرنے والے یعنی جن لوگوں نے اس وقت جہاد میں شرکت نہ کی ہو مگر ان کے بعد عداوت و عدا کا جذبہ نہ ہو اور یہ ارادہ ہو کہ جب اللہ جہاد کی طاقت دے گا تب بھی جہاد نہیں کریں گے۔ یہ چنانچہ ہے کہا گیا (اس صورت میں) جنت کا وعدہ و تمام مسلمانوں سے وہاں جنت اللہ نے دے کر ان کی توبہ میں فرمایا ہے کہ ان کے لئے جنت اللہ ﷻ اور سب سے اللہ نے جہاد کا وعدہ فرمایا ہے۔

۲ (جو کہ میں نے) خرید کر کے دالے والے (یعنی جنت کی) عبادت کرنے والے۔
 ۳ (جو کہ میں نے) خرید کر کے دالے والے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جنت زیادہ شائے خدا کے لئے دالے کو جو وہ سکھ میں (یعنی رامت ہو یا تکلیف مرطبان میں) اللہ کی عریف کرتے ہیں سب سے پہلے جنت کی طرف دیا جاسکتا ہے اور دیکھو کہ ان کو بھی فی شعب۱۱ ایمان صدائے حق میں ایمان۔

روزے رکھنے والے ابن ابی مرثد نے حضرت عید بن عمر کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے انہوں نے دریافت کیا کیا فرمایا روزے رکھنے والے۔ بنوئی نے حضرت ابن مسعود کا بھی یہی قول بیان کیا ہے۔ ابن مردیہ نے حضرت عائشہ کا موقف قول نقل کیا ہے کہ اس آیت میں سیاحت (کا معنی بارود سے رکھنا ہے۔ سخا بن عید نے فرمایا روزے دار کو سناجی اس نے کہا جاتا ہے کہ مقام لہ نہیں ہو سکتا، چنانچہ قربت حقیقی کو ترک کر دیتا (یعنی مسافر لہ تو اس سے محروم ہو جاتا ہے) حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اُمّ المؤمنین عائشہ کا جو دس گئے سے سات سو تک بڑھا دیا جاتا ہے۔ سوائے روزہ کے جس کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے کہ روزہ میرے لئے ہے۔ میں ہی اس کی جزاؤں کا بندہ ہوں۔" لہذا یہ خوش قسمتی اور کائنات ترک کرنا ہے اللہ تعالیٰ علیہ۔ عطاء نے کہا مسافروں سے مروا قادی ہیں جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں جیسا کہ ابن ابی حاتم اور یحییٰ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابوالہادی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سیری امت کی سیاحت اللہ کی راہ میں جہاد کرنا ہے۔ بغوی نے لکھا ہے مردیہ کہ حضرت عثمان بن عفان نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے سیاحت کی اجازت دے دیجئے فرمایا میری امت کی سیاحت اللہ کی راہ میں جہاد کرنا ہے۔

عکرم نے کہا سیاحت کرنے والوں سے مروا غالب علم ہیں جو علم کی طب میں علوی میں پھرتے ہیں حضرت ابوہریرہ و ائمہ کا بیان ہے میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے جو علم کی راہ میں جہاد کرنا ہے اللہ اس کو جنت کے راستے پر چلائے جائے گا اور فرشتہ غالب علم کے لئے ہے پر بھجادیہ میں در عالم کے لئے دعا ہے مغفرت کرتے ہیں۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) میں ہیں اور وہ ملائکہ اور انس و جن جزمین میں ہیں اور پانی کے اندر بھیجلیاں۔ عالم کی برتری غالب پر بھی ہے جتنی بڑی حوس و اوت کے جائے کی فضیلت دوسرے ستاروں پر علماء غنیاء کے (علم کے کوثر ہیں اور انبیاء نے کوئی دوسرا علم میراث میں نہیں چھوڑا بلکہ علم کی میراث چھوڑی اب جو اس ترکہ کو میراث ہوا وہ پادشہ نصیب ہے۔ روا احمد و الترمذی و ابن ماجہ و ابو داؤد۔

و کون کرنے والے، مجدد کرنے والے یعنی نماز پڑھنے والے۔ نماز پڑھنے والوں کا ذکر و انفعول سے کیا (انرا انعمون اسماعیلون۔ ہر ایک سے نماز پڑھنے والے مراد ہیں) (تو کیا نماز پڑھنے والوں کا ذکر دوبارہ) تکرار کرنا لاءت کر رہی ہے کہ نماز تمام عبادتوں پر فضیلت رکھتی ہے۔ حضرت ابن مسعود کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کون سا عمل اللہ کو سب سے زیادہ پسند ہے فرمایا وقت پر نماز میں نے عرض کیا اس کے بعد کون سا فرمایا ماں فرمایا باپ کی فرمائش پر مدد کرنی میں نے عرض کیا اس کے بعد کون سا فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم ابو نعیم نے فضل ابن وکیع کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز دین کا ستون ہے۔

ابن عمر نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا کہ حضور نے فرمایا نماز مومن کا نور ہے فقہائے نے حضرت علی کی روایت سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہر تعویذ والے کے لئے نماز (اللہ کے) قرب کا ذریعہ ہے مسلم ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہاد کی حالت میں بندہ اپنے رب سے سب جائزوں سے زیادہ قریب ہوتا ہے پس خود عبادت کیا کرو۔

ملائی کا حکم دینے والے یعنی ایمان اور اطاعت کا حکم دینے والے اور رب کے کاموں سے یعنی ترک اور گناہ سے روکنے والے بعض علماء نے کہا المعروف سے مروا ملت اور العز سے مروا بدعت ہے۔ دونوں کے درمیان حرف حلف (واؤ) کا ذکر کرنا اس امر پر دلالت کر رہا ہے۔

کہ ان دونوں اوصاف کا مجموعہ ایک ہی خصلت ہے۔ اور اللہ کی بندشوں کی پابندی رکھنے والے یعنی اللہ کے دو قسم اول و ثانی ہیں وَالْمُحْسِنُونَ وَالْمُحْسِنُونَ

بعد ازاں خدا کے درمیان اللہ نے جہان کئے ہیں ان کی نگہداشت کرتے رہا ہے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ اہل انظار کو مستثنیٰ غیور حرف صفت (رو) کے ساتھ ذکر کرنے سے اسی امر پر حقیقہ کی حقیت ہے کہ کہنے میں اعلیٰ خصل کل کا ذکر تفصیل کے ساتھ کیا گیا ہے ان کا ایمان مجموعہ خطہ مدراہت و تفصیل میں یہ اہمال ہے۔ میں کہتا ہوں شاید یہ وہ جہات ہے کہ گزشتہ کام میں جن صفات حمید و مذکور کیا گئیں ان کی حد بندی اس فقرہ میں نہ کی گئی ہے تاکہ اپنی طرف سے ان میں کچھ زیادتی بھی نہ کی جائے نہ رہبانیت نہ نہ عاجزی نہ شکر اور بعض معنی میں کوئی کمی کی جائے۔ گویا مذکورہ بالا اوصاف کا مجموعہ ہوا تصور اہل و قریب کی تفصیل اور مفاہات حد و کامیابی و القامات اور حضور کا فی کمال حد و کی پابندی ظنی حضور کمال کے بغیر ممکن نہیں اور القامات و حضور قلب و الہام کی سمیت سے حاسن ہو تا ہے۔

و تشریح المعجزات ۱۰
 اور ایمان والوں کو بشارت دے دہشتی ان لوگوں کو بشارت دے دو جن کے اندر صفات مستجابہ اور جہات کے لئے سے اس طرف اشارہ ہے کہ ایمان کا تقاضا صفت مذکورہ ہیں اور مومن ناموں کی دو تہا ہے جو صفات مذکورہ کا حامل ہو۔

کسی بات کی بشارت دے دہشتی اس کا ذکر نہیں کیا یہ قدر و وقت جس کی بشارت دینے کا علم ایسا ہوتا ہے حتیٰ عظیم اشیاء ہے جو نہ بیان کی جا سکتی ہے نہ کسی کے دماغ میں اس کا تصور آ سکتا ہے نہ کسی نے اس کو سمجھا۔ واللہ اعلم۔
 شخصوں نے یمن میں سعید بن مسیب کے باپ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ابو طالب کے مرنے کے وقت رسول اللہ ﷺ ان کے پاس تشریف لائے بوسل اور عبد اللہ بن ابی امیہ بن مغیرہ کو وہاں موجود پایا۔ آپ نے ابو طالب سے فرمایا بچو لا الہ الا اللہ ایک بار کہہ دیجئے تاکہ اللہ کے سامنے میں آپ کی طرف سے اس کو درجیل کے طور پر پیش کر سکوں ابو جہل اور عبد اللہ بولے ابو طالب کیا تم عبد المطلب کے دین سے پھر چاہو گے۔ رسول اللہ ﷺ (برہادر) مگر قومیہ پیش کرتے رہے اور ابو جہل عبد اللہ اپنی بات براہ کھڑے آخر ابو طالب نے کہ عبد المطلب کے مذہب پر۔ ایک روایت میں اللہ اور بھی کیا ہے کہ ابو طالب نے لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ جب تک مجھے اس نعمت نہیں کر دی جائے گی میں تجھ کی مغفرت کے لئے دعا کرتا رہا ہوں مجھ اس پر اہمیت ذیل بدل ہوئی۔

مَا كَانَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْتَ تَعْلَمُ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ
 تفسیر اور دوسرے مسلمانوں
 اکمل خطبہ العجینو ۱۰
 کو جو کہ نہیں کہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی دعا نہیں اگرچہ ہر شے داری ہوں اس امر کے ظاہر ہونے کے بعد کہ یہ کوئی روز نمی ہیں۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ زندہ مشرکوں کے لئے دعائے مغفرت جائز ہے کہ تک ایسی دعا کا معنی ہے مشرکوں کو توبہ ایمان لانے کی درخواست (جو اس میں کوئی حرج نہیں بلکہ مستحسن) ہے مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے چچات قرینہ لا الہ الا اللہ کہہ دیجئے میں قیامت کے دن آپ کے لئے اس کی شہادت دوں گا جیسا کہ اگر یہ خیال نہ ہو تاکہ قریش عار دلائی گئے ہو تب سے کہ ابو طالب نے اور کر ایسا قرار کر لیا تو میں یہ کہہ کر کہ تمہاری دعا میری تمہاری کرو جیسا کہ اللہ نے آیت رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ يَا أَرْثُومُ لَكَ الْإِلَٰهَةُ وَبُعِدَ مِنْ يَمِينِ كَيْسَاءُ بَارِزَ فَرَمَانِ۔
 بخاری نے حضرت ابو سعید خدریؓ کا قول نقل کیا ہے حضرت ابو سعید نے فرمایا میں نے خود سے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے چچا کا کہنے کے وقت فرمایا شاید قیامت کے دن ان کو میری شفاعت (بچہ) کا نام دے پانچاں اور ان کو تختوں تختوں تک آگ میں کر دیا جائے گا میں سے ان کا نام لائے گا۔ ابو ہریرہؓ کی روایت سے وہ حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت مندرجہ بالا کہ میں ابو طالب کے حق میں ہاں ہوں۔

ترجمہ کی جگہ ہم نے بیان کیا اور ترجمہ نے اس روایت کو حسن بھی کہا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا میں نے ایک شخص کو

ہے مشرک۔ باپ کے لئے دعائے مغفرت کرتے مانتا تو میں نے کیا کیا تو اپنے ماں باپ کے لئے مغفرت کروا ہے یا ہو دیکھ
 ۱۰ مشرک تھے اس نے جواب دیا مغفرت براہم نے بھی جواب ہے مشرک باپ کے لئے دعائے مغفرت کی بھی میں نے کیا بات
 کا ذکر کروں اللہ ہی بخیر و بدعت میں کیا اس پر کہتے تھاکاں لیکن بتلاؤ۔

مگر یہ قصہ بھی بوطالب کی موت کے واقعہ ہی کے زمانہ میں ہوا ہے (لورڈونوں واقعات آیت نہ کور کے نزدیکی کا)

بعض روایات میں آیا ہے کہ آیتہ کورہ کا نزول رسول اللہ ﷺ کی ولادت آمنہ بی بی کے متعلق ہوا تھا اور روایات میں سے کوئی روایت صحیح نہیں ہے اس قائل ہے کہ جو توحید پر روایت ہم نے جوچ کر ذکر کی ہے (جس آیتہ کا نزول یوحنا علیہ السلام کے متعلق بیان کرنا ہے) اس کے مقابلہ میں پیش کی جائے اس لئے اسکی روایات کو قبول نہ کرنا ضروری ہے۔

حاکم نے اور بھی لے کر لوگوں میں پہنچائی کہ عقیقہ کے طریق سے یہ روایت سرفیق حضرت ابن مسعود کا بیان نقل کیا ہے۔
 ایک روز رسول اللہ ﷺ قبر حنین کو تشریف لے گئے ہم بھی ساتھ تھے آپ نے ہم کو بیٹھ جانے کا حکم دیا ہم وہاں آگے
 قبروں کو بڑھا کھینچ رہے تھے ایک قبر کے پاس پہنچے اور یہ تکبیر پکڑ چکے تھے قبر سے اٹھ کر بائیں طرف ہوئے اس وقت آپ کے رونے کی
 وجہ سے ہم بھی رونے لگے پھر یہودی طرف متوجہ ہوئے حضرت عمر فاروقؓ آگے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ حضور کو کسی
 بات سے رونا آیا ہم بھی آپ کے رونے کی وجہ سے رونے لگے اور کھبر لگنے حضور علیہ السلام تشریف لے آئے اور ہمارے پاس بیٹھ
 کر فرمایا میرے رونے کی وجہ سے تم لوگ خبر لگے ہم نے عرض کیا جی ہاں، جس قبر سے تم نے مجھے جیسے چلے جاؤ گے کہتے
 ہیں کیا حضور (سید بنی آدم) اس قبر سے نہیں آئے ان کی زیارت کرنے کی اللہ سے اجازت مانگی۔ خیر اللہ نے اجازت
 دی ہے مگر میں نے اس کے لئے دعا مانگی معذرت کرنے کی اللہ سے اجازت طلب لی تو نبیؐ نے اجازت نہیں ملی اور مجھ پر حاکیا گیا
 ﴿يَسْأَلُكَ رَبُّكَ عَنْهُ﴾ اس آیت مان جو میں اس کی وجہ سے مجھ پر دو وقت ظار نکال کر جمایا کی وجہ سے اولاد یہ طریقاً نہونی
 ہے اتنی بات نے مجھے رونا یاد۔

و کہم ان حدیث کو صحیح کہہ لیکن یہی نے شرح مستدرک میں اس پر حُرُوفت کیا ہے اور لکھا ہے کہ ایوب بن ابی بانی

پھر اہل امر میں مردود ہے۔ حضرت امین عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ: جب رسول اللہ ﷺ غزوہ بدر سے واپس آئے اور غزوہ بدر کے مردود ہوئے اور وہاں کی کھالی ست بجے تو یہی وہ لوگوں کی قبر پر جا کر فرما گئے: تم میں سے آگے وہی جاننا۔

تہ جو حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں آجائے۔ مسلولی کے کہاں کا حکم ہے؟ اس مسئلہ میں
 انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ہمسب و سبیل انہو سبیلہ (سج) کے بعد اسے سر
 شریف اسے تو ایسا دھوا کہ وہ کسی قبر پر پہنچ کر اس انتظار میں کھڑے ہو گئے کہ آپ کو (اللہ کی طرف سے) اجازت مل جائے
 تو اللہ کے لئے دعا کی مغفرت کریں یہاں تک کہ مروج میں کرمی آگئی۔ پھر آپ نے اس کا ذکر کیا۔ وہ انہو سبیلہ (سج) کے بعد اسے سر

اسی سعد اور امین شاپین نے یہ حدیث حضرت بریدہ کے منہ لٹوڑ کے ساتھ بیان کی ہے کہ آپ رسول اللہ ﷺ سے فرمایا کہ اے امین! تمہارے والد کی قبر پر گئے اور جا کر بیٹھ گئے۔ امین ترجمہ کرتے حضرت بریدہ کی روایت ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے۔
 ابوبکر نے نقل کئے ہیں۔ لیکن سعد نے طبقات میں اس حدیث کو چھوڑنے کے بعد صراحت کی ہے کہ یہ غلط ہے۔ حضرت
 امین کی قبر پر ابواب میں سے حدیثیں نہیں ہے۔

مذہبی امور پر ایک ایسی کمیٹی بنائی جائے۔

امام احمد اور ابن حنبلہ نے حضرت ربیعہ کا بیان اس طرح نقل کیا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھی تھا۔ مجھے مسئلہ

نہیں ہے کہ انھوں نے حضور ﷺ سے (وہابی) اپنی رائے کی تکرار کی، بلکہ خود انھوں نے خود اپنی رائے اور دینے والے کے اپنے رائے

ہے کہ کچھ شفاعت کی بھی اجازت تھی مگر علیہ مرتبت کر دی گئی۔ چنانچہ انہوں نے فرمایا: مَا كَانَ عَلِيٌّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ يَكْفُرُ بِمَا رَدَّ عَلَيْهِ مِنْ رَدِّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
 چنانچہ ابن عمر نے بخاری کی شرح میں لکھا ہے کہ جو شخص حضرت ابن مسعودؓ والی حدیث کو صحیح سمجھتا ہے وہ اس کو صحیح
 لے کر نہیں سمجھتا بلکہ اس لئے صحیح سمجھتا ہے کہ ابن عمرؓ نے اس کی روایت کی تھی ہے مگر میں نے ان طریقوں پر غور کیا تو اس
 نتیجہ پر پہنچا کہ یہ تمام طریق روایت بخاری میں اس کے علاوہ اس حدیث کے معنیوں سے اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ یہ صحیح
 کی اس روایت کے خلاف ہے جس میں ذکر کیا گیا ہے کہ اس آیت کا نزول مکہ میں ابو طالب کے انتقال کے موقع پر ہوا
 بخاری نے لکھا ہے کہ قتادہؓ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا میں اپنے باپ کے لئے مغفرت کی دعا اس
 طرح کروں گا کہ میں اس طرح ابراہیمؑ نے اپنے باپ کے لئے کی تھی اس پر آیت ساقیؑ کی پابندی ہوئی۔ یہ روایت مسند
 ہے صحیح نسبی ہے۔ تصنیف ہے صحیحین کی روایت کے خلاف ہے۔

لہذا اس آیت کو دلیل بنا کر حضور کے والدین کو مشرک قرار دینا درست نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے والدین کو
 مشرک ثابت کرنے کے لئے یہی دلیل ہے چنانچہ ساقیؑ کے لئے یہ آیت کوئی حدیث نہیں ہے کہ وہ مشرک آپ کے قائم کیا اجداد و اولاد کے ایمان کو
 ثابت کیا ہے یہی نے من سب کا ظاہر کر کے اس موضوع پر ایک زمانہ تقدس کیا اور اپنی مسلم تالیف کر دی ہے جس جگہ اس
 موضوع پر زیادہ تفصیل سے بحث کرنے کی گنجائش تھی۔

﴿..... ایک شبہ﴾

صحیحین کی حدیث میں ابو طالب نے انتقال کے وقت اپنے منہ کا ابواب نب سے یہ کہنا کہ کیا آپ میرا مطلب کے دنوں سے
 میرا بیٹا ہے اور ابو طالب کا آخری جواب یہ رہا کہ میں نے ابواب نب سے یہ کہنا کہ میرا مطلب ہے کہ میرا مطلب مشرک ہے
 (پھر حضور ﷺ کے قائم کیا اجداد کا سوچنا کہ وہ مکہ سے ثابت ہوا)

﴿..... جواب﴾

اس حدیث سے یہ نہیں اٹھا کہ عبدالمطلب مشرک ہے۔ عبدالمطلب یقیناً مشرک تھے ابن سعد نے عقائد میں
 انصاف ہی سے بیان کیا ہے کہ عبدالمطلب نے رسول اللہ ﷺ کی کھائی ام ایمن سے کہا ہے کہ میں نے اپنے بچے کی طرف
 سے نعمت نہ کر میں نے میری کئی اور خست کی ہے اس کو دیکھا تھا۔ وہ ان کتاب کہتے ہیں کہ میرا بیٹا اس امت کا پیغمبر ہے۔
 بات یہ ہے کہ عبدالمطلب اور جاہلیت مشرک تھے۔ انہی طریقوں سے وہ لطف تھے اور انہی نعمت کے خواہر نعمت کے ذمہ میں
 صرف توبہ کا اقرار کافی ہے (نعمت نہ ملے کہتے ہیں جس میں گزشتہ پیغمبر کی شریعت سے ملنے کی توبہ کا بعد ہو۔ انصاف
 شریعت کم ہو چکی ہو اور توبہ غیر (مکمل توبہ) تمام شرانے سے عبدالمطلب کی ذرا نیت کو معلوم بھی اس کی وجہ سے اس
 کو اور ابو طالب کو یہ خدشہ نہ ہو کہ وہ مشرک نہ ہو کہ عبدالمطلب کے مذہب کے خلاف محمد رسول اللہ ﷺ کوئی نیا مذہب پیش کر
 رہے ہیں اور ان کا بعد پر ابن عبدالمطلب کے دین سے غلط ہے اس سے ابو طالب نے کہہ دیا کہ میں عبدالمطلب کے دین پر
 ہوں۔

وَمَا كَانَ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ يَكْفُرُ بِمَا رَدَّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

اور ابن ابی عمیر کا ہے کہ آپ کیلئے ان کے سفرات کے زمانہ میں جب سے تمہارے انہوں نے آپ سے اس کا نام نہ لیا تھا
 اور انہی کے باپ سے مراد ہے کہ آپ کا چچا تھا آپ کا نام رسول اللہ ﷺ کے لئے تھا اس کی پوری تفصیل سورہ انفصام میں لکھی ہے۔
 بعض اہل تفسیر کا خیال ہے کہ انہی تفسیر آپ کی طرف راجع ہے اور انہی سے مراد حضرت ابن ابی عمیر ہیں انہی نے آپ سے

سے وہ شخص مراد ہے جو خوف سے آگاہ کرنے والا، یقین کی وجہ سے گواہ کرنے والا۔ اور طاعت کا التزام کرنے والا۔ اور زوجہ کے ساتھ عید کا تولد من تمام معافی کو جامع ہے جو اہل کفر کے بیان کیے جاتے ہیں جنہیں کافریہ سے دوسروں کی ضرورت میں حرکتوں سے روکنا اور کرنے والے (بروادر) حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے اور جو کہ باپ نے اس سے کہا تھا کہ اگر تو باپ کو آگاہ کر دے گا تو میں تجھے پتھر مارا کر ہلاک کر دوں گا۔ لیکن حضرت ابراہیم نے فرمایا آپ کو (دورخ سے) سلامتی نصیب ہو میں اپنے رب سے آپ کے لئے دعائے مغفرت کروں گا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا عظیم کا سنی ہے سردار کاموں میں ہے علم کا سنی ہے عقل اور دانی عظیم (صفت صبر کا صنف) علم سے ہی علم ہے حضرت ابراہیم کو جس بات نے باپ کے لئے دعائے مغفرت کرنے پر آمادہ کیا اس (علم استغفار) کو یہ جملہ واضح کر رہا ہے (یعنی ابراہیم چونکہ ابراہیم علیہ السلام تھے اس لئے انہوں نے باپ کے لئے وہ دعائے مغفرت کی) لیکن اور مثال کا بیان ہے کہ لوگ اپنے اپنے قاتل سے خدمت گزاری میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گئے اس وقت تک شراب حرام نہیں ہوتی تھی۔ نہ بیت المقدس کو چھوڑ کر کعبے کی طرف رخ موڑنے کا حکم ملا۔ نہ انجیل پر لوگوں مسلمان ہو کر اسی حالت میں اپنے گھروں کو چلے گئے ان کے جانے کے بعد حرمیت شراب اور تحویل قبلہ کا حکم ہل گیا۔ مگر ان کو جس کی اطلاع نہیں پہنچی کچھ مدت کے بعد جب پھر مدینہ میں آئے اور شراب کی حرمیت اور تحویل قبلہ کا حکم کو علم ہوا تو انہوں نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ آپ جس دین پر تھے (اس دین میں مدت میں) ہم اس ملک اس سے لگ رہا ہیں اس مدت میں شرابیں پیئے اور بیت المقدس کی طرف نہ کر کے نمازیں پڑھتے رہے (اس لئے) ہم گمراہ رہے (اب بدلہ لیا ہو گا) اس پر اللہ نے آیت نازل فرمائی۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُتِلَّ قَوْلًا مِّنْهُمْ إِلَّا عَزَمَ الْبَرُّ وَالْعَزِيمَةُ ۝

اور ہدایت یاب کر دینے کے بعد اللہ کسی قوم کو اس وقت تک گمراہ نہیں فرمادے گا جب تک وہ پیغمبروں میں اٹھتا رہے جن سے ان کو پرہیز رکھنا چاہئے۔ یعنی اسلام کی ہدایت دینے کے بعد اللہ کسی قوم کو گمراہ نہیں فرمادے گا اور نہ ان کا کسی فعل پر مواخذہ کرے گا جو عقلمندان کے سامنے کھول کر دیا اور نہ بیان کر دے جن سے ان کو بچنا لازم ہے اور جن کو اسلحہ و اختیار کرنے کے بعد و گمراہی فرما دینے کے مستحق ہو جاتے ہیں۔

بعض علماء نے کہا رسول اللہ ﷺ نے حرام پینے کے متعلق فرمایا تھا کہ جب تک کچھ ممانعت نہ ہو جائے میں آپ کے لئے دعائے مغفرت کر جا رہا ہوں گا اس آیت میں رسول اللہ ﷺ کے لئے قول نہ کرنا ضروری نہ ہوا کہ (یہ قول رسول اور بعد استغفار ممانعت دعا سے پہلے خدا اس لئے ہوا تھا مواخذہ ہے) یہ بھی کہا گیا کہ ممانعت سے پہلے جن لوگوں نے اپنے شرک آمیز افعال کے لئے دعائے مغفرت کی تھی ان کو اس آیت میں معذور بنا قابل مواخذہ فرمودہ مقصود ہے۔ مجاہد نے کہا آیت میں مشرکوں کے لئے دعائے مغفرت کرنے والے مسلمانوں کا حکم تو خاص طور پر بیان کیا گیا ہے لیکن حکم عام ہے (اہل ازواج حکم) ہر معصیت و ممانعت کو شامل ہے (یعنی نذرانہ حکم سے پہلے کا کوئی فعل قابل مواخذہ نہیں یہ ضابطہ عمومی ہے مشرکوں کے لئے جس آیت ممانعت دعا سے مغفرت کرنے کی ہے اس میں خصوصیت نہیں ہے)۔

إِنَّ اللَّهَ يَكْفِي سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

یہ شکر اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے یعنی کسی نے ہوا قیامت اور عدم ہم

مستحق نہیں ہے اللہ بن باطل کو خوب جانتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَيُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن شَافِعِينَ ۝

بلشب آسمانوں کی اور زمین کی حکومت اللہ ہی کی ہے اور نہ وہ کہ اور سوت دیتا ہے (اے لوگو! اللہ کے سوا کوئی تمہارا مددگار نہیں ہے کہ اللہ سے تم کو بچائے نہ کوئی مددگار کہ اللہ کے پیچھے ہوئے ضرر کو روک سکے اس لئے تمہارے لئے جائز نہیں کہ مشرکوں سے (کلی بددوستی کرو اور ان سے لئے مغفرت کی دعا میں کرد و خواد تمہارے قربت

دو مرقی ہوں تمہارے لئے اللہ کی اور نبی اور رسول کا ہے۔

لَقَدْ جَاءَكَ إِلَهُ قَتِيلٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ
 ماجر میں انصار کے حال پر توجہ فرمائی منافقوں کو جنہوں کے جہاد میں شرکت نہ کرنے کی جو ایذا تیرے دی گئی تھی اس قصور کو اللہ نے معاف کر دیا یہ معنی ہے کہ گناہ بھروسہ کر دینے سے اللہ نے ان کو بیایا جیسے (رسول اللہ ﷺ کے متعلق) فَرَمَاهُ بِسُفْهِانٍ لَكَ اللَّهُ مَا تَقْدِرُ مِنْهُ نَكِيرٌ وَنَا نَاخِرٌ بعض نے کہا یہ توبہ کی ترغیب ہے کوئی شخص ایسا نہیں جو توبہ کا صحیح نہ ہو یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کو صحابہ بھی توبہ کے ضرورت مند ہیں اللہ نے قرآن میں سب اللہ سے توبہ کر دے۔ بات یہ ہے کہ ہر شخص جس درجہ پر بھی ہوا ہے سے لوہے درجہ پر پہنچنے سے قاصر رہتا ہے (اور لوہے درجہ تک پہنچنا چاہتا ہے) لہذا نبی ﷺ اس کے اندر ہو اس سے توبہ کرنا ضروری ہے۔ آیت میں توبہ کی فضیلت کا اظہار کیا گیا ہے کہ توبہ انبیاء و صالحین کا خصوصیت مقام ہے۔ بعض نے کہا اس آیت میں رسول کا ذکر بطور تمہید ہے کیونکہ آپ صحابہ کی توبہ قبول نہ دے گا اور یہ ہے جسے اس لئے آپ کا ذکر شروع میں بطور تمہید کر دیا گیا جیسے آیت لَمْ يَخْشَ الْإِنشَاءَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ میں اللہ کا ذکر بطور تمہید ہے۔

جنہوں نے ایسی غلطی کے وقت بغیر کما ساتھ دیا یعنی جب رسول اللہ ﷺ نے ماجر میں انصار کو جنہوں کے جہاد کی ترغیب دی تو انہوں نے آپ کا چلن تکلیف سماعت سے مراد سے وقت صحت نہ تھی۔ اس غزوہ میں مسلمانوں کے لئے سورہی و نور و نورانی کی بہت غلطی اور غلطی تھی۔ اس لئے غزوہ جو کہ غزوہ اکسیر یا غزوہ العسرت کہا جاتا ہے۔ غزوہ انشیش بھی اسی کو کہتے ہیں۔ لہذا اقبال الیہ لید۔

حصن کے کنارے اس آدمیوں کے لئے صرف ایک ایک اونٹ تھا۔ پڑنا پڑی سے اس آدمی ایک ہی اونٹ پر سوار ہو جاتے تھے۔ ایک ہوتا تھا تو دوسرا چڑھتا تھا اور اوکے لئے گھنے ہوئے پھولے اور خراب قسم کے جوتے جو کچھ ساتھ حائل لوگ اس کو باہم تقسیم کر لیا کرتے تھے پھر قربت یہاں تک پہنچ گئی کہ بعض لوگ انتائی بھوک کی وجہ سے ایک بھولہ لے کر رست میں تھماتے اور جب عرصہ لے لیتے تو اپنے ساتھی کو دے دیتے اور وہ اس کو چڑھا کر ایک گھنٹ سے اوپر سے پانی پی لیتا اس طرح ایک ہی بھولہ سب لوگ پڑی پڑی سے چوستے اور چوستے میں ہی بھولہ ختم ہو جاتا صرف کھل رہ جاتی لیکن ایمان دار یقین کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چلے جاتے تھے۔

امام احمد، ابن خزیمہ، ابن حبیب اور حاکم نے حضرت عمر بن خطاب کی روایت سے بیان کیا حضرت عمر نے فرمایا ہم سخت گرمی کے دنوں میں (رسول اللہ کے ہمراہ) جنہوں کی طرف نکل کھڑے ہوئے۔ ایک بڑا بڑا ترے اور انتائی پیاس لگی کہ ہم نے خیال کیا اب ہماری گردنیں ٹوٹ جائیں گی بعض لوگ پانی کی تلاش میں جاتے تھے اور خیال ہوتا کہ یہ زندہ لوٹ کر نہ آئے گا۔ بعض لوگ اپنا اونٹ ڈنکا کر کے اس کے بوجھ سے پانی نکال کر چھوڑ کر پی لیتے اور جو کچھ پانی رہتا اس کو اپنے پیچھے پر کر لیتے۔ حضرت ابو بکر نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ نے دعائے خیر کا آپ کو دعائی بخدا ہے یعنی آپ دعائے خیر کرتے ہیں اور اللہ آپ کی دعا قبول فرماتا ہے اللہ سے دعا ہے کہ دعا کا رجب ہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تم اس کو پسند کرتے ہو حضرت ابو بکر نے عرض کیا ہاں۔ حضور ﷺ نے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف اٹھائے اور لوٹا کر نیچے نہ لائے پائے تھے کہ بادل اٹھ کر (انظر) آگیا پھر اتنی بارش ہوئی کہ لوگوں کے پاس جو برتن تھے وہ سب نے بھر لئے اس کے بعد جو ہم دیکھتے چلے (کہ کہاں کہاں بارش ہوئی) تو معلوم ہوا انظر سے آگے کہیں بارش نہیں ہوئی۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابو ذر انصاری کی روایت سے بیان کیا کہ لوگ (جنہوں کے راست میں) ہجر میں اترے رسول اللہ ﷺ نے ہم پر ایسا کبابی کوئی نہ لے پھر (وہاں سے) کوچ کرنے کے بعد دوسرے بڑا بڑا اترے پانی کسی کے پاس نہ تھا لوگوں نے پانی نہ ہونے کی شکایت کی حضور ﷺ نے دور کھٹ نرا پڑھ کر دعا کی اللہ نے فوراً ایک بادل بھیجا دیا جس سے اتنی بارش ہوئی کہ سب میراب ہو گئے۔ ایک انصاری نے اپنے ساتھی سے جس کو لوگ متاقی کہتے تھے کہا کہ رسول

اللہ ﷻ کے دعا کرنے سے اللہ نے ہم پر بارش کر دی وہ کہنے لگا بارش تو طوائف ملاں سہروں (کے غلوں اور گردش) کی وجہ سے ہوئی ہے۔ اس پر اللہ نے آیت **وَفَعَلْنَا لَنْدِرُفْقَكُمْ اَنْتُمْ تَكْفُرُونَ** نازل فرمائی۔

مِنْ اَتْبَاعِي مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ فَاَنْزَلْنَاهُ فَيَسْقِيهِمْ مِمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ
میں کچھ تر کر لیا ہو چلا تھا۔ فُلُوكُمْ فَرَقِي یعنی بعض لوگوں کے دل۔ زلغی سے یہ مراد نہیں ہے کہ بعض لوگوں کے دل دین سے بھر جانے کی طرف مائل ہو گئے تھے بلکہ آگے نہ جانے اور انتہائی شُرک کی وجہ سے وہیں ہو جانے کی طرف میلان رکھتے تھے زلغی سے بھی مراد ہے۔

کبھی نے کہا بعض لوگوں نے ساتھ نہ جانے کا ارادہ کر لیا تھا لیکن (سوچنے کے بعد) جیسے سے رسول اللہ ﷺ تک پہنچ گئے۔ ابن اسحاق اور عمر عمر کا بیان ہے کہ بعض مسلمانوں کی نیت سست پڑی اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جانے سے رو گئے (اور وقت آج کل آج کل کہتے گزرتے) مگر ان لوگوں کو (جانے میں) کوئی تردد نہ تھا (جانا ضرور چاہتے تھے اور جانے کا ارادہ تھا) عمر عا مٹوں میں پڑ گئے بلان میں سے کعب بن مالک بلال بن اسحاق بن امیر مرادہ بن ربیع اور ابوذر غفاری بھی تھے۔ یہ گروہ قاصدوں (الایمان، امن کے اسلام میں کسی کو کوئی شبہ نہ تھا۔ ابن اسحاق نے حضرت ابن مسعود کا بیان نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ روانہ ہو گئے تو (امت میں) بعض لوگ ساتھ چھوڑ (کردار) بیان گئے صحابہ عرض کرتے تھے یا رسول اللہ ﷺ کھان ٹھہر گئے یا رسول اللہ ﷺ حضور ﷺ فرماتے تھے اس کو رہنے دو اگر اس (کے ساتھ آئے) میں کوئی بستر ہوگی تو اللہ خود اس کو پیچھے سے تم سے لٹائے گا ورنہ میں اس کے متعلق اللہ کے حکم کا انتظار کروں گا (اللہ جو حکم دے گا وہاں کروں گا) آخر جب ابوذر ساتھ سے رو گئے تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ابوذر پیچھے رو گئے ننا کا لونٹ سست پڑ گیا حضور ﷺ نے حسب معمول وہی پہلا جواب دے دیا۔ ابوذر نے لونٹ کو ڈانٹا مگر لونٹ سست پڑا رہا حال میں تیر نہ آئی (یہ دیکھ کر ابوذر اپنا سامان پشت پر اٹھا کر پیدل رسول اللہ ﷺ کے پیچھے قدم بدم مٹل پڑے۔ محمد بن عمر کا بیان ہے کہ ابوذر فرماتے تھے میں غزوہ تبوک میں اپنے لونٹ کی وجہ سے پیچھے رہ گیا تھا (اللہ ساتھ نہ جاسکا تھا) لونٹ بہت کمزور اور بڑا تھا میں نے خیال کیا کہ اس کو چند روز چارہ گوشت (یعنی خود اک لے کر) میں دلوں پھر پیچھے سے (تیر کی) ساتھ کہ رسول اللہ ﷺ سے جا ملوں گا چنانچہ میں چند روز تک اس کو چارہ دیتا رہا پھر رونک ہو کر ذی الکودہ میں پہنچا تھا کہ لونٹ نہ گیا میں نے دان بھر اس پر سخت کی مگر وہ اپنی جگہ سے نہ ہلا آخر میں نے اپنا سامان اپنے اوپر لاوا اور چل دیا۔ دوپہر کو ایسے مقام پر پہنچ گیا جہاں سے رسول اللہ ﷺ پر نظر پڑ رہی تھی (جانے والے) مسلمانوں میں سے کسی مسلمان نے مجھے دیکھ لیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ شخص تمہارا پیدل جا رہا ہے حضور ﷺ نے فرمایا ابوذر ہو (تو اچھا ہے) لوگوں نے میری طرف غور سے دیکھا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ خدا کی قسم یہ ابوذر ہی ہے حضور ﷺ نے فرمایا ابوذر پر اللہ کی رحمت ہو تمہارا ہوا ہے اگلے مارے مجھ کو اور اٹھا اٹھا جائے گا۔ محمد بن یوسف ماسکی نے کہا ہوا بھی ایسا ہی۔ جب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ گئے اور اپنی سرگزشت بتائی تو فرمایا ابوذر میرے پاس پہنچے تک تو نے جو قدم اٹھا اللہ نے اس کے عوض تیر ایک گناہ معاف کی۔

طبرانی نے خود ابو نعیم کی روایت سے اور ابن اسحاق و محمد بن عمر نے اپنے مشائخ کی سند سے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی روانگی کو چند دن گزر گئے تو ابو نعیم (ایک روز کے پچھلے دن گرم تھا مگر پچھلے دن سرد دیکھا کہ بارش کے اندر امن کی دونوں بیویوں نے الگ الگ دولہاں یا بنائی ہیں اور ہر ایک نے اپنی چھتری کو کھینچ کر لے کر اپنے گھر کا دروازہ کھینچ کر لے لیا تھا اس کا معاذ کیا تو کہنے لگے یہاں رسول اللہ ﷺ کی اگلی پہیلی انھیں میں تو اللہ نے معاف کر دی ہیں اس کے باوجود آپ ٹھیک دوپہر کو (گرم) ہوا اور گرمی میں اپنے اسلحہ کا تھمے پر اٹھا ہے جو بے (ارادہ) میں لٹکے ہیں اور ابو نعیم تیر کھانے پر کھنڈے سے سارے میں خوب صورت بیوی کے ساتھ اپنے مال میں موجود ہیں۔ یہ انصاف کی بات نہیں ہے خدا کی قسم میں دونوں

میں سے کسی کی جمو بندی میں داخل نہیں ہوں گا بلکہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیچھے سے پہنچوں گا تم دونوں میرے لئے زور لاد تیار کرو۔ یہ دونوں نے زور لاد تیار کر دیا پھر آپ اپنے اسٹ پر سوار ہو کر رسول اللہ ﷺ کی تلاش میں چل دیئے۔ یہاں تک کہ حضور ﷺ سے جا ملے راست میں ابو خثمہ سے عبید بن جحش بھی کاسا تھ ہو گیا خود بھی رسول اللہ ﷺ کی تلاش میں نکلے تھے راست میں دونوں ساتھ ہو گئے جو کہ کے قریب پہنچ کر ابو خثمہ نے عبید سے کہا جو سے ایک گناہ ہو گیا اس لئے کوئی حرج نہیں اگر تم میرے ساتھ سے الگ ہو جاؤ۔ فرمیں جب ابو خثمہ رسول اللہ ﷺ کے قریب پہنچے تھے فاصلہ پر کہ لوگوں کی نظر اٹا پر پڑ جائے۔ پہنچے تو لوگوں نے کہا یہ کوئی سولہ آدمی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابو خثمہ ہو گا۔ صحابہ نے عرض کیا واللہ ابو خثمہ ہی ہے حضور ﷺ نے ابو خثمہ سے فرمایا ابو خثمہ تم براہو ابو خثمہ نے آپ کو واقعہ بتایا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے حق میں کچھ کلمات خیر فرمائے اور دعائے خیر کہ۔

بھرا اللہ نے ان کے حال پر توجہ فرمائی۔ آپ کی عمر اور مفید تاکید ہے۔ پہلی آیت میں مَکْتُوبًا عَلَیْکُمْ کہ حضرت کو بھاد میں شریک نہ ہونے کی اہمیت دینے پر توجہ قبول کرنے کا اہتمام کیا گیا تھا اور اس آیت میں منافقوں کی دوستی سے جو قلوب میں غلی پیدا ہونے لگی تھی اس کو معاف کر دینے کا اعلان ہے یا پہلی آیت میں تو فی حق توبہ عطا کرنے کا اہتمام کیا گیا تھا اور اس آیت میں قبول توبہ کا۔ یا اس آیت میں معافی کا اہتمام اس شدت و مصیبت کے مقابلہ میں کیا جو اس سفر میں لوگوں نے اٹھائی تھی۔

بے شک اللہ ان پر بڑا مہربان اور رحم کرنے والا ہے۔ بخونہ نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا جن لوگوں پر اللہ نے رحم کر دیا پھر ان کو اس گناہ کی سزا بھی نہیں دے گا۔ اور ان تین شخصوں کے حال پر بھی توجہ فرمائی جن کا معاملہ ملتوی چھوڑ دیا گیا تھا۔

علی النثلثہ کا عطف علیہم ہے۔ خللو کا مطلب یہ ہے کہ وہ خود غزوہ جو کہ سے رہ گئے (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نہیں گئے) یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ حضرت ابو لبابہ اور ان کے ساتھیوں کی توبہ قبول ہونے سے پیچھے جن کا معاملہ چھوڑ دیا گیا ملتوی رکھا گیا۔ یہ تینوں حضرات کعب بن مالک، شاعر مرہ بن رقیع اور بلال بن امیہ تھے یہ حضرت انصاری تھے۔

صحیحین میں اور امام احمد باسن ابی خثمہ ابن اسحاق اور عبد الرزاق نے حضرت کعب بن مالک کا یہی نقل کیا ہے حضرت کعب نے فرمایا جس غزوہ پر بھی رسول اللہ ﷺ تشریف لے گئے میں کسی غزوہ میں حضور ﷺ کے ساتھ سوائے غزوہ جو کہ کے پیچھے نہ رہا پہلی غزوہ بدر میں ساتھ نہیں گیا تھا (اور بدر میں میرا اثر یک نہ ہوا) قبل مواخذہ بھی نہ تھا کیونکہ (جو لوگ بدر کو نہ جاتے تھے ان میں سے کسی پر اللہ نے عتاب نہیں کیا جو یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ فریض کے وقفہ کے لئے وہاں سے نکلے تھے (لڑائی کا لڑوہ ہی نہ تھا) لیکن ختم کسی مقدور وعدہ کے دشمن سے بظلم خدا نہ بھینز ہوئی۔ میں عقیقہ والی رات میں بھی حاضر تھا (یعنی تیسرے عقد کے موقع پر جب انصاری نے بیعت کی تھی میں بھی موجود تھا کوہن ام سب نے اسلام پر مضبوط عہد پان کیا تھا اگرچہ لوگوں میں بدر کی شہرت زیادہ ہے لیکن شب عہد کی حاضری کے متبادل میں بدر کی شہرت میرے خیال میں افضل نہیں ہے۔

میرا وعدہ یہ ہوا کہ غزوہ جو کہ کے زمانہ میں میں بروا طاقت اور لور فرخ چاہی تھا۔ اس سے پہلے بھی میں انکار نہ کیا تھا اور طاقت اور نہیں ہو اس زمانہ میں پہلی لڑی مرتبہ میرے پاس سولی کی دو ٹونٹیاں تھیں اس سے پیچھے میرے پاس کسی دو سولی نہیں ہوئیں۔ رسول اللہ ﷺ کا قہر تھا کہ جب کسی جہاد کا لڑا کرتے تھے تو بطور قہر کسی دوسرے جہاد کام لے دیتے تھے اور فرماتے تھے لڑائی ختم نہ ہو (۲۸۴) ہے۔ جب جو کہ کے جہاد کا موقع آیا تو گرمی سخت تھی ستر طویل تھا راستہ میں بیابان

تھے وہ غشوں کی آندہ بہت تھی اس لئے رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں سے کل کر بیان فرمادیا تھا اور اپنے سرخ کی بیج اطلاع دی ہے تھی تاکہ اسے جلد کی تیزی کر لیں مسلمانوں کی تعداد اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بہت تھی بقول مسلم دس ہزار مسلمان ساتھ تھے۔ حاتم نے انکلی میں حضرت مسوق کی روایت سے لکھا ہے کہ غزوہ تبوک کو جانے کے وقت تباری تعداد تیس ہزار تھی انہی میں ازاد تھی اور عہد نے کہا کسی کتاب میں اس کے نام محفوظ نہ تھے ذہری نے کہا کتاب سے مراد جریر ہے جو ادوی بھی فیہ حاضر ہو چاہتا تھا وہ بھی سمجھتا تھا کہ جب تک میرے بارے میں اللہ کی طرف سے وہی نہ آئے میرا معاملہ پوشیدہ رہے گا (مسی کو یہ بھی نہ چلے گا) حضور ﷺ نے غزوہ تبوک کا رونا ایسے وقت کیا جب پھل پور (دو غشوں کے کمرے) خوشبو بو گئے تھے حضور ﷺ اور آپ کے ساتھ مسلمانوں نے تیار ہیں کر لیں اور جریر کے دن روزن ہو گئے آپ سفر پر غلبہ جلا کا ہوا کسی اور غرض سے جریر کو روزن ہو جی پسند فرماتے تھے میں بھی (روزن) سچ کو تیار کرنے کے لئے وہ سے گھر سے نکلا تھا مگر بغیر کچھ کئے واپس آ جاتا تھا اور دل میں کہتا تھا کچھ میں استطاعت ہے جب چاہوں گا فوراً کر لوں گا وہی نئی وقت غلام رہا میں تک کہ گریخت ہو گئی اور رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کو ساتھ لے کر روزن ہو گئے اور میں اپنی کچھ بھی تیزی نہ کر سکا اور دل میں خیال کر لیا کہ حضور ﷺ کے بعد ایک دور روز میں تیزی مکمل کر کے چھپے سے چاہتا ہوں گا۔ مسلمانوں کی روانگی کے بعد میں تیزی کرنے مجھے سچ کو لکھا مگر بغیر کچھ کے لوٹ آیا پھر دوسرے روز سچ کو لکھا تب بھی کچھ نہیں کیا ہی طرف مدت بڑھتی گئی یہاں تک کہ لوگ دور چلے گئے اور تیزی کے ساتھ جلا کی طرف بڑھ گئے اور میں انہی کو (جلد) کو چھ کر کے ان کو پیچھے سے جانور کا کاش میں نے لیا کر لیا ہوا مگر میرے مقدر میں ہی نہیں تھا رسول اللہ ﷺ کی روانگی کے بعد جب میں باہر نکل کر لوگوں کو دیکھتا تھا تو ٹھوکنے کے بعد مجھے باتو صرف دو لوگ نظر آتے تھے جو سناٹے کے جاتے تھے اور کمزور لوگ دکھائی دیتے تھے جن کو اللہ نے معذور رکھا تھا اور کوئی نظر نہیں آتا تھا تب تک رسول اللہ ﷺ نے میرا تذکرہ نہیں کیا تب تک بھی ایک روز آپ صحابہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ دریافت فرمایا کعب بن مالک کو کیا ہو گیا یہی سلسلہ کے یامیری قوم کے ایک نبی نے (جس کا نام حسب روایت محمد بن عمر عبد اللہ بن انہس سلمی تھا) کہید رسول اللہ اس کو کسی دو چاروں نے اور (غزوہ بدر کے ساتھ) اپنے دونوں پسلوں پر دیکھنے نہیں آئے دیا (یعنی آنکھ بند) مرقہ اٹھل ہے ایک چارہ ہاتھ سے ایک نوڑتا ہے اور دونوں طرف گردن موڑ موڑ کر اپنے بیٹھ حوں کو دیکھتا ہے کسی وجہ سے وہ نہ آسکا) معاذ بن جبل یا ابو قتادہ نے کہا میں نے بری بات کہی (میرا نہیں ہے) پھر رسول اللہ ﷺ خدا کی قسم میں نے اس کے اندر سوائے اچھائی کے کو دیکھا نہیں پھر رسول اللہ ﷺ خاموش ہو گئے۔

کعب بن مالک کا بیان ہے جب مجھے اطلاع ملی کہ رسول اللہ ﷺ واپس آنے کے لئے چل پڑے ہیں تو مجھے بڑی فکر ہوئی اور رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کرنے کے لئے معذرتاں لگا اور ایسی بات کی تیار کرنے لگا کہ کل کو رسول اللہ ﷺ کی نادر اسکی سے میں کسی طرح قاصدوں کا مختلف اہل امراتے اور غمراہوں سے میں نے اس معاملہ میں مدد بھی لی پھر جب مجھ سے کہا گیا کہ رسول اللہ ﷺ قریب ہی آچکے ہیں تو میرے دماغ تمام غلا خالالت جاتے رہے اور میں سمجھ گیا کہ جس بات میں بھوت کی آمیزش ہو گئی اس کے ذریعہ سے میں نارا ٹھکی سے بھی محفوظ نہیں رہ سکتا، چنانچہ میں نے سچ بولنے کا پختہ ارادہ کر لیا اور یقین کر لیا کہ سچائی ہی مجھے نجات دے سکتی ہے سچ کو حضور ﷺ تشریف لے آئے۔

ابن سعد نے کہا رمضان میں (واپس پہنچے) کعب نے لکھا کہ رسول اللہ ﷺ جب (سفر سے واپس) آتے تھے تو دن چڑھ مارینہ میں پہنچتے تھے اور سب سے پہلے مسجد میں پہنچ کر دو رکعت نماز پڑھتے تھے پھر وہیں بیٹھ جاتے تھے پھر وہیں سے حضرت فاطمہ کے پاس تشریف لے جاتے تھے اس کے بعد اعانت المؤمنین کے ہاں جاتے تھے۔ حسب دستور آپ ﷺ نے سب سے پہلے مسجد میں پہنچ کر دو رکعت نماز پڑھی پھر وہیں لوگوں کے (محادثات سننے کے) لئے بیٹھ گئے اب تبوک کی شرکت سے رہنے والے لوگ آتے گئے اور (اپنے اپنے) اندر توڑ کرے اور تمہیں کھاتے تھے۔ یہ سب لوگ کچھ اور اسی تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کے ظاہر مذکور کو قبول کر لیا۔ ان سے بیعت لے لی اور ان کے لئے دعائے مغفرت کی اور ان کے باطن کو ان کے سپرد کر دیا۔ جب

میں خدمت گرائی میں حاضر ہو کر سلام کیا تو آپ سرکراہے ٹھکر ٹھکر بہت مسرور ہو کر اٹھ کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ آؤ میں یہاں بیٹھا سامنے بیٹھ کر
 بیٹھ گیا میں جاہ کی روایت سے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے کعب کی طرف سے منہ پھیر لیا کعب نے عرض کیا یا رسول
 اللہ ﷺ حضور ﷺ نے میری طرف سے کیوں نہ پھیر یہاں تک کہ میں منافق نہیں ہوں نہ ٹھکے (اسلام کی صداقت میں) کوئی
 شک نہ ہے میں (متحدہ بادشاہ سے) بدلہ کیا ہوں فرمایا پھر تم (اس شخصہ جانتے) کیونکہ وہ لگے کہ تم نے سورہی نہیں خرید لی تھی
 میں نے عرض کیا یہ ٹھک (میں) نے سورہی بھی خرید لی تھی کہ رسول اللہ ﷺ میں کسی اور دنیا دار کے پاس اس وقت بیٹھا ہوا تو
 اللہ کی قسم کوئی شخص مہارت کر کے اس کی ہڈی اٹھالے سے بچ جائے نہ وہ نہ جو میں قوت کا رہا (اور دہلی کی طاقت) اور دے لیکن
 مجھے معلوم ہے کہ اگر میں آپ کے سامنے بیٹھتا رہتا تو آپ نہ بھی (اور اللہ) اور جانتے تھے جب بھی مغرب اللہ آپ کو
 مجھ سے براہی کر دے گا اور فریاد بھی کہ میں غلام کو کیا آپ براہی کر دے گا میں نے عرض کیا کہ اللہ کے منہ سے فرما دے گا۔ مجھ کو
 لکھ کوئی خدشہ نہ تھا اس سے پہلے میں اتفاقات پر اور فراخ دلی سے رہی ہوں (اور) خدا و رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس نے کچھ بات کہ
 دینی رہا تم آج جاؤ اور جو کچھ چاہے گا تمہارے حلقہ فیصلہ کر دے گا۔

میرے جی بولنے کی وجہ سے نبی سلمہ کے پیچھے لوگ برا بیٹھتے ہوئے اور کہنے لگے تو نے اس سے پہلے تو کوئی جرم کیا تھا
 اب تک تو تمہارا جس طرح دوسرے شرکت نہ کرنے والوں نے اپنی عدم شرکت کے خلاف لگے (اور عقاب سے بچ گئے) تو کوئی خدشہ
 نہ تھا کہ تمہارا رسول اللہ ﷺ کی عمارتیں منقرض تھیں (اس کے علاوہ کے عوض نہ دے کے لئے کوئی بھی عرض نہ برابر
 پھیرا نہ کچھ سرزنش کرتے رہے اور) سرزنش کی کہ میرا لادہ دیا گیا کہ وہ یہ خدمت گرائی میں حاضر ہو کر اپنے پیٹھ پر ہاتھ کی
 کھڑکے کر دوں لیکن میں نے کہہ دیا مجھ سے دو جرم تباہی میں ہو سکتے ہیں خدا میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بھی نہ گیا اور اب
 حضور ﷺ سے بیعت بھی ہو گیا۔

پھر میں نے لوگوں سے دریافت کیا کہ میرے ساتھ ایسا کوئی اور بھی نہ جو ہو کہ جو نہیں کیا (اور اس نے کوئی خدشہ
 نہ تھا) بھی نہ کی ہو) لوگوں نے کہا اب اس کوئی اور بھی نہیں بیٹھوں گے اسی طرح کی بات کسی بھی شخص کو نے کی تھی اور ان کو
 بھی وہی روایت کی گئی تو مجھے کی گئی میں نے یہ جھوٹا بول کون ہیں لوگوں نے کہا سرورین و بیعت گرائی اور ہاں میں اس واقعہ۔
 ابن ابی حاتم نے حسن بن علی کی سرسل روایت سے بیان کیا کہ کہ ان الذکر کے نہ جانے کی وجہ یہ بولی کہ ان کا
 ایک ہاں تھا جو کہیں چکا تھا۔ (یعنی سر میں خوشے ٹھک رہے تھے) انہوں نے اپنے دل میں کہا اس سے پہلے میں (بسم اللہ) بھلا کر
 چکا ہوں اگر اس سال اپنے گھر نہیں رہوں تو کیا ترجیح ہے لیکن سب ان کو اپنے اس جرم کا احساس ہوا تو انہوں نے گناہ اللہ میں
 تجھے کوہ۔ (یانا انہوں کو اس کو تیرے دل میں نہ لے کر تاروں) (اسی لئے لکھے جانے سے روکے اور دوسرے صاحب ہوا
 یہ ہو کر ان کے گھر والے کسی (مذہب میں) منتشر تھے کہ ان کے تو کہنے کے اس سال (بسم اللہ) وہ بلا ہوا ہے پاس رہا (تو
 کوئی حرف نہیں) ان کو بھی اپنے جرم کا احساس ہوا تو انہوں نے (اللہ سے عہد کیا اور) کہا اے اللہ مجھ پر لازم ہے کہ میں اپنے
 گھر والوں کے پاس لوٹ کر نہ جاؤں گا (خدا تعالیٰ نے عہد کر لیا)

کعب کا بیان ہے کہ لوگوں نے میرے سامنے دایک اور سوا کا سب سے بد میں شریف اٹھاتے اور میں نے پیر کی پیر کی جا
 نکلی تھی ان کا نام میں سر میں اپنی سابق بات پر تو خیر جو کہ تھا کہ نہیں کہتے تھے ان میں سے صرف ہم خیرا ہے ہی رسول
 اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو کلام کرنے کی ترغیب فرمادی تو ان لوگوں نے ان لوگوں کے بعد ہوا کہنے بلکہ بدل گئے۔ ابن ابی شیبہ کی
 روایت میں آیا ہے ہم فتح کو لوگوں میں لگتے تھے کہ کوئی ہم سے سلام کلام نہیں کرتا تھا نہ اللہ سے سلام کا جواب دیتا تھا
 خدا عز و جل کی روایت ہے۔ لوگ یہ بتا دیں کہ کہ وہ ہم کو جانتے ہی نہیں ہیں اور انہوں نے دئے اور دوسری طرف سے
 میں کو ہم پہنچاتے تھے میرے لئے سب سے زیادہ سخت ترین یہ خیال تھا کہ میں اپنی حالت میں مرتد ہو کر رسول اللہ ﷺ
 میرے جنازہ کی نماز بھی نہیں پڑھیں گے اور گرائی اور ان رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی تو میری یہی حالت تھا میرے پاس

کوئی جھ سے کلام کرے گا نہ میرے جنازے کی نماز پڑھے گا میرا تک ثوبت پہنچے گی کہ دوسرا زمین ہی میرے لئے بھی ہو گئی وہ
 ہستی دوسری جو میری شہادتا بھی ہے حالت چپاس دولت تو میری میرے دونوں ساتھی تو گمراہ تھے وہ گمراہوں میں بیٹھ رہے مگر
 میں طاقت ور اور جوان تھا مگر سے اٹھ کر مسلمانوں کے ساتھ نماز میں شریک ہوتا تھا دوسرا گمراہوں میں ٹھوس تھا مگر کوئی مجھ سے
 کلام سلام نہیں کرتا تھا۔ نماز کے بعد جب رسول اللہ ﷺ صحابہ کے جلسہ میں بیٹھے تو میں حاضر ہو کر سلام کرتا اور دوسرا
 میں کھانا کھاتا حضور ﷺ نے سلام کا جواب دینے کے لئے لب جہدک لایا نہیں بلکہ حضور ﷺ کے پاس پہنچ کر (دستہ) نماز
 پڑھتا اور گناہیں کرتا اور یہ تھا کہ حضور ﷺ کی توجہ میری طرف ہو گیا نہیں (جب نماز کی طرف متوجہ ہوتا تو حضور
 میری طرف متوجہ کرتے لیکن جب میں اٹھتا نظر کرتا تو آپ متوجہ بھیجے جیسے جب دست تک لوگ مجھ سے یوں کہ دور دور رہے
 تو اگر وہ دو چور بھانف کر میں ابو قتادہ کے پاس ان کے بارغ میں پہنچ گیا ابو قتادہ میرے چچا زاد تھے۔ یعنی قبیلہ بنی سلیم سے تھے
 میرے باپ کے بھائی کے بیٹے نہ تھے مجھے انا سے بیٹی بھرت تھی۔ میں نے ان کو سلام کیا مگر خدا کی قسم انہوں نے سلام کا
 جواب نہیں دیا۔ میں نے کہہ دیا کہ یہ تو تم کو معلوم ہی ہے کہ میں اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوں ابو قتادہ خاموش
 رہے میں نے پھر اپنی بات دہرائی وہ خاموش رہے کوئی بات نہیں کی تیسری یاد چھٹی یاد کہنے کے بعد کہا اللہ اور اس کے رسول
 ہی کو خوب معذور ہے۔ یہ سن کر میری آنکھوں سے آنسو بہ لگے اور لوٹ کر پورا پورا بھلائی کر میں اٹھ گیا ایک روز بازار میں جا رہا
 تھا کہ ملازم شرم کار بنے، لایک دیشانی تھر پڑا یہ شخص غلے کے مرنے میں بیچے آتا تھا کسی سے اس نے پوچھا مجھے کسب میں
 مالک کا پتہ بتا دے لو تو میں نے میری طرف اشارہ کر دیا وہ میرے پاس آیا اور ایک خطا مجھے دیا جو شاہ مسلمانی کی طرف سے تھا۔
 (یعنی بادشاہ شام کی طرف سے) اس میں بی شیعہ کی روایت میں سے کہ میرے قبیلہ کا کوئی آدمی شام میں تھا اس نے بیجا قتل
 کر دیا تھا پھر بڑے کے ایک نکلے میں لپٹا ہوا تھا اور اس میں لکھا تھا مجھے اٹھارہ ملی ہے کہ قتلہ سے ساتھی نے تم کو دور کر دیا ہے اور
 پڑے پھینک دیا ہے اور اللہ نے تم کو جہانم بھیج دیا کہ دولت کے مقام میں رہو اور تمہارا حق ضائع نہ کیا جاتا ہے اس کے آخر میں
 سکونت مشکل کرنا چاہتے ہو تو ہم سے آؤ ہم تمہاری اہم ردی کریں گے خط پڑھ کر میں نے کہا یہ بھی (اللہ کی طرف
 سے) آزمائش ہے کہ کافر بھی میرا بیٹا کرنے لگے (میری بذات کاروں کے لالچ کی تھو لانا گاؤں کی) پھر میں نے خبر کو کو تھو
 میں جھوٹک دیا اس عابد کی روایت میں آپ ہے کہ حضرت کعب نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی دولت کا شکوہ کیا اور عرض کیا آپ
 کی مجھ سے دوسرے مگر دانی سب اس حد تک پہنچ گئی کہ کہ مشرک میرا بیٹا کرنے لگے۔

جب چپاس راتوں میں سے چالیس راتیں گزر گئیں تو آپ کا ایک قاصد میرے پاس پہنچا محمد بن عمر
 نے اس قاصد کا نام غنیمہ بن ثابت بتلایا ہے یہی قاصد سرراہ ہلال کے پاس بھی گیا۔ قاصد نے کہا رسول اللہ ﷺ نے تم کو
 حکم دیا ہے کہ اپنی بیوی سے الگ ہو جاؤ میں نے کہا کیا طلاق دے دوں یا کچھ اور اس نے کہا طلاق کا حکم نہیں ہے اس سے الگ
 رہو مگر بہت سے گمراہ میرے دونوں ساتھیوں کے پاس بھی حکم پہنچا حسب الحکم میں نے اپنی بیوی سے کہا اپنے گھر چلی جا اور
 فیصلہ طلاق دے تک وہیں رہ جلال بن امیہ کی بیوی اپنی خول بنت عامر نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ رسول
 اللہ ﷺ ہلال بن امیہ پر بڑھ آؤی ہے اپنا کام خود نہیں کر سکتا اور اس کا کوئی خادم بھی نہیں ہے۔ کہا اگر میں اس کا کام کر دینا
 آؤں تو حضور کی ماکواری کا باعث ہو گا۔ ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ القادسیں دو بوزحلے نظر بہت کمزور ہے حضور ﷺ نے
 فرمایا نہیں (کام کر دینے کی ممانعت نہیں ہے) مگر وہ مجھ سے قربت نہ کرے عورت نے کہا خدا کی قسم اس کو تو کسی بات کی حس
 نئی نہیں ہے جب سے اس کا یہ واقعہ ہوا ہے برابر آج تک وہ نے میں مشغول ہے۔ کعب کا بیان ہے مجھ سے بھی میرے کسی مگر
 والے نے کہا اگر ہلال بن امیہ کی بیوی کی ضرورت تم بھی اپنی بیوی کے لئے رسول اللہ ﷺ سے اجازت لے لو کہ وہ تمہاری
 خدمت کر دیا کرے تو مناسب ہے میں نے کہا خدا کی قسم میں رسول اللہ ﷺ سے اجازت نہیں مانگوں گا۔ کیا مظلوم حضور کیا
 فرمائیں اور میں توجہ ان آدمی ہوں (مجھے دوسرے سے کام لینے کی ضرورت نہیں ہے) اسی حالت میں دس راتیں گزر گئیں

نور بھی اس راہ میں پوری ہو گئیں۔

مہرِ رزق کی روایت میں کعب کا قول آیا ہے ایک تالی رات کے وقت ہماری توبہ قبول ہوئے کی آیت رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوئی۔ حضرت ام سلمہ نے عرض کیا یا نبی اللہ کیا کعب بن مالک کو ہم بھارت دے دیں فرمایا (اس وقت توبہ کی اطلاع دوئی) تو لوگ تم پر نوبت پڑیں گے اور بالی رات میں سونے نہ سیں گے (پھر کو اطلاع دے دینا)

کعب کا بیان ہے پچاسویں رات کی صبح کو میں فجر کی نماز پڑھنے کے بعد اپنے گھر کی بھرت پر (میٹھا) تھا اور میری حالت وہ تھی جو اللہ نے بیان فرمائی ہے (ملاقاتِ عظیم لہذا میں پرکڑ فطرتِ پاک میں بادِ رحمتِ حق نے میرے لئے نگہ ہو گئی تھی حکمِ ایک جینے والے کی توبہ سنا دی جو کہ مبلغ پر چڑھ کر اتھائی لوٹی تو آواز سے جیٹا تھا کہ کعب بن مالک تجھے خوش خبری ہو۔ محمد بن عمر کی روایت ہے کہ وہ مبلغ پر چڑھنے والے حضرت ابو بکر تھے آپ نے ہی بتا کر کہ کعب اللہ نے کعب پر رحم فرما دیا ہے کعب خوش ہو چلا۔ عقبہ کی روایت ہے کہ دو آدمی دوڑے بھاگے کعب کو بھارت دینے کے لئے گئے ایک آگے بڑھ گیا جو پیچھے رہ گیا تو وہ کہہ مبلغ پر چڑھ گیا اور وہیں سے اس نے ندا کی اسے کعب توبہ قبول ہونے کی تھی بھارت ہو اللہ نے تم لوگوں کے بارے میں قرآن میں نازل فرمایا۔

اہل ہندو کا خیال ہے کہ بھارت دینے کے لئے دوڑنے والے یہ دونوں حضرات حضرت ابو بکر و حضرت عمر تھے۔ کعب کا بیان ہے آواز سنتے ہی میں مسجد میں گڑ بڑ اور خوشی سے دوڑنے لگا اور کچھ گیا کہ کشاکش کا وقت آگیا۔ رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر کو اُڑنے کے بعد ہماری توبہ قبول ہونے کا اعلان فرمایا تو کعب ہم کو بھارت دینے کے لئے آگے کچھ اور وگ میرے دونوں ساتھیوں کو خوشخبری دینے کے لئے پہنچے ایک شخص گھوڑا دوڑاتا میرے پاس آیا محمد بن عمر نے کہا یہ بے برہن عوام تھے صییدِ اسلام کا ایک اور شخص بھی دوڑ رہا مگر گھوڑے کے پہنچنے سے پہلے مجھے آواز پہنچی تھی میں نے جب وہ شخص آیا جس کی آواز میں نے سنی تھی یعنی حمزہ سلمیٰ تو میں نے اپنے دونوں کپڑے اتار کر اس کو پہنا دیئے خدا کی قسم میرے پاس اتنا دو کپڑوں کے سوا اور کپڑے نہ تھے ابو قتادہ (بروایت محمد بن عمر) سے دو کپڑے عاریٹہ کر میں نے پہنے۔ بلال بن ابیہ کو قبول توبہ کی خوشخبری دینے سے نبی بن وہب ملے تھے بلال نے کہا چاہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں دیکھ رہے تھے اور برابر روٹنے میں مشغول تھے میرا خیال تھا کہ وہ سر بھی نہیں اٹھا سکتے تھے ان کی جگہ نکل جانے کی۔ صراحتاً فرماتے ہیں کہ بھارت سلطان بن سلام نے دی یہ سلام بن اوس کے باپ تھے۔

کعب بن مالک کا بیان ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے روانہ ہوا راستہ میں لوگوں کے گروہ و گروہ مبارک باد پہننے کے لئے کچھ سے بچتا رہا آخر میں مسجد میں داخل ہوا رسول اللہ ﷺ بیٹھے ہوئے تھے ارد گرد لوگ بھی موجود تھے مجھے دیکھ کر طلحہ بن عبید اللہ اٹھ اُٹھ کر میری طرف بڑھے مجھ سے مصافحہ کیا اور مبارک باد دی صابریں میں سے سوائے طلحہ کے اور کوئی نہیں اٹھا۔ میں طلحہ کی یہ ہمت نہیں بخو لوں گا۔ رسول اللہ ﷺ کا میرا مبارک خوشی سے جھک رہا تھا میں نے سلام کیا۔ حضور نے فرمایا جب سے تم قال کہہ رہے ہو اب اس وقت سے آج تک ہر دن سے بھارت دینے کی بھارت ہو۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہاں آپ کی طرف سے ہے یا اللہ کی طرف سے فرمایا اللہ کی طرف سے ہے۔ تم لوگوں نے اللہ سے سچ معاملہ کیا اللہ نے تم کو سچ قرار دیا۔ رسول اللہ ﷺ کی عادت تھی کہ خوشی کے وقت آپ کا چہرہ چمکنے لگتا تھا معلوم نہ تھا کہ نہ کا مزا ہے ہم کو کچھ کر پہچان لیتے تھے (کہ حضور اس وقت خوش ہیں) جب میں سامنے بیٹھا تو عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میری توبہ کا کچھ یہ ہے کہ اپنے کل مال سے دست بردار ہو جائیں اور بطور صدقہ اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیں فرما دیکھ مال اپنے لئے بھی ہو کہ کچھ خدا کے لئے بھی۔ حضرت میں نے عرض کیا اچھا نصف مال (اسے دست بردار ہو کر قبول) فرمایا نہیں میں نے عرض کیا تو ایک تالی (قبول فرما لیجئے) فرمایا جھ میں نے عرض کیا تو میری یہ میرا حصہ ہے میں اس کو روکے رکھتا ہوں پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ نے سچ بولنے کی وجہ

لی ان کے نام اس کی وجہ سے ایک ایک نیک کام لکھا گیا، یعنی اللہ تھمیں کا اجر ضائع نہیں کرتا۔

ذلک سے اشارہ ہم ممانعت کی طرف ہے جو لوہ کے کلام سے سمجھا جا رہا ہے بالظہر میں یا کسی ہے بسبب اس کے علمائے اس کی حقیر مقدار نصیب تھیں، مخصصہ بموکل، مخصصہ بموکلہ (تاکید فعل کے لئے) کی طرف ہے یعنی وہ نہیں جائیں گے کسی زمین پر بڑا تاکہ کسی قسم کا جو زمین خلوہ نقل کریں یا قید کریں یا لوٹیں یا مال نیست حاصل کریں۔ الا کتب یعنی وہ اس کی وجہ سے ثواب کے مستحق ہو جاتے ہیں اور یہ وعدہ چاہتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جائیں مگر وہ جانے سے حذر نہ موڑیں۔ ان الله لا يضيع اجر المحسنين یہ جملہ گزشتہ حکم کی صلہ سے اور اس بات کو ظاہر کر رہا ہے کہ جہاد ایک بھلائی ہے (سب انسانوں کے حق میں) کافروں کے حق میں جہاد کا بھلائی ہونا تو اس وجہ سے ہے کہ کافروں کو دوزخ سے واپس لائے اور ان کی انسانیت کو مکمل کرنے کی یہ انسانی کوشش ہے جیسے پہل کو مہم (یعنی اس کے لئے علاج ہوتا ہے) اور پھر کو لوہ سکھانے کے لئے مہم (اس کے حق میں بھلائی ہوتا ہے) مومنوں کے حق میں جہاد کی بھلائی یہ ہے کہ جہاد ہی کے ذریعے سے اہل ایمان کافروں کی چیز و دینی اقتدار اور تسلا سے محفوظ رہتے ہیں حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ اللہ کی راہ میں جس کے قدم گرا آلودہ ہوں تھے اللہ نے اس کے لئے دوزخ حرام کر دی ہے۔ رواہ البخاری فی تاریخ احمد فی السنن والترمذی والنسائی۔

حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والا جب تک جہاد سے واپس نہیں آتا اس کی حالت ایسی ہوتی ہے جیسے (بروز) کا زور دیکھنے والا (دست کو) تھما پڑھنے والا اللہ کی آیات کی تلاوت کرنے والا جو روزہ نماز سے مست نہیں چڑتا اور (جنتی کے ساتھ برابر مشغول رہتا ہو) بخوبی نے لکھا ہے کہ اس آیت کے حکم (کے جامہ خاص، ہنگامی پرواہی ہونے) میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔

فقہاء کا قول ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے مہم راہبانے کی صورت سے تعلق رکھتا ہے (عمومی نہیں ہے) بسبب رسول اللہ ﷺ خود جہاد پر تشریف لے جائیں تو کسی کیلئے بغیر شرعی ہند کے ساتھ نہ جانا جائز تھا، دوسرے خلفاء اور حکام کے ساتھ جانے کا وجہ یہ حکم اس آیت میں نہیں ہے اگر مسلمانوں کو جہاد کرنے کی ضرورت نہ ہو تو خلیفہ یا حاکم کے ساتھ جہاد کو نہ جانا مسلمانوں کیلئے جائز ہے۔

ولید بن مسلم کا بیان ہے کہ میں نے لازمی عبد اللہ بن مہرک ابن جابر اور سعد بن عبد العزیز سے سنا کہ اس آیت کا حکم اس امت کے آغاز کے وقت بھی تھا اور آخری دور کیلئے بھی ہے (یعنی حکم دوائی ہے ہر خلیفہ کا ساتھ دیگر زمانہ میں لازم ہے) ابن زید نے کہا یہ حکم اس وقت تھا جب مسلمان کم تھے جب زیادہ ہو گئے تو اللہ نے اس حکم کو منسوخ کر دیا اور جو جہاد پر نہ جانا چاہے اس کیلئے نہ جانا جائز کر دیا اور فرمایا و ما کان المؤمنون لیتغذوا کما امة من کتھوں تمام رسول کا اتفاق ہے کہ جہاد فرض کفایہ ہے اگر بغیر ضرورت مسلمانوں کی جماعت جہاد کرے گی تو باقی مسلمانوں کے سر دانا سے فرض ہوتا ہے۔

سید بن سبیت کے نزدیک جہاد فرض نہیں ہے کیونکہ جہاد کے احکام عمومی ہیں اور جو لوگ جوک کے جہاد کو نہیں سمجھتے ان کے معاملہ میں سخت احکام ہزل کے لئے ہم کہتے ہیں جب جہاد کا اعلان عام ہو تو باقی علماء ہر شخص پر جہاد کرنا فرض ہو جاتا ہے جیسے فرد جوک کے موکل پر ہوا وہ فرض کفایہ ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے۔ لَا يَتَخَذُونَ الْقَاعِظُونَ حِجْرًا الشَّوْشِينِ اِلَّا بِرَأْسِ الْاَمَةِ اَوْ عِدَالَةِ الْحَسَنِ ہر فرق سے اللہ نے بھلائی کا وعدہ کر لیا ہے (لیکن بھلائی کے مراتب میں شکوت سے سب برابر نہیں اور ساری امت ہے و ما کان المؤمنون لیتغذوا کما امة من کتھوں تمام رسول کا اتفاق ہے۔

وَلَا يَتَخَذُونَ لِقَاعَ صَغِيرَةٍ وَلَا كَبِيرَةٍ اور نیز جو کچھ چھوٹا بڑا اور بوندہ ہیں انہوں نے صرف کیا جیسے حضرت عثمان بن عفان اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے جیش عسرت کی تیرہ کی موقع پر مال صرف کیا۔ وَلَا يَتَخَذُونَ لِقَاعَ صَغِيرَةٍ وَلَا كَبِيرَةٍ اور چشمہ میدان ان کو طے کرنا پڑے یہ سب بھی ان کے ہم ٹیکوں میں کیے گئے۔ یعنی

منے اور اپنے سانس کی (یعنی رسول اللہ ﷺ) کو چھوڑ کر آگے یہ بات سن کر ان حضرات کے دلوں میں کچھ احساس ہوا وہ فوراً دیرپات سے لوٹ آئے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے اس پر کہتے کہ کورہ بالانزال ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سارے اور چاندی کے کانوں کی طرح انسانوں کی بھی تم کا سینہ پڑے (خیر دشر کے مختلف معانوں ہیں اور مختلف انسان مختلف معانوں کی پیداوار ہیں) پس جو لوگ (طبعاً) تنہا نیت (کے دور) میں بستر تھے وہ اسلام میں بھی بستر ہوں گے بشرطیکہ سمجھ پیدا کر لیں۔ روایات لایق و کذا اردی الشیخانی انھیں داسم عن ابی ہریرۃ جبرائی نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی (پس) کہ وہ ہیں مام اور عظیم من کے سوا باقی (آدمیوں) میں کوئی خیر نہیں۔

آیت دلالت کر رہی ہے کہ خیر امتداد (شرعی) حجت ہے (یعنی کسی مسئلہ کو جاننے کے لئے خبر احاد کو بشرطیکہ وہ قاطل و وثوق روایت سے پہنچی ہو ماننا ضروری ہے) کیونکہ آیت میں کئی خیر کا لفظ عام ہے جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ اگر کسی بستی میں تین ہی آدمی ہوں تو میں مینا سے بھی کسی ایک کو علم حاصل کرنے کے لئے جانا اور سیکھ کر وہاں آکر دوسروں کو جانا ضروری ہے اگر توہم کے بغیر کوئی خبر قاطل تسلیم نہ ہو تو کئی فرقہ کے لفظ کا کوئی معنی نہیں ہوگا۔

فقہ کا کچھ حصہ فرض عین ہے کچھ فرض کفایہ۔ شیخ عقائد اور ضروری اعمال جیسے طہارت نماز روزہ زکوٰۃ حج اور حجام فراغ کا علم فرض عین ہے عبادات کے علاوہ معاملات جو سامنے آتے رہتے ہیں اور جن سے واسطہ پڑتا ہے ان کو جانا بھی فرض عین ہے مثلاً "حجروں کے لئے بیخ و بیج کا قلعہ"۔ سو وہ غیرہ کے احکام جانا لازماً ہے جو تنہا یا خود ہی یا دوسروں کی مدد سے تعلق رکھتے ہیں ان کے لئے ان کے احکام کو حاصل کرنا ضروری ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علم کی طلب ہر مسلمان مرد و پر فرض ہے یہ حدیث حضرت انس کی روایت سے ابن عدی اور بیہقی نے اور حضرت امام حسن بن علی کی روایت سے خطیب نے اور طبرانی نے صغیر میں نیز طبرانی نے الاوسط میں حضرت ابن عباس کی روایت اور الکبیر نیز بیہقی نے حضرت ابو سعید کی روایت سے بیان کی ہے۔ حضرت انس کی روایت میں حسب نقل ابن عبد البر اعجازاً بھی آیا ہے کہ طالب علم کے لئے ہر چیز اعانے مسافرت کرنی ہے یہاں تک کہ سمندر کے اندر پھیلیں بھی دعا مغفرت کرتی ہیں ایک روایت میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں اور اللہ معیت زدوں کی فریادوں کو پسند کرتا ہے۔

فرض کفایہ یہ ہے کہ ہر موضوع کے مسائل سے واقفیت حاصل کی جائے یہاں تک کہ فتویٰ دینے کے مقام پر پہنچ جائے۔ اگر کسی شہر کا کوئی آدمی اس علم نہ ہو گا اور ایک شخص بھی اس درجہ پر فائز نہ ہو گا اور سب بیٹھ رہیں گے تو سب گناہگار ہو جائیں گے اور اگر ایک بھی تکمیل علم کے لئے تیار ہو جائے گا تو سب کے سر سے فرض ساقط ہو جائے گا اور سب پر اس کی تقلید لازم ہوگی جو واقعات پیش آئیں ان کے فیصلے کے لئے اس عالم کی طرف سب ہمتی والے رجوع کریں۔

تجلیل علم ہر عمل عبادت سے افضل ہے حضرت ابن عباس کی روایت سے ابویوسف سلف بنی ہاشم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علم کی طلب اللہ کے نزدیک نماز روزہ حج اور زکوٰۃ اس جہاد کرنے سے افضل ہے یہ بھی حضرت ابن عباس کی روایت میں آیا ہے کہ ایک گھڑی علم کی تحصیل ایک رات کے قیام (نہار) سے اور ایک دن علم کی طلب تین رات کے روزے و رکعت سے افضل ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عابد پر عالم کی فضیلت ایسی ہے جیسے میری فضیلت تم میں سے کوئی آدمی پر۔ بلاشبہ اللہ (رحمت کرتا ہے) اللہ کے فرستے ہوئے اسفروں والے اور زمینوں والے یہاں تک کہ سورخوں کے اندر چھوٹاں اور پانی کے اندر پھیلیں اس شخص کیلئے دعائے رحمت کرتی ہیں جو لوگوں کو بھڑائی کی تعلیم دیتا ہے۔ روا ابو ہریرۃ ی۔ شیخ ابن ابی لاثہ۔ ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر آدمی عابدوں سے ایک عالم شیطان پر زیادہ بھاری ہوتا ہے۔ یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب آدمی مر جائے تو اس کا عمل ختم نہ جاتا ہے مگر تین اعمال (کا فائدہ جاری رہتا ہے) صدقہ جلد یہ یاد علم جس سے لوگ فتن حاصل کریں۔ پانچ۔ اولاد جو اس کے لئے دعا کرے۔ علم کہ جس کے حامل مسوق کرہاں ہوتے ہیں فرض عین سے نہ نکلتا اس پانچویں علم کے دو مقصد ہوتے ہیں۔

(۱) اللہ کے سوا ہر چیز کی رغبت کو دل سے نکال دینا اور ہم اللہ کے سامنے اپنے کو حاضر سمجھنا خود پسندی، غرور، حسد، دنیا کی محبت، عداوت میں سستی، خواہشات، نفس، دنیاکاری، شہرت طلبی اور دوسرے اخلاقی باطنی عیوب سے نفس کو پاک رکھنا۔

(۲) گناہوں سے توبہ، رضا، انقیاد، مصائب پر صبر، نعمتوں کا شکر اور دوسرے انحصہ خصائل و مکارم اخلاق سے اپنے نفس کو آراستہ کرنا۔ اور ظاہر ہے کہ ہر شخص کے لئے ان محتوعات سے پرہیز اور فرائض کی پابندی سے زیادہ اہم اور ضروری ہے جن کا تعلق اعضاء جسمانی سے ہے اگر اخلاص اور نیت کی صحت نہ ہو تو نماز روزہ اور دوسری عبادتیں ناقابل اعتبار ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمودہ فرمایا اللہ صرف اسی علم کو قبول فرماتا ہے جو خالص ہو اور محض خوشنودی خدا حاصل کرنے کے لئے کیا گیا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تمہاری صورتوں اور مالوں پر کھڑ نہیں کہ تاہم تمہارے دلوں کو دیکھتا ہے۔

اور یہ بات ظاہر ہے کہ جس چیز پر فرض میں کام لے کر وہ وہ خود فرض میں ہوگی اللہ اعلم لدنی جس کے حامل صوفیہ کرام ہیں فرض میں ہے۔

آیت کے نزول کا ایک اور سبب بھی بیان کیا گیا ہے بغوی نے بروایت کلینی اور ابن ابی حاتم نے بروایت عمرہ و عبد اللہ بن عمر حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب غزوہ تبوک کے سلسلہ میں منافقوں کے عیوب اللہ نے بیان فرمائے اور آیت ان لا تنفروا بعدکم عنذابا ایضا نازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ جاری دستے (مختلف اطراف میں) بھیجے گئے تو سب مسلمان جہاد کو نکلے گئے اور رسول اللہ ﷺ کو ترسا چھوڑ کر جانے لگے۔ عمرہ کی روایت میں آیا ہے کہ کچھ دیر سانی صحرا نشین جہاد کو نہیں گئے منافق کہنے لگے یہ بدوئی تلوہ ہو گئے (انہوں نے حکم جہاد کی پابندی نہیں کی) ابنا پر آیت ما کان المؤمنون لیفکروا (یعنی لای الفکرو) کفانو فلو لا نفر من کل فریقة (یعنی عظیمیۃ طایفة) (یعنی انی الفکرو) مع بقی طائفة النبی ﷺ لیستفقھو (ای التواعدون ای الذین (ای القرآن و السنن والفرائض و الا حکام) نکال ہوئی مطلب یہ کہ تمام مسلمانوں کو جہاد پر نہ چلا جانا چاہئے بلکہ بڑے گروہ میں سے ایک چھوٹی جماعت کو جہاد پر جانا لازم ہے اور ایک جماعت کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں قرآن، سنت، فرائض اور احکام سمجھنے کے لئے رہنا چاہئے تاکہ فوجی دستے جب واپس آئیں تو ان کو یہ لوگ بتا سکیں کہ ہمارے جانے کے بعد کیا احکام نازل ہوئے۔ چنانچہ (اس آیت کے نزول کے بعد) ایسا ہی ہونے لگا کچھ جماعتیں رسول اللہ ﷺ کے پاس رہی اور کچھ دستے چلے جاتے اس طرح دینی تعلیم کا سلسلہ منقطع نہ ہونے پایا جی جہاد اکبر ہے پشت کی اصل فرض یہی ہے کہ دلائل کے ساتھ اسلامی احکام کو پیش کیا جائے۔ (نکوہ سے جہاد کا ترجمہ خود قادی ہے تبلیغی جہاد کا ترجمہ اعلیٰ ہے) اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ علماء انبیاء کے جانشین ہیں اس شان نزول اور اس مطلب کی صورت میں لیستفقھو اور لیبتدروا کی تفسیریں ان لوگوں کی طرف رائج ہوں گی جو جہاد و مستوی کی روایت کے بعد تحصیل علم کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر رہتے تھے اور جمعوا کی تفسیر جہاد پر جاتے والے دستوں کی طرف رائج ہو گئی۔

میسوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس آیت کا حکم اسی صورت میں مخصوص ہو گا جب (غیر رسول اللہ ﷺ کے) جہاد پر مسلمانوں کے دستے گئے ہوں اور ترک جہاد کی ممانعت کا حکم اسی صورت میں ہو گا جب رسول اللہ ﷺ خود حریف لے جائیں۔

حسن کا قول ہے کہ لیستفقھو اور لیبتدروا کی تفسیریں ان مسلمانوں کے دستوں کی طرف رائج ہیں جو جہاد پر گئے ہوں آیت کا مطلب یہ ہے کہ ایسا کیوں نہیں دو تاکہ ایک فرقہ (ہر گروہ میں سے) جہاد پر چلا جائے اور دین کی نصرت اور مشرکوں پر غالب ہونے کا خود مشاہدہ کرے اور سمجھے اور پھر جہاد و واپس آنے کے بعد اپنی قوم کے کافروں کو بتائے کہ اللہ نے اپنے رسول کو اور مومنین کو فتح عطا ہی فرمائی اور اس اطلاع دینے کا مقصد یہ ہو کہ ان کی قوم کے کافر رسول اللہ ﷺ کا مقابلہ کرنے

ان کو یقین ہو جاتا ہے اس لئے سابق ایمان کی مقدار میں اضافہ ہو جاتا ہے (پہلے اسی حصہ پر ان کا ایمان تھا جو نازل ہو چکا تھا پھر سورت جدیدہ پڑھی ان کا ایمان بڑھ جاتا ہے اور جو کچھ سورت میں علمی اور انجازی حصہ ہوتا ہے وہ بھی ان کو حاصل ہو جاتا ہے اسی طرح ایمان بڑھ جاتا ہے۔)

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَتَكُونُ مِنْهُ ۚ (اور وہ (سورت کے نزول سے) خوش ہو رہے ہیں کیونکہ سورت کی وجہ سے ان کے علم و کمال میں اضافہ ہو جاتا ہے اور ان کے درجات اونچے ہو جاتے ہیں۔)

وَأَنفِخُ فِي سُرُورٍ ۚ ذُو الْقُرُونِ يَ تَصْلَوْنَ رَأْسَ الْبُرْجِ ۚ مَدَنُؤُنَا لِلْإِنسَانِ وَأَنفِخُ فِي سُرُورٍ ۚ ذُو الْقُرُونِ يَ تَصْلَوْنَ رَأْسَ الْبُرْجِ ۚ (اور جن کے دنوں میں (افغانی کا) گزرا ہے اسی سورت نے ان میں ان کی (پہلے چند گنا کے ساتھ دور کی) آمد کی بڑھادی اور وہ حالت کفر میں مر گئے۔)

مرغض سے مراد ہے شک و غفلت اور جس گندگی مرا کفر۔ مٹی پہلے وہ سابق میں نازل شدہ آیات و سور کے منکر تھے۔ اب اس جدید سورت کے کلمے منکر ہو جاتے ہیں۔ اس طرح کفر بالائے کفر ہو جاتا ہے۔

کفر کی حالت پر مرنے کی صورت اس کے قربانی کہ ایمان ایک خدا اولہ چیز ہے آیت کا کام ایمان بخشی نہیں۔ اللہ ایمان نہ دے تو اکیس غیر سفید ہوتی ہیں۔ جو بد نے کہا اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے (یعنی ایمان مرکب ہے اس کے اجزاء میں کمی بیشی ہوتی ہے) حضرت عمر اپنے ساتھیوں میں سے کسی ایک یا دو آدمیوں کا ہاتھ پکڑ کر کہتے تھے کہ جو ہم اپنے ایمان بڑھاویں (یعنی ہر کوئی جدید آیت یا سورت نازل ہوئی ہو تو اس کو بچل کر سنیں کہ ہمارے ایمان میں اضافہ ہو) حضرت علی نے فرمایا اس کے اندر ایمان ایک سفید لفظ کی شکل میں نمودار ہوتا ہے جتنا ایمان بڑھتا ہے اتنی ہی سفیدی بڑھتی جاتی ہے یہاں تک کہ پورا اس سفید ہو جاتا ہے اور غفلت دل میں سیاہ لفظ کی شکل میں ظاہر ہو جاتا ہے پھر یہ غفلت بڑھتا ہے یہاں تک کہ پورا اس سفید ہو جاتا ہے۔ خدا کی قسم اگر تم سو من کا دل چیر کر دیکھو گے تو اس کو سفید پاؤ گے۔

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَتَكُونُ مِنْهُ ۚ (اور ایمان کو جس کو کھائی دینا کہ ہر سال ایک بار بار وہ کسی آفت میں پھنستے رہتے ہیں پھر بھی ہمارے نہیں کہتے اور نہ وہ کچھ کہتے ہیں (کہ آئندہ پاؤ گے کی امید ہو)۔)

یعنی طرح طرح کے امراض اور مصائب بھیج کر ان کی آزمائش کی جاتی ہے مجاہد نے کہا قیام اور شدت میں جھکا کر کے آزمائش کی جاتی ہے قادیانے کے ملامتوں اور اللہ جل جلالہ کی ہر کالی میں جلا کو جاتے ہیں اور جو صداقت کی نشانیوں سے غور پزیر ہوتی ہیں ان کا مشاہدہ کرتے ہیں مقابل بن جہان نے کہا ان کے غفلت کو ظاہر کیا جاتا ہے جس کی وجہ سے ان کی رسوائی ہوتی ہے مگر خدا کا منافقت کرتے ہیں پھر ایمان لے آتے ہیں پھر منافق ہو جاتے ہیں ایمان نے کہا وہ غفلت کرتے ہیں۔

پھر تو یہ نہیں کرتے یعنی عہد شکنی سے گناہوں سے اور غفلت سے جو مصائب کے آنے اور رسوائیوں سے ان کا سبب ہے۔ اور وہ نصیحت پکڑتے ہیں اس بات سے کہ اللہ نے اپنے پیغمبر سے نصرت کا اور مسلمانوں سے محبت کا جو وعدہ کیا تھا اس کو اس طرح پورا کیا۔

فَذَرُوا أَهْلَ الْبُيُوتِ سُبُورَهُمْ لِيُفْضِلَ اللَّهُ مِنْ تَحْتِهَا لِمَنْ يَشَاءُ ۚ (اور جب کوئی سورہ اہم کی جاتی ہے تو ایک دوسرے کی طرف دیکھتا ہے یعنی آنکھوں آنکھوں میں اندازہ یا استہزائیہ اشارہ کرتا ہے یا آنکھوں کے اشارے سے غصہ کا اظہار کرتا ہے کہ اسی سورہ میں ان کے محبوب کو بیان کیا گیا ہے اور ان کی رسوائی کی گئی ہے اور مجلس سے اٹھ کر بھاگ جانے کا ارادہ کرتے ہوئے آنکھوں کے اشارے ایک دوسرے سے کھینچتے۔)

یہاں تفسیر کوئی (مسلمان) کہہ رہا ہے اگر اس مجلس سے اٹھ جاؤ گے تو کیا کسی کی نظر

رَحْمَتِ الْغَيْثِ الْعُضَيَّةِ

اور وہ بھی غفلت والے عربوں کا نمونہ ہے۔

عمر بنی چونکہ حکومت میں سب سے پہلی حقوق ہے اس لئے خصوصیت کے ساتھ اس جگہ غرض عظیم کا ذکر کیا۔

ہے کہ سب سے آخر میں یہی

قرآنی آیات میں سب سے آخر میں مازل ہوئے دینی کی دو آیات ہیں اللہ چاہے کہ رسول سے قسم ہو کہ اور یہ

۱۔ اگر مالک کہتا ہے کہ میں نے اپنی کویت میں (بیلانے لئے) قریب ترین دروازہ والی مین روڈ آباد نہیں کی۔

افواج کا تہذیب و تمدن اور ان کی تعلیم و تربیت کے لیے جو کچھ ممکن ہو سکے۔

طبرانی نے حضرت عبداللہ بن مسعود کا یہ قول نقل کیا ہے حضرت عبداللہ نے فرمایا جو کہ کو جائے ہوئے جب رسول اللہ ﷺ کا نذر خلیجہ کی طرف سے ہوا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (اللہ لوں کے) پرانے کے لئے میں تک (مناسب معلوم ہوتی ہے) اسیاں نہایت ہی ہے اور اپنی بی بی بنتی میں کوئل کے بیڑے پر ہے اور خلیج کا منہ بھی ہے بحر ہانی (کے) جسے (میں) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کھینچ کر زمین سے اٹھ کر کوئی نہ (یہ خود جسٹس ٹیمبر ہائیڈ کو تعمیر جائے گی) یہ مامور (میں) نے ہے جتنا کہ لکھی آئے گی اور دور سے پس چکر بیٹھ کر لکھی میں امرہ کی مسجد میں۔

تکرمیل کا یہ زمانہ تھا کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ میں فرما گئے تو بنی مریضہ کے یہودیوں نے ہر مریض (علیمہ) کا ایک کھانا پیش کیا۔ حضور ﷺ نے اس کو کھول کر فرمایا اور آپؐ کیس یہودیوں کو ساکھ بھی کھانا پلانی (یعنی علم کی دعوت کی) چنانچہ یہ سلسلہ قیامت کے دن تک ان کے لئے جاری رہے گا (یعنی بنی مریضہ کے لئے یہ دعوتی پردہ اور حقیقت ہو گیا۔

امام ونگ امام احمد اور غازی نے مسلمانوں کے لیے یہ روایت سے دارالامان میں حضرت حاکم بن محمد نے کہا کہ امام احمد اور غازی نے یہ روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مقام حجر (قوم ثمود کے مکان) پر تھے تو آپ نے چار مہرے کاغذ لکھ کر ان کو اپنے پیروں میں ڈال دیا۔ پھر آپ اسی وقت کوڑو پر سوار ہوئے اور اپنی قوم ثمود کے سرپرستوں کو اس واقعہ کی خبر دی۔ آپ ان سے آگے نہ بڑھے اور (آگے بڑھ کر ان کے ساتھ والے حجر کے باشندوں کی طرف گئے اور انہوں نے ان کو کھانا پیش کیا جس سے قوم ثمود نے اپنی جانی ہی پائی۔ لوگوں نے ان کو نوحہ اور گوشت کی باتیں چڑھائیں جب یہ اطلاع حضور ﷺ کو پہنچی تو آپ نے قہقہے سے ہنسا کر فرمایا: جب سب لوگ جمع ہو گئے

انچنانچہ میں میرا رشتہ میں حاطبہ کا بیٹا ہے کہ حضرت عمرؓ نے قرآن کو پکڑا کر لے کر اراکہ اور کواکوں سے فرمایا جس نے رسول اللہ ﷺ کے بارگاہ میں قرآن کو کوئی حصہ سکھا دیا وہ ہمارے پاس ہے اگر آپ نے کوئی کون کے قرآن مجید کی آیت کاغذوں پر لکھا ہے یا اور اور پتھروں کے پوست پر لکھ کر رکھی تھیں، حسب غلطی و کفرانے لکھے لیکن آپ کی قرآن الٰہی کوئی بہت قبول نہیں کرے۔ تو حسب عہدہ دو مقام شہادت ٹھیکہ رہے تھے کہ یہ قرآن کی کتب ہیں، رسول اللہ ﷺ نے ان کا انقیم دی تھی (آپ صلی اللہ علیہ وسلم رہے تھے کہ آپ کو شہید کر دیا گیا ہے) اب بعد حضرت عثمان بن عفان آپ کی کتب دو گئیں اور حضرت عثمان نے فرمایا میں کس کس قرآن کا کوئی نسخہ دو دو میرے پاس لے آئے آپ ابھی کوئی آیت بغیر دو شاخوں کے شہادت دے کے نہیں لے سکتے تھے حضرت نے فرمایا میں: یکو رہا ہوں کہ تم لوگوں نے دو آیتیں بھی لیں، حضرت عثمان نے فرمایا وہ کوئی ہیں حضرت نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے دو آیتیں لی تھیں: اللہ حد، کہم رسول۔ میں انھیں سمجھتا تھا کہ حضرت عثمان نے فرمایا میں شہادت دو ہوں کہ یہ دونوں آیات اللہ کی طرف سے آئی ہیں اور آپ کے پاس ہے۔

حضرت غلام نے جواب دیا کہ میں کبھی ہوا فتح سے غلام نہیں ہوں گے پتا بھی سودا ہوا فتح کے غلام پر ان

تو فرمایا میں لوگوں کے مکانوں میں تم لوگ نہ داخل ہو جنہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا تھا کہیں تم پر بھی وہ عذاب نہ آجائے جو
 ان پر آیا تھا بن روئے ہوئے (وہاں جا سکتے ہو) ان کے گھوڑوں کا پانی میں نہ پیا اور نماز نہ کئے اس بنی سے دشمن بھی نہ کرو
 باندیوں کو اس دہرہ کو نہ جاؤ آ جاؤ انہوں کو کھلا دو۔ اس کے بعد حضور ﷺ یہاں سے روانہ ہو کر اس قوم کو جس پر پہلے جس کا پانی
 (حضرت مسیح کی) بونٹنی بنا کرتی تھی اور فرمایا حجرات طلب نہ کرو قوم سامع نے حجرات طلب کئے تھے انہوں نے اپنے پیغمبر
 سے درخواست کی تھی کہ ہنوز پیش کریں چنانچہ اللہ نے (ہمارے اندر سے) انہی انہوں پر عذاب فرمایا کہ وہ کڑی تھی اور انہی اس کھانی
 سے (پانی پر) آتی تھی اور اس کھانی سے نکل کر جاتی تھی اور جتنی ایک دن میں ان کا سارا پانی پی جاتی تھی (اور قوم کے جانوروں کو
 اور تو میوں کو اس روزانی میں ملتا تھا) ایک دن لوگ اس اونٹنی کا دودھ پی کر گزارا کرتے تھے آخر انہوں نے بونٹنی کی کو نہیں
 کات دیں (اور اس کو گل کر دیا) نتیجہ یہ ہوا کہ ایک نئی سب پر اپنی پڑی جس کی وجہ سے اس آسمان تلے ان میں کا کوئی شخص
 سوائے ایک آدمی کے زندہ نہ پیدا سب کو اللہ نے ٹھکرا کر دیا یہ شخص کعبہ کے اندر تھا (اس لئے نکال دیا) عرض کیا گیا کہ رسول
 اللہ ﷺ وہ کون شخص تھا فرمایا اور غلام، پھر یہ بھی جب حرم خدا دعوئی سے باہر بھی تو اس پر بھی دیا یہاں عذاب آجینا چاہیہا
 دوسرے قوم وہاں پر آیا تھا تم کو ایسے لوگوں کے پاس نہ جانا چاہئے جن پر اللہ نے غضب نازل کیا تھا ایک آدمی نے اس (بیان)
 پر تعجب کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا میں اس سے بھی زیادہ تعجب آؤں اس بات کی کہ تم کو خبر دیتا ہوں ایک آدمی جو تم میں سے تھا ہے
 تم کو گزشتہ لوگوں کے واقعات بتا رہا ہے اور جو آئندہ تمہارے بعد ہونے والے واقعات بتا رہا ہے ان کی بھی اطلاع دے رہا ہے
 تم اس شخص سے کچھ اور سیدھی چاہی چلو تم کو عذاب دینے کی اللہ کچھ بھی پروا نہیں کرے۔ آئندہ اللہ کچھ لوگ ایسے پیدا کرے گا جو
 اسے لوہے سے کچھ بھی دفن نہ کر سکیں گے توجہ رست ایک تیز ہوا چلے گی کوئی ٹکڑا نہ رہے جس کے پاس اونٹ ہو وہ اونٹ کے
 احنگا مضبوط ہندو دے تم میں سے کوئی بغیر کسی کو ساتھ لئے باہر نہ نکلے۔ حضور ﷺ کی ہدایت کے بموجب لوگوں نے عمل
 کیا لیکن بنی ساعدہ کے دو آدمی اس ہدایت کی تعمیل نہ کر سکے ایک توحش حاجت کے لئے باہر گیا اور تھا اور دوسرا اپنا اونٹ
 زحمت میں لے گیا تھا وہ ان کو اڑا کر قبیلہ طے کے بازار پر لایا تھا۔ رسول اللہ ﷺ کو اس بات کی اطلاع دی گئی تو فرمایا
 کیا میں نے تم کو بغیر کسی کو ساتھ لئے باہر نکلنے کی ممانعت نہیں کر دی جو شخص راست میں ہی حکومت ہو گیا تھا۔ حضور ﷺ نے
 اس کے لئے دعا فرمائی اور وہ خود سب سے باہر گیا اور دوسرے شخص کو قبیلہ طے نے (زندہ حالت میں) رسول اللہ ﷺ کی خدمت
 میں بھیج دیا یہ شخص اس وقت خدمت گرامی میں پہنچا جب آپ ﷺ وہاں آئے تھے۔ پانی کے لئے دعا کرنے کا قصہ ہم پہلے لکھ
 چکے ہیں۔ محمد بن عمرو اور محمد بن اسحق کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی گھوٹنی کوک میں کی تلاش میں اٹھنے لگی یہاں خوب
 قبیلہ بنی قریظہ کا ایک یہودی خاہر مسلمان ہو گیا تھا مگر تھا اس میں منافق اور حضرت علقمہ بن حزم کے پڑاؤ پر رہتا تھا یہ کہنے لگا تھا
 نبی نے کاؤر آسمانی نہیں آئے گا تو وہ نبی کرتے ہیں لیکن خدوات میں جیسے کہ اونٹنی کہاں گئی۔ حضرت علقمہ اس وقت
 رسول اللہ ﷺ کے پاس موجود تھے (منافق نے یہ بات ان کی خبر موجودگی میں کہنے کی مگر رسول اللہ ﷺ نے اسے نہ فرمایا
 منافق نے لیکن بات نکالی۔ خدا کی قسم میں خدایاں جانتا ہوں جتنا اللہ نے مجھے بتایا ہے۔ اب مجھے اللہ نے اطلاع دی ہے کہ ا
 اونٹنی وہابی کے اندر قافل کھانی میں سے حسب فرمان لوگ وہاں سے بونٹنی لے گا میں اس کو لے آؤں اب ہمارے ایک سے پہلے
 ہمارا اس کا کھانا ہائے دئے گا اللہ کے دشمن میرے پڑاؤ سے نکل جائیں گے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ان اسحاق کا بیان ہے کہ بعض لوگوں کا
 خیال ہے کہ یہ نے (اس کے بعد چلے دیا ہے) تو یہ کہہ کر ہی تھی کچھ کہتے ہیں وہ منافق بنی ہارہ کی حالت میں مر گیا اسی غزوہ میں
 وہ واقعہ بھی ہوا تھا جو مسلم نے حضرت سفیرہ بن شعبہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرستے پہلے رفق حاجت
 کے لئے گئے (لوگ نماز کا نذر کرتے رہے) جب اعلان ہوا وہ نہ گیا اور سوچا گئے کہ نہ پڑھ ہو گیا تو انہوں نے حضرت
 سفیرہ بن شعبہ کو آگے بڑھایا اور آپ ﷺ نماز پڑھا گئے کہ نہ پڑھ ہو گیا تو انہوں نے حضرت
 وضو کرنا چاہ کر کہتی کہ آئینہ تک نہیں (لوہ پر نہ لگے) آپ نے اندر سے آئینہ نکال کر دیکھا اور

موجود ہیں۔ سب کا کیا پھر ایک راکت جماعت کے ساتھ پڑھی اور ایک راکت (فوت شدہ) ہوا کی بھر سلام پھیرا اور فرمایا تم نے اپنا
 کیا نماز کو وقت پر پڑھا کر۔ کسی نئی کی وفات اس وقت تک نہیں ہوئی جب تک میں نے اپنی امت کے کسی تائب کوئی تائب کے چہنچے
 کوئی نماز پڑھائی ہو (یعنی میں نے عبور رحمت کے چہنچے جو نماز پڑھی ہو کوئی نئی بات نہیں اس سے میری توفیق دینی برائی کی
 کی حجت ہے جو بنی سے اچھے وفات سے پہلے بنی امت کے کسی مرد صالح کے چہنچے نماز ضرور پڑھی ہے۔

انہوں اور طریقہ کا یہ بات کہ حضرت سکس میں بیٹھا اور رسول اللہ ﷺ نے اپنی اونٹنی پر اپنے چہنچے، خاندان اور بلند وزارت
 فرمایا سب سے پہلے نے عرض کیا میں حاضر ہوں حضور ﷺ نے یہ الفاظ میں مرتبہ فرمایا اور ہر بار تکمیل نے جو ب میں ایک ک
 ن سے ہوگئے کہ حضور ﷺ کا مقصد ہم کو خطاب کرتے ہیں چنانچہ سب نے ہو گئے جب سب آگے توڑ شادی انہوں نے
 شہادت دینی کہ اللہ واحد کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں تو اللہ نے اس کے لئے دو دن کو حرام کر دیا۔

خبر بن عمر نے اور روایت میں ہے کہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ ایک برائے سب (ایک ہمارے لوگوں کے راستہ میں آجڑاہ روئی
 نے سانپ کی ہڈی نکالی کہ اگر کہا ہے (یعنی برائے سب تھا) پھر رسول اللہ ﷺ کی طرف دو سانپ برعالم اور آکر کھڑے ہو گئے تب
 اس وقت انہوں نے ہر سوار تھے تو کہ حضور ﷺ کی طرف اچھے دے تھے۔ اونٹنی کھڑی ہو گئی فرمایا یہ سانپ آئندہ جنت کی سر
 برعت میں سے ہے جو قرآن سے میرے پاس آئے ہیں یہ تم کو سلام کہہ رہا ہے سب حاضرین نے جواب دیا علیہ السلام

ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

امام احمد نے صحیح سند سے حضرت حذیفہ کے حوالے سے حضرت معاذ کا بیان نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم انہوں
 اللہ کل تم جو کہ چاہو پڑھو اور نہ چاہو پڑھو (پہلے) پڑھو جائے گا وہ میرے چہنچے تک پائی کو بھانپ
 نماز پڑھنا چاہیے (حضور ﷺ کے فرمانے کے مطابق) ہم وہاں تھے کہے مگر ہم سے پہلے وہ آئی رہا تھا چہنچے تھے پھر سے پائی
 (پہلے) وہاں سے اچھے کے لئے کی طرف سے رہا تھا حضور نے ان دونوں کو قبول سے دریافت فرمایا کیا تم نے پائی کو بھانپا ہے
 انہوں نے جواب دیا جی ہاں آپ نے ان کو سخت ست کیا اور جبراً اللہ نے چاہا ان کو فرمایا پھر وہ لوگوں نے چھوڑ دیں سے تمہارا خود
 پائی کے ایک شہید میں پھر اور رسول اللہ ﷺ نے اس میں اپنے ہاتھ دھوئے اور منہ بھی اٹھائی بھی (اس میں) کی اس کے
 بعد لوٹا کر پائی کو پشتمہ میں ڈال دیا اور اٹھے ہی تھے کثرت ہونے لگا ان اساتذہ کی روایت میں سے کہ پائی (زمین) پست کر نکلا اور
 اس سے اسے اٹھا کر کہہ کہ سننے والے کہنے لگے یہ نماز تو کل کلو گئے کی طرح ہے تو کہ میں اس پائی کا نذر و موجود ہے۔ پھر حضور
 ﷺ نے فرمایا ماذکر تمہاری زندگی کچھ طویل ہوئی تو کچھ دے گئے یہاں جس میں باغ ہو جائیں گے۔ یہی نور ابو نعیم نے عروہ
 کی روایت سے یہ الفاظ نقل کیے ہیں کہ جو کہ کاؤ شہر فوراً چلے لگا یہاں تک کہ پھر یہاں تک اسی طرح ہے امام احمد اور
 نسائی نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جو کہ کے سال ایک روز رسول اللہ ﷺ نے غلطہ دیا اس وقت
 مسجد کے ایک درخت سے آپ پشت کا سارا لٹکے ہوئے تھے حضور ﷺ نے بلند آواز سے فرمایا میں تم کو بتاؤں کہ سب سے
 اچھا آدمی کو بتا ہے اور سب سے برا کون چاہے ہے اچھے آدمیوں میں سے خود شخص ہے جو گھوڑے یا اونٹ کی پشت پر سوار ہو
 کر پیدل مسلمان اٹھائے ہو۔ نہ مرتے دم تک را خدا میں جہاد میں مشغول رہے ہے اور بدترین آدمیوں میں سے وہ شخص ہے جو
 اللہ کی کتاب (قرآن) پڑھتا ہے (مگر اس کے احکام کی طرف متوجہ نہ کرے) (اپنی کسی خواہش سے) یا زمین آتا اور اڈو نے حضرت
 عمر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جو کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں (بکری یا بھیڑ وغیرہ کا) پسو (یعنی ایک طرف کا
 سینہ) پیش کیا گیا آپ نے پھری، منگوائی اور کہا اللہ کہہ کر اس کو کھانا۔

امام احمد اور ابو داؤد کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے ایک ترکہ آپ کے سامنے سے گذر آیا آپ نے فرمایا
 اے اللہ اس کے اثر (نشان) نہ ہر اقدار کو کھا دے چنانچہ وہ کھا دیا (یا کھا سے معذور ہو گیا) اچھا بن عمر نے بنی سعد کے ایک
 آدمی کی روایت سے بیان کیا کہ جو کہ میں رسول اللہ ﷺ چھ آدمیوں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ میں حد مت گرائی میں

کے پاس پیام بھیجا کہ میں تو تمہاری دشمنی کی جانچ کرنا چاہتا تھا تمہارا یہ جوش و خروش ہو گیا (اب جاؤ) مگر یہ بات ننگر ہر قل سے واضح ہو گئی (اور واپس چلے گئے) اس کے بعد ہر قل نے ایک خط لکھ کر درجہ کے ہاتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا وہ خط میں لکھا تھا میں بلاشبہ مسلمان ہوں مگر یہ اس میں رسول اللہ ﷺ نے خط لکھ کر فرمایا اللہ کے دشمن نے جھوٹ لکھا اللہ کی قسم دو مسلمان نہیں ہے یہاں تک پر قائم ہے۔

واقعہ نے بحوالہ ابن اسحاق یزید بن رومان اور عبد اللہ بن بکر کا بیان نقل کیا ہے نیز یحییٰ نے خود مروی میں زیر کا قول بیان کیا ہے کہ جب نبوک سے واپسی میں رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کا رخ کیا تو درجہ ۹ ہجری میں خالد بن ولید کو ۳۰ سواروں کے ساتھ دودھ لیلہ کی طرف اکیدہ بن عبد الملک (حاکم دومہ ایول) کو گرفتار کرنے کے لئے بھیج دیا۔ اکیدہ ایک کندی چیسائی تھا حضرت خالد نے عرض کیا میرے ساتھ تھوڑے آدمی ہیں۔ نئی کلاب کی ہمتیوں کے اندر پہنچ کر اکیدہ کو گرفتار کرنا کیسے ممکن ہو گا۔ فرمایا تم اس کو شکار کیلئے ہوئے پاؤں کے گرفتار کر لینا پھر اللہ دوست لیلہ کی رعایت فرما دے گا جب تم اس کو پکڑو تو قتل نہ کرنا میرے پاس ہے! حسب احکام خالد چلے گئے۔ اور اس کے قلعہ سے اتنی دور رہ گئے جتنی دور صاف چاندنی رات میں تھا، پہنچ گئے (یعنی چند روز نظر) اکیدہ اس وقت مکان کی جھت پر اپنی بی بی رب بنت انیف بن عامر کندی کے ساتھ موجود تھا (خفت گری تھی) گری کی وجہ سے ایک مہینہ باندی کو لے کر وہ قلعہ کے اوپر چڑھ گیا پھر اس نے شراب (یا شربت) منگو کر پینا تھا کسی نیکل گائے نے قلعہ کے پاس آکر قلعہ کے دروازہ سے سیٹک دگڑنا شروع کر دیئے نیکل گائے کو دیکھ کر اکیدہ بچے بزرگ (شکار کے اردوہ سے) تھوڑے پر سوار ہو گیا اس کے ساتھ اس کے چند گھرواں بھی سوار ہو گئے ایک قوامی کا بھائی حسان تھا اور دو غلام تھے۔ سب چھوٹے بھالے لے کر قلعہ سے نکل پڑے۔ جب قلعہ سے کچھ فاصلے پر پہنچ گئے تو خالد کے آدمیوں نے اکیدہ کو پکڑ لیا اکیدہ قیدی ہو گیا حسان نے قیدی ہو جانے میں کیا اور لڑکر مارا گیا۔ دونوں غلام اور دوسرے ساتھی بھاگ کر قلعہ میں پہنچ گئے۔ حسان کے دن پر اس وقت زہر بھرت کی قیام تھی اس کی قبا اور نیکی۔ پھر خالد نے اکیدہ سے کہا میں تم کو قتل سے امن دے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں چاہتا ہوں بشرطیکہ تم دو سو سو گرج کر ادا اکیدہ نے کہا اچھا خالد اکیدہ کو لے کر قلعہ کے پاس پہنچے اکیدہ نے قلعہ والوں کو آواز دی کہ دروازہ کھول دو۔ اس قلعہ نے دروازہ کھولنے کا کاروہ کیا تھا کہ اکیدہ کے بھائی حصہ نے دروازہ کھولنے سے انکار کر دیا اکیدہ نے خالد سے کہا تم کو معلوم ہو جائے گا کہ قلعہ والوں نے جب مجھے تمہاری قیدیوں دیکھ لیا ہے تو اب میرے کہنے سے بھی دروازہ نہیں کھولیں گے اس لئے مجھے آزاد کر دو میں خدا کو اور اپنے دھند کی چٹائی کو ضامن دیتا ہوں کہ اگر میرے والد عیال کی امان کی شرط پر تم مجھ سے صلح کر لو گے تو میں قلعہ کھول دوں گا خالد نے کہا میں (ان شرطوں پر) تم سے صلح کرتا ہوں اکیدہ نے کہنا اگر تم چاہو تو حصہ ارمال کی نعمین کا فیصلہ خود کرو ورنہ اگر چاہو تو مجھے (حصہ ارمال کی نعمین) فیصلہ کا اختیار دے دو۔ خالد نے کہا تم جو چاہو دے دیتا ہوں اس لئے جس کے چنانچہ و بزرگ اور انت چار سو خود چار سو ہیں اور چار سو نیزے بدل صلح قرار پائے اور یہ شرط بھی ضروری قرار پائی کہ حضرت خالد اکیدہ اور اس کے بھائی کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے جائیں گے اور حضور ﷺ جو فیصلہ اٹھا چاہیں گے کر دیں گے اس کے بعد خالد نے اکیدہ کو رہا کر دیا اکیدہ نے چاکر قلعہ کا دروازہ کھول دیا خالد نے اندر داخل ہو کر اکیدہ کے بھائی حصہ کو گرفتار کر لیا اور بدل سدا وصول کرنے کے بعد عمرو بن امیہ حمیری کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بشارت دینے کے لئے بھیج دیا اور حمیری کے ساتھ حسان کی قیام بھی روانہ کر دی حضرت امیر اور حضرت جابر کا بیان ہے کہ اکیدہ کے بھائی حسان کی قیام جب خدمت گرامی میں پیش ہوئی تو مسلمان ہاتھوں سے چھو کر (اس کی نرمی اور بھلائی کو) دیکھنے اور تعجب کرنے لگے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم کو اس (کی صنعت اور خوبصورتی) سے تعجب ہو رہا ہے قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جنت کے اندر سعد بن معاذ کے رومال اس سے زیادہ خوبصورت ہوں گے۔

خالد نے مالِ مسکینہ پر قبضہ کرنے کے بعد کچھ اختیاری مال رسول اللہ ﷺ کے لئے نکال لیا پھر ان غنیمت کا پانچواں حصہ نکالا اور باقی اسواں غنیمت (یعنی پانچ حصوں میں سے چار حصے) لکھنویوں کو بانٹ دیے حضرت ابو سعید خدریؓ کا بیان ہے میرے حصہ میں ایک زروہ آئی ایک خروہ اور دس اونٹ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن خوف کا بیان ہے قبیلہ مزینہ کے ہم سب چالیس آدمی تھے ہم میں سے ہر شخص کو سات اونٹ زروہ اور نیزوں کے پانچ سامان ملے۔

میں کتنا ہوں پانچ سامان اور چھ سامان کے (دراستی) اختلاف کی وجہ قیمت کا غلات تھا (زیادہ قیمت کے لحاظ سے) چھ اور تین قیمت کے لحاظ سے چھ سامان ان کے بعد حضرت خالدؓ کی دزد مصلہ کو لے کر مدینہ کی طرف چل پڑے۔

محمد بن عمرؓ نے حضرت جابرؓ کا قول نقل کیا ہے میں نے دیکھا کہ جب خالدؓ کی دزد کو لے کر آئے اس وقت وہ سونے کی صلیب اور دشمنی اور بانی کے کپڑے پہنے تھا رسول اللہ ﷺ کو دیکھتے ہی اس نے سجدہ کیا رسول اللہ ﷺ نے دوسرے ہاتھ کے اشارے سے انہیں نہیں کہا آپ دینے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے یہ بھی پیش کیا جس میں کپڑے تھے ان کپڑے نے لکھا ہے ایک فخر بھی تھا ایک دینے رسول اللہ ﷺ نے اوائے جزیرہ کی شرط پر سب کو لے کر ایک دوسری طرف کی جہان مفلوکہ کر دی۔ (یعنی جہان کی معافی دے دی) اگلے جزیرہ صلیب تین سو بارہ فرسنگوں پر رسول اللہ ﷺ نے آپ کی قوم کے لئے ایک لکھ نامہ بھی لکھا اور رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت خالدؓ کی ولید کو ایک دینے کی طرف دوسرا لکھ لیا پھر اس نے خبر دی کہ وہ ابیر الہ کو چاہتی تھی تو اسی وقت سے اس کو بھی اندیشہ ہو گیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ میری طرف بھی کوئی فکرمیں نہیں ہے اس خوف کی وجہ سے لکھا ابیر الہ خدمت گراہی میں خود حاضر ہو گیا۔ اس کے ساتھ جہاں اور لڑائی کے ہتھیار بھی حاضر ہوئے۔ ابو حنیفہؓ نے کہا کہ خالدؓ نے جو کچھ حاضر کیے وہ وقت شاد الہ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک سفید فخر بطور ہدیہ پیش کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے بھی اس کو ایک ہزار عطا فرمائی اور ایک تحریر لکھ دی۔ یہ روایت ابن ابی شیبہؓ اور جلالیؓ کی ہے محمد بن عمرؓ نے حضرت جابرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ میں نے خود دیکھا کہ اس وقت جہاں میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت دوسرے کی صلیب پہنے ہوئے تھا اور جوشیلا کے بال اس نے باندھ رکھے تھے آتے ہی اس نے سر جھکا دیا حضور ﷺ نے اس کو دیکھا کہ سر لوہا تھا وہ حضور ﷺ نے شاد الہ سے اس وقت مصافحت کر لی اور ایک بھیجی چادر اس کو مرحمت فرمادی یہ چادر ابو العباسؓ عبداللہ بن عمرؓ نے تین سو بارہ میں خرید لی تھی حضور ﷺ نے شاد الہ کو بال اس کے پاس غصیرانے کا حکم بھی دیا تھا۔

ابن عمرؓ نے لکھا ہے کہ اہل جزیرہ میں اس کی تعداد تین سو تھی میں سو بارہ سالہ بطور جزیرہ مقرر فرمایا ہے اور ان کو اس کی تحریر بھی دے دیا اور ان لڑائی کو بھی ایک تحریر حضور ﷺ نے عطا فرمادی اور اہل مشانہ سے چھ تھائی پھولوں کی دانگی کی شرط پر صلح کر لی۔

ابن ابی شیبہؓ احمد اور مسلم نے حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ ہم مدینہ کی طرف سے ابن العلاءؓ ایک خط لے کر حاضر خدمت ہو اور ایک سفید فخر ہدیہ میں پیش کیا۔ حضور ﷺ نے اس کے لئے ایک تحریر لکھ دی اور ایک چادر ہدیہ کے طور پر اس کو بھیجی۔

امام احمد نے حضرت جابرؓ بن عبداللہؓ کی روایت سے اور ابن سعدؓ نے حنی بن کثیرؓ کے حوالے سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ صلیب جوگ میں تین روزہ تھیں اور نماز میں قصر کرتے رہے۔ محمد بن عمرؓ کی عمر ان حرم کی اس روایت بھی اس کی مودہ میں لیکن ابن سعدؓ اور ابن اسحاقؓ نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے وہاں کو چھ روزہ قیام فرمایا۔

محمد بن عمرؓ کا بیان ہے کہ آگے سے تھے بنی جوگ سے شام کی طرف جانے کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے سوہبہ سے مشورہ طلب کیا۔ حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اگر آپ کو اللہ کی طرف سے اس کا حکم دیا گیا ہے تو بیٹے اور نہ سمجھ سکتے کہ وہاں رسول اللہ ﷺ کی کثرت تعداد موجود ہے اور مسلمان اب اس کو کوئی ہے نہیں۔ بعد ازاں کے قریب تو قحط بھی لگے ہیں۔

بکرہ حضرت عمرؓ نے مشورہ دیا کہ (اس جگہ پر) نہیں ہے یہاں لشکر کو اترنا چاہئے پہلی پر پہنچ کر قیام کرنا چاہئے مگر مسلمانوں نے شکیں ملنا اور یہاں تک میں جہاں پانی بھی نہ تھا تڑپا ہے غرض رسول اللہ ﷺ سوار ہو کر روانہ ہو گئے اور لشکر سے زوال کے وقت آئے ہم بھی حضور ﷺ کے ساتھ تھے سب کو پیاس کی اتنی شدت تھی کہ گھوڑوں لوٹوں اور کویلوں کی گردنیں پیاس کی وجہ سے اکڑی جا رہی تھیں۔ حضور ﷺ نے چڑے کے پاؤں سے لٹکا کر لیا اور لوٹے سے اس میں پانی لٹکا پھر اپنی انگلیاں اس پر رکھ دیں۔ انگلیاں رکھتے ہی انگلیوں میں سے پانی کا چشمہ پھوٹ نکلا سب لوگ آئے اور پی کے سیراب ہوئے لگے۔ پانی برابر اترتا رہا اور یہاں تک کہ سب سیراب ہو گئے اور گھوڑوں اور لوٹوں کو بھی خوب پلا دیا۔ لشکر میں تیس ہزار آدمی رہا ہزار ہزار لوٹ اور ہزار ہزار گھوڑے تھے ان میں اسحق بن عمر بن عمر کا یہاں ہے کہ جو کہ سے وہاں میں نبی رسول اللہ ﷺ اس مقام پر پہنچے جو کہ اور ولوی ہفتہ کے درمیان ہے اور وہی ولوی کے انہی حصہ میں ذرا سا پانی تھا کہ دو تین سو لوگوں سے زیادہ کے لئے کافی تھو تھا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم سے پہلے جو شخص یہاں پہنچ جائے وہ ہمارے پہنچے تک اس میں سے کھائے کچھ بھی نہ پئے چار منافع سب سے آگے کی پہنچ گئے معتب بن جہش، عمار بن زید، دہید بن ثابت اور زید بن حبیب جب رسول اللہ ﷺ وہاں پہنچے اور پانی پر جا کر کھڑے ہوئے تو پانی بالکل دکھائی نہ دیا فرمایا میں نے یہاں پر ہم سے پہلے کون آیا تھا عرض کیا گیا فلاں فلاں شخص فرمایا کیا میں نے تم کو منع نہیں کر دیا تھا پھر آپ نے پانی پینے والوں پر لعنت کی اور بدو عدائی اس کے بعد خود چشمہ میں اتر کر دست مبارک چشمہ کے اندر ڈالا اور وہ انگلیوں سے اس کو اترنے سے قدرے پانی چلوا میں انگلیاں آپ نے اس کو پھیرا میں لوٹا دیا اور پھر اس پر ہاتھ پھیرا پھر دعا کی۔ ایک وہاں بیٹھ کر کھل آیا۔ حضرت معاذ بن جبل کا یہاں ہے قسم ہے اس کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے میں نے پانی کے بیٹھ کر کھنے کی ایسی شدید تھوڑی سی جیسے کھل کے کوڑھے کی آواز ہوئی ہے حسب مشاہدہ لوگوں نے یہاں پر چاروںوں کو بلایا پھر حضور ﷺ نے فرمایا اگر تم ذرا رہے تو میں لوگے کہ یہ ولوی ہر طرف سے اس پانی کی وجہ سے سر سبز ہوگئی (یہاں باغات اور میز و ذرا ہو جائیں گے)۔

محب بن عمر اور ابو نعیم نے لکھی مقامی کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ ٹیلے سے اتر کر غیب کی طرف جا رہے تھے اور سخت گرمی کا تہہ تھا لشکر سخت پیاسا ہو گیا اور دونوں میں پانی بالکل نہ تھا نہ کہ نہ زیادہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس کو دکھا کا کھد کیا۔ حضور ﷺ نے حضرت اسید بن حضیر کو بھیجا کہ جا کر (میں اپنی تلاش کرو اسید ہے کہ کچھ پانی تم کو مل جائے گا حضرت اسید کو کسی عورت کے عطیلہ میں کچھ پانی مل گیا آپ وہاں چند مدت گراں میں لے آئے۔ حضور ﷺ نے اس پانی میں برکت ہو جانے کی دعا کی اور فرمایا (لوگو) تم میں سے کوئی نہ پائوں پھر یہ حالت ہوئی کہ جس کے پاس پانی کا جو برتن تھا اس نے پھر نیا پھر لوٹوں کو طلب فرمایا اور لوٹوں کو پانی پانے کی اجازت دے دی۔ حسب حکم سب لوگوں کو بھی پلا دیا گیا۔ روایت میں قیام ہے کہ حضرت اسید جو پانی نہ کرتے تھے۔ حضور ﷺ نے وہ پانی ایک ڈبے میں ڈال دیا اور دست مبارک اس پلا میں دیا کہ تم بھی جیسا کہ اس کے اندر دھو لے اور وہ بھی اور دونوں ہاتھ بھی پھر دو رکعت نماز پڑھی (پھر دعا کے لئے) اور دونوں ہاتھ اٹھا کر پھیلانے دعا تم ہو تھی چالے سے پانی چلنے لگا۔ حضور ﷺ نے لوگوں سے فرمایا خوب سیر ہو کہ یہ پانی پھیل گیا اور اتنا پھر پلا کہ سو سو دو آدمی آکر کھلا کر کس پر آتے پیتے پور چلے جاتے غرض سب سیراب ہو گئے اور پالے کا پانی بچتا ہی رہا۔ طبرانی نے صحیح سند کے ساتھ ہر ساحت فضائل حضرت عید کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب جو کہ کے جنازہ تشریف لے گئے تو (طول مسافت و شدت گرمی اور رک کی کمی اور پانی کی کمی کی وجہ سے) ان لوگوں کو سخت تکلیف ہوئی اور وہ غمزدہ ہو گئے۔ لوگوں نے اس کو دکھا اور رسول اللہ ﷺ سے کیا حضور ﷺ نے ملاحظہ فرمایا کہ لوگ دونوں کو (درا کر) پھینکا رہے ہیں (اور انہیں ملنے نہیں دیتے) دیکھ کر آپ ایک ٹھک مقام پر کھڑے ہو گئے تو کبھی اسی ٹھک مقام سے غمزدہ نے لگے جو لوگ گزرتے حضور ﷺ ان پر (اور ان کے دونوں پر) کچھ دم کرتے اور فرماتے اے اللہ! ان پر ان کو سوار کروے تو قوی اور دگر کو تر خشک اور برا در میں سوار کر سکتا ہے۔ ولوی کا یہاں ہے کہ قافلہ برابر جاتا رہا اور مدینہ پہنچنے سے پہلے ان لوگوں کا یہ حال ہو گیا کہ وہ

مباروں میں کھینچا جاتا کرتے گئے (یعنی روکے سے نہ کہتے تھے) جب مدینہ سے مکہ آیا تو فرمایا یہ طلب ہے، درود اشیانہ کی
 وائیں جن میں جابر والی حدیث الہامیہ وغیرہ
 جب حضور ﷺ کی فکر کو احد پر لایا تو فرمایا احد ہے یہ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔
 یہی نے حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو عورتیں مار پکے (کا
 کا کر) کہنے لگے۔

وداع کی کہانیوں سے چورسوں کا چاند نکل آیا
 ہم پر شکر واجب ہے جب تک دعا کرتے والا اللہ سے دعا کرے گا
 ابن سعد کا بیان ہے کہ (جو تک کے بعد لوگ اپنے اسلحہ فروخت کرنے گئے اور کہنے لگے اب جہاد ختم ہو گیا حضور ﷺ
 کو اس کی اطلاع پہنچی تو اسلحہ فروخت کرنے سے منع فرمایا اور شاہ فرمایا جال کے نکلنے کے وقت تک میری امت کا ایک مرد
 براہِ حق پر جہاد کر رہے گا۔
 مدینہ سے جو تک کو روانگی پر جب وہ بھری میں ہوئی اور دھنک مدینہ میں رمضان میں آئے اور مدینہ اور جو تک کے درمیان
 جوہ منزل کا حاصل ہے النور میں لکھا ہے کہ نکل میرے کیا بیان کیا ہے ہم حاجیوں کے ساتھ بارہ منزل طے کر کے پہنچے تھے
 (یعنی ۱۳ منزلیں نہیں ہوئی بارہ منزلوں میں راستہ طے ہو گیا) جو تک اور دمشق کے درمیان کچھ منزلیں ہیں (ایک منزل ایک
 دن کی راہ کو کہتے ہیں)۔

تفسیر مکاری کی تالیف اس حد تک ۷ ذی الحجہ ۱۲۳۳ ہجری کو شنبہ کے دن مصر کے بعد ختم
 ہوئی اور جو تک تک ترجمہ سے فراغت ۸ ذی الحجہ ۱۳۸۵ ہجری ۱۰ یوم غنیمہ کو ۱۱ بجے غنیمہ ختم

سورہ یونس

اس سورہ میں ۱۰ آیات ہیں پوری سورہ نکی ہے صرف تین آیات قرآن فیکر میں تھکی انہی کی نہیں ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سورہ بقرہ کے شروع میں (حروف متعلقات) کی بحث تشریح کی ہے اب یہیں دوسرے حروف متعلقات کی
 کزنط
 طرح ہے۔
 یہ سورہ تبارک کی آیات کی طرف اس لفظ سے اشارہ ہے بعض نے کہا ان آیات کی طرف اشارہ ہے جن کا
 بآلک
 ذکر اس سورہ سے کیا کر دیا گیا۔
 بآلک الکتاب العظیم

پہرمت قرآن کی آیات ہیں انھیں کتاب کی صفت ہے پر حکمت یا حکیم کا
 اکامہ حکم غیر منسوخ ہو کر ثابت ہو گیا جب آیات سے مراد صرف اس سورہ کی آیات ہوں (اس سورہ میں
 کوئی آیت منسوخ نہیں لیکن پورا قرآن مراد ہو تو حکیم یا حکیم منسوخ نہیں کیا ہو سکتا (قرآن میں تو بعض آیات کے احکام

مشورہ بھی ہیں) حکیم یعنی حکم سے بہرہ ور ہے کہ اس میں کوئی آیت غلط نہیں اور کلام میں نہیں اختلاف نہیں۔ حسن نے کہا کیا تب کتاب میں عقیم یہ کیا ہے انصاف اور بھلائی کرنے کا قرآنہ اور اس کو دینے کا بہ میلن برے کام اور عقیدہ زیادتی سے باز رہنے کا، فرما بارہ اور اس کے لئے جنت اور نافرمانوں کے لئے دوزخ نکال۔

ابن جریر نے لفظی ضحاک حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے جب محمد ﷺ کو نبی بنا کر بھیجا تو عرب نے اس کو ماننے سے انکار کر دیا اور کہا اللہ کسی انسان کو پیغمبر بنا کر بھیجے اس کی شان اس سے دست بڑی (دو انسانوں کا عقیدہ نہیں) اس پر آیت نازل ہوئی۔

اَلَا تَرَ الْبَلَاءَ اِیْنَ عَجَبًا اَنْ اَوْحَیْتُ
کیا ان لوگوں کے لئے عجب یہ ہے یا تب کہ ہم نے وحی بھیجی۔ یہ
استہمام عمومی انکاری ہے (یعنی عجب ہے کہ لوگ اس بات پر تعجب کرتے ہیں کہ اللہ نے انسان کے پاس وحی بھیجی اس بات پر
تعجب نہ کرنا چاہئے) لہذا میں میں لام بتا رہا ہے کہ انسان کا پیغمبر ہونا ان کی نظر میں ایک گنہگار کا مثل انکار و استہزاء کسی بار واقعہ کو
دیکھ کر اور معمول عادت کے خلاف کوئی بات مشاہدہ کرنے سے جو حالت پیدا ہوتی ہے اس کو عجب کہتے ہیں۔

لوگوں کے تعجب کو آیت میں جو تعجب آفریں قرار دیا گیا ہے اور ان کے تعجب کو واجب الکار بتایا ہے کہ انسان کا پیغمبر
بجایا جانا کوئی الزام واقعہ نہیں ہے غلطی آدم کے وقت سے ہی اللہ کا معمول رہا ہے کہ ہمیشہ انسانوں کو ہی پیغمبر بھجایا گیا ہے اسی لئے
اللہ نے فرمایا ہمارا مسلمان قبیلہ الازجیہ ہم نے آپ سے پہلے بھی ہمیشہ مردوں کو پیغمبر بھجایا۔

ہا شاہوں کا ایک قاعدہ ہے کہ تحریروں پر کی زبان ہی اختیار کرتے ہیں کہ جس کو غلط سمجھتا ہو اور قاصد بھی اسی کو بھلا
کر بھیجا جاتا ہے جو ان لوگوں کی مجلس سے ہو جن کے پاس بھیجا گیا ہو تاکہ وہ اللہ کی اور فائدہ رسنی خیر معاہدہ کے ممکن نہیں
اللہ نے اسی لئے فرمایا ہے فَلَنْ یَّؤْتِیَکَ الْاَمْرَیْنَ سَلَامًا یَٰ اَبِیْ سَمُوۡنَ مَطْلُطِیۡنِ لِیَُوۡلِیَکَ عَلَیْہِمْ مِّنَ السَّعۡیَةِ سَلَامًا
تَسُوۡلًا لِّاَکْرِ زَمَیۡنٍ پرملا گئے پلٹے پھرتے اور رہتے ہوئے تو ہم ان پر آئیں گے کسی فرشتہ کو رسول بنا کر بھیجتے۔

مالی سرخیں جھٹھٹھ
ان میں سے ایک شخص کے پاس۔ یعنی ایک معمولی آدمی کے پاس پر جو
(دنیوی دولت و حکومت کے اعتبار سے) بڑے قوموں میں سے نہیں ہے۔ کافروں نے کہا تھا کہ اگر انسان کو نبی رسول بنانا تھا تو

خیر عظیم کے علاوہ دوسرے بڑے لوگ اس کے مستحق تھے۔ ان کو رسول بھجایا جانا اللہ نے (اسی قول کو ان اختلاف میں نقل کیا ہے
(اور) فرمایا ہے لَوْ لَا اَنۡلَیۡنَ اَیُّۡہَا عَلَیۡہَا اَیُّ غَنِی زَجَلۡ مِّنَ الْغُرَیۡطِ غَظِیۡمِ عِیۡنِ (دو غریبوں بشیوں (مذہب اور طائف) میں سے کسی
بڑے عظیم آدمی پر فرقہ کن کیوں نہیں ہزل کیا گیا یا بڑے آدمی سے ان کا مشورہ لیا یہ بن مضر کی اور مسعود بن شریقی طائی۔ اس

کے رو میں اللہ نے نازل فرمایا۔ اَلَعَمۡیۡنُ یَسۡتَوۡنَ دَحِیۡۃً بَیۡنَکَ کہ وہ اللہ کی رحمت یعنی نبوت و رسالت کو خود بانٹ رہے ہیں
(کہ جس کو چاہیں اس کو نبوت دے دیں یہ کافروں کی حماقت و دہشت سے برا اقلیت تھی کہ وہ دنیوی دولت کی لذت و فانی
سیادت پر، تحقیق کوئی بد رسالت کا کار بھیجتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کو رحلت عظیم نہیں سمجھتے تھے حالانکہ سوائے مال کے باقی تمام
انسانی صفات و اہمیت کے اعتبار سے رسول اللہ ﷺ سب سے بڑے اور سب سے کامل تھے۔ مال کی کمی کو نبوت میں کوئی دخل

نہیں آپ ﷺ سے پہلے اکثر انبیاء بھی ایسے ہی گذرے ہیں۔

اِنَّ اَیُّہَا رَاسِخٌ وَّکَیۡفَ اَیُّہَا بَیۡنَ اَمۡتَا
بڑے نتیجہ ہے (اور) مذکور اہل ایمان کو بشارت دے سب لوگوں کو عمل و اذکار کا حکم دیا کہ دست کم لوگ ایسے ہیں جو اپنے عقول کے
لحاظ سے عقلی انداز نہیں ہیں اور کافر چونکہ عقلی بشارت نہیں اس لئے بشارت دینے کا حکم صرف اہل ایمان کے لئے مخصوص کیا۔

اِنَّ ہَکۡمَہٗ فَاَکَرٌ وَّصَلٰوۃُ عِنۡدَکَ رَہۡمَۃٌ
ان کے دہب کے پاس (عقل) کہ ان کو اور اور جبر سے جو
عطا کے نزدیک قدم صدق سے مراد ہے صدق کا مقام جس میں نہ کوئی دخل ہے نہ دشواری اور تکلیف۔
(مولف کے نزدیک) قدم صدق سے مراد ہے جو پیغمبر جس کی طرف اہل ایمان بڑھ رہے ہیں اور جہاں ان کا قیام ہو

مقرر کا قول ہے۔

(۲) سلف صالحین کا مسلک، اہل تائید کے مسلک کے خلاف ہے۔ تمام علماء سلف کا قول ہے کہ اس قسم کی آیات کے ظاہر پر ایمان لانا واجب ہے ان کی تصدیق اور سوشل فیکٹوں سے بے گناہ ثابت لازم ہے۔ ان کی حقیقت کے علم کو اللہ کے سپرد کر دینا ضروری ہے ایسی ہی نہ ہو بلکہ ہم خود بن حسن نے فرمایا کہ پھر رب سے پہلے تک تمام نفعاً کا ذاتی ہے کہ قرآن اور صحیح حدیث میں اللہ کی جو صفات آئی ہیں ان کو وہی بھی تشریح و تفسیر کے ساتھ اور ان پر ایمان لانا واجب ہے۔ جو شخص ان کی توضیح کرتا ہے وہ رسول اللہ ﷺ کے خلاف عمل کرتا ہے اس کا رسول اللہ ﷺ کے لئے ہونے والی اور جماعت مسلمانوں کے عقیدہ کو وہ مسلک سے تعلق نہیں نام ہلک بن انس نے فرمایا استواء (حقیقی ترجمہ) محمول نہیں (استواء کی) کیفیت معلوم نہیں اور کیفیت استواء کو دریافت کرنا بدعت ہے۔

سلف صالحین حذری بڑی تعالیٰ کے قائل تھے اسی کے ساتھ استواء علیٰ عرش کو (بغیر باریک کے) ماننے تھے۔ نام ابو حنیفہ نے فرمایا اللہ آسمان میں بیٹھا ہے زمین میں نہیں اور اہل بیت میں نہیں۔ اہم ابو حنیفہ کی طرف کی گئی ہے کہ جس نے کہا مجھے معلوم کہ میرا رب آسمان میں ہے، زمین میں وہ کافر ہو گیا کیونکہ اللہ نے فرمایا اب الرحمن علی العرش استواء، اور عرش آسمان کے زوہر ہے۔ امام ابو حنیفہ کا ایک قول ہے بھی کیا ہے کہ جس نے اللہ کے آسمان میں ہونے کا ذکر کیا وہ کافر ہو گیا۔

امام شافعی نے فرمایا اللہ اپنے عرش پر اپنے سہان میں ہے وہ جیسا چاہتا ہے اپنی مخلوق کے قریب بھی ہو جاتا ہے اور جس طرح چاہتا ہے اترتا ہے (یعنی اللہ کا عرش پر ہونا مخلوق کے قریب ہونا اور نیچے اترنا قبول قول صحیح ہیں لیکن عرش پر موجود ہونے مخلوق کے قریب ہونے اور نیچے اترنے کی کیفیت معلوم نہیں بلکہ اسی قول امام احمد حنبل کا بھی مروی ہے۔

اسحاق بن راہویہ کا بیان ہے کہ تمام اہل علم کا بیان ہے کہ اللہ عرش کے اوپر مستوی ہے اور ہر چیز کو چاہے، حرفی و مجازی، بخوبی و ابواب و اوتار تہی، اہل ماجہ، اہل ابی شیبہ، ابو حنبل، یحییٰ اور دوسرے ائمہ حدیث کا بیان قبول ہے ابو ذر رضی کے قول سے پتہ چلتا ہے کہ اسی قول پر اہل سنت کا اجماع ہے۔ حافظ عثمان بن سعید دلمی نے لکھا ہے کہ تمام مسلمان اس قول پر متفق ہیں کہ اللہ اپنے عرش پر آسمانوں کے اوپر ہے۔ مسلم بن عبد اللہ حسری نے فرمایا کہ کتاباً تو نہیں کہ جس نے استواء کو پیدا کیا وہ کیسے مستوی ہو سکتا ہے ہر سے لئے (دستور کو) انصار تسلیم کرنا لازم ہے کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے محمد بن جریر طبری نے لکھا ہے مسلمان کے لئے یہ ثابت کرنا کافی ہے کہ اس کا رب عرش پر مستوی ہے جو اس سے آگے نہ جاسکے وہاں اور خسر نام ہو گا۔ محمد بن خزیمہ نے کہا جو شخص اللہ کو عرش پر برتر قول آسمانوں کے اوپر مستوی اور سب مخلوق سے جدا نہیں کہتا وہ کافر ہے اس سے توبہ کرانی جائے توبہ کرنے کو خیر، ورنہ اس کی گردن مار دی جائے۔

خداوند نے لکھا ہے کہ عرش و کرسی ویسے ہی ہیں جیسے اللہ نے اہل کتاب میں ان کو بیان کیا ہے انہ عرش سے بے نیاز ہے اور عرش کے نیچے دلی چیزوں سے بھی وہ ہر چیز کو تعمیر ہے ہوتے ہے اور ہر چیز سے اوپر ہے۔

شیخ ابو الحسن اشعری بصری نے کتاب اختلاف اہل علم و مقالات الاسماک میں اہل سنت اور اصحاب حدیث کا ایک قول لکھا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ کا اللہ کے فرشتوں، کتابوں اور پیغمبروں کا ماننا خدا کا کام اللہ کی طرف سے آیا ہے اور جو رسول اللہ ﷺ کی صحیح حدیث میں مذکور ہے سب کا قرآن کریم ضروری ہے ان میں سے کسی چیز کو رد نہیں کیا جاسکتا اور یہ بھی ماننا لازم ہے کہ اللہ اپنے عرش پر ہے جیسا کہ اس نے خود آیت الرحمن علی العرش استواء میں فرمایا ہے اور اللہ کے وہاں بھی

لے استوی کا معنی استوی اور تلاء عربی کام میں کثرت قیام کی شاعر کا ایک شعر ہے۔

فہ استویٰ یخزن علی اعزاز یخزن فیہ سبیل دارم غفری

یعنی میں نے غفر کر دیا ہے اور خون جماعت اس پر تہہ کر دیا۔ (مترجم)

ہیں مگر بغیر کیفیت (حکوتہ) کے اس نے خود فرمایا ہے۔ خلقت بیدہی

ابو نعیم نے حنفیہ میں لکھا ہے ہمارا طریقہ سلف کے طریقے کے موافق ہے جو کتاب اللہ معاویہ و رسول اللہ ﷺ اور اجماع کے ہیں اور اس بات کا اعتقاد رکھتے تھے کہ اللہ ہیستہ سے اپنی تمام صفات کا کسی سے آخر میں ابو نعیم نے کہا حسن املاہ میں اللہ کے عرش پر مستوی ہونے کا ذکر ہے سلف ان کو مانتے تھے اور اللہ کو عرش پر بغیر کسی مخلوق کی کیفیت اور تشبیہ کے مستوی مانتے تھے اور اس امر کے بھی قائل تھے کہ اللہ اپنی مخلوق سے جدا ہے۔

ابن عبد البر نے لکھا ہے کہ اللہ آسمان میں عرش پر سات آسمانوں کے اوپر ہے جیسا کہ اہل سنت کا قول ہے۔ خطیب نے کہا سلف کا مسلک یہ ہے کہ ایسی (کتاب) آیات کا اقرار کیا جائے اور ان کے ظاہری معنی پر ہی التماس کو محمول کیا جائے اور کیفیت و تشبیہ کی نفی کی جائے (یعنی کوئی کیفیت اور تشبیہ نہ پاگی جائے کہ معنی معلوم ہے مگر معنی کی کیفیت محمول ہے اور وجہ اسد یا رب اللہ استواء علی عرش کو ہم مخلوق کے چہرے پر محمول استواء سے تشبیہ عیسٰی دے سکتے ہیں جیسے اللہ کی صفات میں عہد و مکی ہیں جیسی ہنس کی شان کے مناسب ہیں امام الحرمین نے کہا عقیدہ سلف کا اجماع ہی نہ ہو وہ عقلا اور دین اللہ سے اس سلف نے تاویل سے اعتقاد کیا ہے لفظ کے ظاہری معنی کو اعتقاد کیا ہے اور معانی (کی وضاحت و تفصیل) کو اللہ کے سپرد کیا ہے۔

بناوی نے لکھا ہے اہل سنت تو کہیں ہیں کہ استواء علی عرش اللہ کی صفت ہے بلا کیف۔ اس پر یہاں واجب ہے بظاہر نے لکھا اس کا مطلب یہ ہے کہ استواء علی عرش اللہ کے لئے ویسا ہے جیسا کہ مناسب ہے استقر کر اور مکائیت کی آمیزش سے پاک ہے۔

ابو بکر علی بن عیسیٰ شیلی جو اپنے زمانہ کے صوفیوں میں سب سے بڑے عالم تھے کہتے ہیں رب آسمان میں ہے حکم عجب ہے اور فیصلہ نافذ کرتا ہے شیخ الاسلام عبد اللہ النوری نے اظہار معنی میں لکھا ہے کہ اللہ ساتویں آسمان میں عرش پر ہے۔ شیخ عبد اللہ و جیلان نے غیث المصابین میں لکھا ہے اور اس موضوع پر بہت تفصیلی بحث کی ہے (بعض کا خلاصہ یہ ہے جو علمائے سلف سے منقول ہے کہ معنی معلوم ہیں کیفیت نامعلوم اور ہر تشبیہ سے پاک)۔

یہ تمام اقوال زبانی سے کتاب العلویہ میں نقل کئے ہیں۔ صحابہ تابعین و محدثین، فقہاء اور صوفیہ کی کثیر جماعت (تقریباً کل) کا یہی مسلک ہے جس نے مختصر امور و اعراف کی آیت نہ مستوی علی العرش بغیر اللیل النہار اور سورہ بقرہ کی آیت یا تجھ اللہ فی الظلم من النعمان کی تفسیر میں بیان کر دیا ہے کہ اصحاب قلوب کے نزدیک ذات باری تعالیٰ کی خصوصیت قلبی اور نہ اس پر تو بعض مخلوق پر یا نہ وہ حقوق غوری اور نہ اسے نور ہیں ہوتی ہے اس سے ذات باری تعالیٰ کی تخلیق کی نہیں بن چائی نہ خالص مرتبہ خزیہ سے اس کا تشبیہ کی طرف خزن ہو تا ہے بلکہ ممکنات میں ایسا جو ہر پیدا ہو چکا ہے جو ہر تو اندوزی کے قائل بن جاتا ہے (مکان و حادث کی ملاحت ہر جاتی ہے اس میں جلوہ بازی کی قابلیت ہر جاتی ہے اور ہر جاتی راستی ہے اس جو ہر جاتی سے وجہ قدم میں کوئی تشبیہ نہیں آتا وجہ سے اس مکان اور قدم سے حادث کی طرف ذلت واجب و قدیم کا خزل نہیں ہو جاتا جس نے سورہ بقرہ میں آیت کہ استوی الی استواء استواء استوی کی تفسیر کے ذیل میں اس جلوہ بازی کی تخلیق کر دی ہے جو جو سمن کے دل پر کعبہ پر اور عرش عظیم پر خصوصیت کے ساتھ ہوتی ہے (یعنی بعض مخلوق علی الحقیقی خصوصیت جو لگاؤ سے خصوصیت کے ساتھ وہ جلوہ خدہ بندی سے نور ہیں ہوتی ہے اس پر خاص چکر اور ہر تو ہر تا ہے اس سے جلوہ بازی اور نور پاشی کرنے والی ذات کا محتاج مکان و زمان اور ہر مل کیف و کم ہو تا لازم نہیں آتا ہے وہ جلوہ قدیم ہے کیف و کم مکان ہے مگر زمانہ ہے اور ہر حادث مقدور و عولم سے پاک ہے کہ

ہر کام کی (مناسب) تدبیر کرتا ہے یعنی حسب تقاضائے حکمت و کائنات کے تمام امور کا فیصلہ کرتا ہے تدبیر کا معنی ہے تمام امور کے اولاد (یعنی انجام) پر نظر رکھ کر کام کرنا تاکہ نتیجہ اچھا نکلے۔

مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ (کسی کا) سہارا نہیں ہو گا۔ مگر اس کے قیاس کے بعد اللہ کی عظمت کا اندازہ اس فقرہ میں کیا گیا ہے اس آیت کا نزول عصر میں حادث کے حلق ہوا جس نے کہا تھا کہ اگر قیامت کا دن ہو تو لات و عزی میری سفارش کریں گے (لات اور عزی حور کی شکل کے دو بیت تھے جن کی پوجا کی جاتی تھی) آیت میں اشارہ ہے کہ قیامت کے دن شفاعت ضرور ہوگی مگر اللہ کی اجازت کے بعد ہوگی۔

ذَلِكَ اللَّهُ یہ اللہ ہے یعنی وہ ذات جو صفات نہ کورہ کا مجموعہ ہے اور صفات نہ کورہ کا تقاضا الوہیت ہے وہی ذات اللہ ہے۔

تسار لوہ ہے یعنی وہی تسار لوہ ہے اسکے سوا کوئی رب نہیں یا اس کی صفات میں کوئی دوسرا شریک نہیں ہے۔ قاضی دہلوی میں تم اس کی پوجا کرو یعنی اس کے سوا کسی کی پوجا نہ کرو جہاں تو ایک دہے ان میں تو صفات نقصان پہنچانے کی صلاحیت ہی نہیں کسی انسان اور فرشتے کی بھی پوجا نہ کرو۔

أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ کیا تم بالکل غور نہیں کرتے کہ غور کرنے سے اتنا سمجھ لو کہ اللہ ہی معبودیت کا مستحق ہے جن کی تم پوجا کرتے ہو ان میں سے کوئی بھی معبود بننے کے قابل نہیں ہے۔

رَبُّكُمْ مَرْجِعُكُمْ حَبِيبُكُمْ (مرنے کے بعد قیامت کے دن زندہ ہو کر) تم سب کو لوٹ کر اسی کے پاس جانا ہے مرنے کا مصدر ہے یا طرف مکان۔

وَعَلَى اللَّهِ حَقُّهُ اللہ نے اس کا سچو وعدہ کر رکھا ہے وعدہ اللہ مفعول مطلق ہے الیہ مرجع حکم اللہ کی طرف سے وعدہ ہے اس وعدہ کی تاکید وعدہ اللہ کا لفظ کر رہا ہے حق بھی مفعول مطلق ہے اور اس مفعول کی تاکید کر رہا ہے جس پر وعدہ اللہ کا لفظ دلالت کر رہا ہے گویا دل مفعول مطلق تاکید لفظ کا اور دوسرا تاکید بحیرہ کا تاکید دوسرے یہ ہے۔

يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ الْخَلْقَ بشارت وہی ابتدائی تخلیق کرتا ہے یعنی پھر دیکھو اللہ کی بشارت ہے۔

ثُمَّ يَوْمَ يَوْمَ يَوْمَ پھر (موت دینے کے بعد آخرت میں) دوبارہ زندہ کی بھی وہی ذات ہے۔

لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِأَلْفِ ضِعْفٍ تاکہ جن مومنوں نے نیک کام کیے ان کو انصاف کے ساتھ جزا عطا کرے، (اس صورت میں بالسطح سے مراد اللہ کا اللہ کی طرف سے انصاف) بالسطح سے مراد ہے نیک ایمان کا عادل اور نیک اعمال پر قائم رہنا ایمان مراد ہے کیونکہ ایمان انساں سے بڑا عدل ہے جس طرح شرک ظلم عظیم ہے سو خدا کے مومن کو ایسا ہی ملے گا زیادہ مناسب ہے کیونکہ آئندہ آیت میں کافروں کو کفر کی جزا دینے کے لئے لکھا ہے کہ اللہ ان کو کفر کی جزا دینے کا کرے (اس لئے ہر کی آیت میں ان ایمان کو ان کے ایمان کی جزا ملنے کا ذکر کیا جا رہا ہے زیادہ مناسب ہے)۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَّ أَلْفِ ضِعْفٍ عَذَابٌ لِيَجْزِيَ الْكَافِرِينَ كَمَا كَفَرُوا اور جن کو کفر نے کفر کیا ان کے لئے کفر کی سزا میں انتہائی کھن پائی اور در در میں عذاب ہو گا عبادت کی رافد سے

کافروں کو حقیقی عذاب ہو گا پھر ظہور پر ظاہر ہو رہے اور اس امر پر سمجھ لیں کہ مستند جو رہی ہے کہ تخلیق اول و دوم کی اصل غرض تو مومنوں کو ثواب دینا ہے کافروں کا عذاب تو بالواسطہ (ذیلی طور پر) ہو جائے گا گویا عذاب ایک یہی ہے جو بد اعتقادوں کو بد اعمال سے پھرانوٹی ہے۔

كُلُّ الْكُفْرِ يَجْعَلُ الشَّمْسُ حَبِيبًا اللہ وہی ہے جس نے آفتاب کو روشنی دانا بظاہر منشاء سے پہلے منشاء محذوف ہے یعنی ذات منشاء روشنی والا انبیاء قیام کی طرح مصدر ہے یا سادگی طرح جمع ہے اس کا واحد ضوع ہے جیسے سیاح کا واحد سوئے۔

اور چاند کو نور والا نور کا الفا صنی کے اعتبار سے ضوع سے عام ہے۔ نور کے اعلیٰ مرتبہ کا نام ضوبہ کا لفظ نور ہے۔ اور است روشنی کو ضوع اور بالواسطہ روشنی کو نور کہتے ہیں (اور چاند کا نور چونکہ آفتاب کا عکس پڑنے سے ہے یہ بھی کرنا ہے کہ یہ روشنی کو ضوع اور بالواسطہ روشنی کو نور کہتے ہیں)۔

حاصل ہو تا ہے اس لئے نمک کے ساتھ ضیاء لہو قمر کے ساتھ نور کا لفظ استعمال کیا۔

اور اس کی (چال) کیلئے حوصلے مقرر نہیں۔ یعنی چاند اور سورج میں سے ہر ایک کی منزل سیر مقرر کروں گا ہر ایک کو منزل دلا دیا (یعنی منازل سے پہلے مضامین مفرد ہے) یاہ کی تعمیر چاند کی طرف واقع ہے صرف چاند کی منزل کاغذ کر رہی ہے کیا کہ سیر قمر کی حوصلے نظروں کے سامنے ہیں۔ جس کے علاوہ روزہ کو قیام و غیرہ کے احکام اس کی کہ غار سے الگ ہے۔ آئندہ آیت میں قمر منزل قمر کی علت کی فرق فرمائی ہے۔

دُعا کا جواب

مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَكَكَ إِلَّا بِالْحَقِّ

اللہ نے اس مخلوق کو نہیں پیدا کیا مگر حق کے ساتھ یعنی اپنی حکمت کاملہ کے مطابق۔ اسی غامضی اور تعذرت کو ظاہر کرتے ہوئے کہ

یہ دلائل من لوگوں کو صاف صاف بتا رہے ہیں جو دلائل

۱۔ فی الاختلاف ان کئی واللہ اعلم
بے شک رات دن کے اختلاف میں۔ اختلاف سے مراد ہے

وَمَا خَلَقْنَا اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَبِي

بلاشبہ کچھ نہیں ہیں۔ صنایع کے وجود کی اس کی توحید کی اس کے کہاں ہم و قدرت کی اور قوم عبود و ظالمین

۱۰۔ اُن لوگوں کے لئے جو (برے انجام سے باز رہتے ہیں کیوں کہ یہ پہلے ہی انکاراتِ اعلیٰ اللہ

بے شک تو لوگ ہم سے منے کے امیدوار نہیں، مگر اس سے مراد

وَرَجَعُوا إِلَىٰ الْحَيَوةِ الْأُولَىٰ
خود دہن کی زندگی پر گھٹیں ہیں۔ یعنی آخرت کی زندگی پر دنیاوی زندگی کو

انہوں نے تربیت کے لیے یہ کڑی نظم و ضبط بنایا
خود اسی زندگی پر مطمئن ہو بیٹھے ہیں یعنی اسی زندگی پر وہ فخر محسوس ہیں اسی کی زندگی میں اور آرائشیں دنیا کا مقصد ہیں اور

اور وہ لوگ جو نہ ریا (قدرت و صنعت کی) نشانہوں سے

خود بخود گورہا ہوا کی صورت میں اس اندکرائی میں سے مراد انہوں نے سود و فائدہ کی جو زندگی تھی کو تو مانتے ہیں، حشر و نشر

اس کا نتیجہ بھی دیکھتے ہیں لیکن اس کے ساتھ ہی دنیا کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں تو اب آخرت سے، یوں ہیں ان کا مقصد صرف دنیا ہی نہیں اللہ کی اور امت خوشی ہے اور مومنوں کو اللہ تعالیٰ سے تر ہو جائیں اور کافر جو اللہ کی توہین کو نہیں دیکھتے ہر حشر و جزا

پینڈی نے لکھا ہے: نال القذین سے مراد ایسے لوگ جو قیامت کے منکر ہیں یا آخرت کی امن کو امید ہی نہیں کرتے۔

صرف اسی دنیوی زندگی کو چاہتے ہیں اور مومن الذین سے مراد وہ لوگ جن کو محبت و نائے تصور آخرت اور تپاری آخرت سے غافل بنا رکھا ہے۔ بعض اہل تفسیر کے نزدیک دونوں الذین سے مراد عام کفار ہی ہیں لیکن فقہاء اوصاف کی وجہ سے دونوں کے درمیان حرف عطف ذکر کر دیا گیا ہے۔ (جیسے اہل الملک المشرقاہین لہذا وہ الذین فی الزود ہم میں سب اوصاف یعنی قرم۔ انہیں لہذا لایستحقہ کا مصدق الملک ہی ہے لیکن اوصاف کے تقاریر کثرت کے تقاریر کے قائم مقام قرار دے کر اوصاف کے درمیان حرف عطف ذکر کئے گئے ہیں اسی طرح آیات میں بھی فقہاء اوصاف کو تعدد اولت کا درجہ دے کر کچھ میں حرف عطف ذکر کر دیا گیا ہے کہ ان امر پر بھی حیر ہے کہ چونکہ دونوں اوصاف قبیحہ کے حامل اور جامع ہیں اس لئے سختی و عید ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے وہاں کا معنی خوف بھی ہے اور طمع بھی۔ اس فقہ پر یہ آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ انہوں نے ہر سے عذاب کا خوف ہے نہ ثواب کی امید (گویا ہر سے سامنے آنے کا نہ ان کو کوئی اندیشہ ہے نہ کوئی امید) حضرت ابن عباس نے فرمایا عن ابانہ یعنی محمد رسول اللہ ﷺ اور قرآن سے غافل ہیں ان کی طرف سے رخ موڑے ہوئے ہیں۔

اُولَٰئِكَ مَأْوٰیجُہُمُ النَّارُ کَمَا کُنُوْا بِکُیُوْسٍ ۝۱۰
 برے کر ثواب کی وجہ سے۔ یعنی کفر پر قائم اور معاصی پر چھوڑنے کی وجہ سے۔
 اُولَٰئِكَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَتَعٰوَنُوْا لِحٰثِلَتِ الْیَمٰیْنِ یُہٰمُہُمْ رَیْبُہُمْ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 بات کہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ایک عمل کئے ان کے ایمان کی وجہ سے ان کا رہنا کو (جنت میں پہنچانے والے) دوست کی کمزورت کرے گا۔

مجاہد نے کہا میں مراد یہ کہ جنت تک پہنچانے والا راستہ جہاد ہے گا کہ لئے فور کر دے گا جس کی رہنمائی میں وہ (جنت تک) جائیں گے۔ بعض نے کہا ہدایت سے مراد یہ ہے کہ ایمان کی وجہ سے اللہ انکو حق دین سمجھنے کا راستہ بتا دے گا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جہاد چیز پر نکل کیا اللہ اس کو انہی چیز کا علم عطا فرما دے گا اور ابو نعیم الحلی نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں یہ معنی ہے کہ اللہ ان کو ثواب اور جہاد سے لگایا جنت کے اندر ان کے مقاصد کو پہنچا دے گا۔ بیضاوی نے لکھا ہے ترتیب کا نام کا مفہوم اگرچہ ہدایت ہے کہ ہدایت کا سبب ایمان اور عمل صالح (کا مجموعہ) ہے لیکن حرمیہ کا مفہوم کا صریح لفظ ہدایت ہے کہ ہدایت کا مقصد سبب ایمان ہے عمل صالح تو اس کا کلمہ اور ترجمہ ہے۔

تَجٰوَزُوْا مِیْنَ تَحْتَہُمْ رَکٰتَہُمْ
 ان کے نیچے غریب راتیں ہوں گی۔ نیچے سے مراد اسے سامنے جیسا آیت قدس میں مذکور ہے۔ اور اس میں ثقت سے مراد اسے ہے کیونکہ حضرت مریم کا نام کے اوپر بیٹھنا اس آیت کا مقصد نہیں ہے بلکہ نہ نام کے دو نام اسے۔
 اِنِیْ جَعَلْتُ الشَّیْطٰنَ
 جہنم کے غولوں میں۔

وَسُوْیُہُمْ فِیْ سَیْئٰتِہُمْ اِلَیَّ
 جہنم میں ان کی ذمہ (اس طرح) انہی اسے اللہ اظہر برائی سے پاک ہے ہم تجھے بہ عیب و نقص سے پاک جانتے اور مانتے ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے اہل تفسیر کا بیان ہے کہ ان دست اور ان کے جہاد وہ ان کے درمیان شیعہ خاندان کا خطاب دعوت کی علامت ہو گا۔ جب اہل جنت کھانے کے خواہش مند ہوں گے تو ان کے سامنے ان کا شیعہ نور حسب پسند کھانے کے عنوان حاضر کر دے گا جس سے وہ خون ایک میل اہل ایک میل چڑھا ہو گا۔ ہر دوران پر متر بہرہ نکات ہو گے یہ کہ اس میں اللہ رنگ کا کھانا ہو گا ایک دوسرے سے مشابہ نہ ہو گا کہ جس سے ہر کار خود کر سب اللہ کی طرف شاکر بن گئے۔ وَ اَمِیْہُ ذٰلِہٖ اَنْ اَحْبَدُ اَمِیْہُ رُبَّ اَعْمٰیہِیْ کا یہی معنی ہے۔ بعض علماء نے متاثر اہل جنت جو تک المم حرم سے کہ میں کر کہیں گے یعنی اس کو کام کے کہنے میں میں کو کثرت آئے گی۔ مسلم یوراد اور امام احمد نے حضرت جابر کو مرفوعہ حدیث میں کہ میں نے اس طرح حدیثی طرف سے سنان اللہ اور الحمد اللہ کہنے کا اہل جنت انعام ہو گا (یعنی ہے عقیدہ کی اور دل پر شیعہ شیعہ کی ہوگی)

وہی کہتے ہیں کہ یہاں سے

اور جنت کے اندر ان کا نام قائلی بادشاہ کا نام (نور) سلام ہو گا ایک دوسرے کو سلام
کرے گا اور فرشتے بھی ہر دروازے سے داخل ہو کر کہیں گے سلام علیکم بنیائے حسینؑ اور اللہ کی طرف سے بھی سلام
لے کر فرشتے آئیں گے اور کہیں گے اللہ تم کو سلام فرماتا ہے (یعنی بشارت سلامتی دے گا) اور بادشاہ قائلی بادشاہ قائلی نور
اور بی نے جاہر کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اہل جنت اپنی راحتوں میں مشغول ہوں گے کہ ایک ایک
پر نور سے ایک نور چمکے گا اور انہیں گے تو (نظر آئے گا کہ) اللہ نور سے ہمارے جلوہ پاش ہے اللہ فرمائے علیہ السلام علیکم بالصلی
اللہ علی من معنی مسلم قولنا من رب رحیم کا۔

بہشت کی ہے کسی مسلم کو اور کسی کو نہ دیا جائے گا۔
 امام احمد و دیگر روایات میں یہ ہے کہ حضرت ابی عمر کی ولایت سے پہلے کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی مخلوق میں سے
 جنت کے اندر سب سے پہلے فقراء مساجرین داخل ہوں گے جن سے (اسلام کی) ہر حدوں کا انتظام ہوتا ہے اور انہی کے ذریعے
 سے ہر کوئی اور سے حفاظت کی جاتی ہے لیکن (یعنی اہم شخصیت کے چال ہونے کے باوجود ان میں سے جب کوئی مرتد ہے تو
 دل کی خواہش دل عیا میں لے کر جاتا ہے پورا کرنے کی تو کوشش ہی اس کو نہیں ہوتی۔ اللہ اپنے غلاموں میں سے جس کو چاہے کا حکم
 دے گا کہ مساجرین کے پاس جاؤ تو ان کو میرا اسلام پہنچاؤ۔ فرشتے عرض کریں گے کہ ہمارے مالک ہم تیرے آسمان کے
 باشندے ہیں۔ مخلوق میں تیرے پرگزیدہ بندے ہیں۔ کیا تو ہم کو حکم دے رہا ہے کہ ہم ان کے پاس جا کر ان کو اسلام کریں۔
 اللہ فرماتے گا یہ میرے ایسے بندے تھے کہ میرے سوا کسی کی عبادت نہیں کرتے تھے۔ کسی کو میرا شریک نہیں قرار دیتے تھے
 کائناتی کو ہر حدوں پر پہنچا جاتا تھا اور انہی کے ذریعے سے ہر کوئی اور سے حفاظت ہوتی تھی اور جب ان میں سے کوئی مرتد تھا تو انہی
 انسان اپنے دل میں ہی لے کر مرتد تھا پورا کرنے کی اس کو تو کوشش ہی نہ ہوتی تھی۔ حسب الحکم فرشتے ان کے پاس جنت کے ہر
 دروازے پر آئیں گے اور کہیں گے سلمہ علیکم بھا بصیرتکم فتمتع عینی الدار
 اور ان کی (اس وقت کی باتوں میں) وَأَجْزَلُ عَزَائِكُمْ أَبْنِ الْعَمَلِ بِالْوَسْطِ الْعَلِيِّينَ

اور انہ سے تمہیں گے اور کہیں گے سنبھ علیکم بھیا صبر قوم فتعمر عقی الدار
وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنْتَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۰۰﴾
آخری بات ہو گی الحمد للہ رب العالمین۔ شاید اس سے مراد یہ ہے کہ جب اہل جنت، جنت میں داخل ہو کر اللہ کی عظمت
کا مشاہدہ کریں گے تو اس کی بزرگی بیان کریں گے اور صفاتِ جلالت کا اعلان کریں گے۔ پھر اللہ کی طرف سے فرشتے حاضر ہو کر
ان کو تمام آفتوں سے سالم رہنے اور عزت و کرامت پر فائز ہونے کی وعادیں گے اس وقت وہ اللہ کی حمد و ثناء کریں گے اور اللہ کی
اصفائے کرام کو بیان کریں گے۔
ابھی نے لکھا ہے کہ تمام کا تمام تسبیح سے کریں گے اور الحمد للہ پر کلام کو شتم کریں گے اور ان دونوں کے درمیان جوابات
کرتے رہیں گے کریں گے۔

وَيُجْعَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّدَائِدَ اِسْتِعَا اَنْجُو بِاَلْخَيْرِ

موافق ۱۰ شوال ۱۲۸۵ قمری (۱۸۶۸ میلادی) بمبئی میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم گھر پر ہی ہوئی۔ ۱۸۸۵ء میں بمبئی کے پرنسپل کے طور پر ملازمت میں آئے۔ ۱۸۹۰ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت سے ریٹائر ہوئے۔ ۱۸۹۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت میں آئے۔ ۱۹۰۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت سے ریٹائر ہوئے۔ ۱۹۱۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت میں آئے۔ ۱۹۲۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت سے ریٹائر ہوئے۔ ۱۹۳۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت میں آئے۔ ۱۹۴۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت سے ریٹائر ہوئے۔ ۱۹۵۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت میں آئے۔ ۱۹۶۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت سے ریٹائر ہوئے۔ ۱۹۷۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت میں آئے۔ ۱۹۸۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت سے ریٹائر ہوئے۔ ۱۹۹۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت میں آئے۔ ۲۰۰۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت سے ریٹائر ہوئے۔ ۲۰۱۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت میں آئے۔ ۲۰۲۵ء میں پرنسپل کے طور پر ملازمت سے ریٹائر ہوئے۔

موافقاً حضرت زکریاؑ کو فرمایا کہ تم سے جو عورتیں چاہو وہ تمہارے ہوں۔
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس (آیت) کے مراد یہ قول ہے جو عموماً ائمہ کے وقت لوگ اپنے لال و میال کے حقوق
کہتے ہیں کہ ہم فی اللہ، ہم فی اللہ، ہم خدا کی نعمت وغیرہ۔

[illegible]

أَفَلَيْسَ الْبَرْقُ زَجْرًا لَهُمْ ۖ فَتَذَكَّرُونَ ﴿١٠٠﴾
 تو ان کا عذاب کا کہہ دو کہ یہ بھی کا پورا ہو چکا ہو تاہی ہر دے گئے ہوتے اور ہلاک ہو چکے۔

فَذَكَّرْنَا لَهُمْ رِجْزًا مِّنْ ثَمَرِهِمْ يَسْعَوْنَ ﴿١٠١﴾
 کہ جبکہ ہمارے پاس آئے گا کہ انہیں ہے ہم (لو کہی بلا عذاب چھوڑ دو) چھوڑ رکھتے ہیں کہ اپنی سرکشی میں بھیگتے رہیں۔
 لایہ جوں لفاء ناشتی حشر کو عذاب سے نہیں ڈرتے۔ فلذکر کا عطف ایک محذوف جملہ پر ہے اصل حکام یوں تھا لیکن ہم ہلاک کرنے میں جلدی نہیں کرتے اور اکیلل دینے کے بجائے فوری عین بر ذلالتے اور اللہ کا فروع کو مگر اسی میں چھوڑ دے رکھتے ہیں کہ اپنی سرکشی میں سرگرداں بھرتے رہیں۔

وَلَا ذِكْرَ الْوَاسِعِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾
 اور جب انسان کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے۔ اخر سے مراد ہے حتیٰ مصیبت۔

وَعَاثَا يَحْيٰى وَقَارِئًا آذَوْنَاهُمَا ۖ أَذَقْنَاهُم مَّا كَانَا نَكْفِيهِمَا ۚ يَخْلِفُ أَرْخَاؤُهُمَا بِرِجْزِنَا ۚ فَكَفَرُوا بَعْدَ مَا كَانُوا يَسْتَغِيثُونَ ﴿١٠٣﴾
 (یعنی لیت کر) یا حیو کر یا قریزے ہو کر یعنی مصیبت دور ہونے کی ہر حالت میں فوراً ہم سے دعا کرتا ہے لیکن پھینکے پھینکے کفر سے کفر ہے۔

فَلَمَّا كَانَتْ هُمْ مِّنْ آيَاتِنَا غٰفِلِينَ ﴿١٠٤﴾
 پھر جب ہم اس کی تکلیف ہٹا دیتے ہیں کھول دیتے ہیں تو وہ اپنے سابق طریقے پر قائم رہتا ہے کفر کر رہتا ہے ناشکری کرتا ہے۔
 كَانُوا يَحْفَرُونَ ﴿١٠٥﴾
 (مصیبت دور نہ کی حالت میں) اس نے ہم سے دعا کی تھی ہم کو پھر اسی تھلہ
 اِلٰى حٰثِرِ رَبِّكَ ۚ

كُنَّا لَآيَاتِنَا مِنْ دُونِهِمْ غٰفِلِينَ ﴿١٠٦﴾
 ان حد سے گذرنے والوں کو ان کے اعمال اسی طرح شخص معلوم ہوتے ہیں یعنی غرضات نفس میں اشناک اور آرزو عبادت سے اعراض کو ان کی نظر میں محبوب بنادیا جاتا ہے۔

وَلَقَدْ اَعْلَمْتَ الْغٰفِرِينَ ﴿١٠٧﴾
 اور (اے اہل مکہ) تم سے سابق قوموں کو ہم ہلاک کر چکے

لَقَدْ اَعْلَمْتُمُوهُمْ ۖ فَكَيْفَ كَانَ مَنَافِقِيهِمْ ﴿١٠٨﴾
 جب انہوں نے (کفر و بد اعمالی کر کے) خود اپنے لوہر ظلم کیا۔
 وَلَقَدْ اَعْلَمْتُمُوهُمْ ۖ فَكَيْفَ كَانَ مَنَافِقِيهِمْ ﴿١٠٩﴾
 اور ان کے خفیہ عملی ہوئی واضح رہیں ان کے پاس لایکے (کفر انہوں نے کسی دلیل کو نہیں مانا) کو بہت تمام ہو گئی اور ہلاکت کا ان کو اشتقاق ہو گیا اسی مضمون کو دو سو کآیت میں بیان کیا ہے فرمایا ہے۔

وَمَا كُنَّا مَعَهُمْ حَتَّىٰ نَسُخَ سُوْرًا ۚ وَكُنَّا تَوَّابِينَ ﴿١١٠﴾
 اور وہ (ظالم قومیں) ہمیں ہی نہیں کہ ایمان لائیں۔ یعنی ان میں ایمان لانے کی فوری صلاحیت ہی نہ تھی۔ اللہ کے اسم مصل (گھر نہ کرنے والے) کا پر تو ان کا مبداء تعین تھا اس لئے اللہ نے بھی ان کی مدد نہیں کی یہ مطلب ہے کہ اللہ کے ازل علم میں وہ مومن نہ تھے لہذا (تخلیق سے پہلے ہی) چاہتا تھا کہ وہ کافر میں گئے۔

كُنَّا لَآيَاتِنَا مِنْ دُونِهِمْ غٰفِلِينَ ﴿١١١﴾
 ہم مجرم لوگوں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں۔ یعنی مجرموں کی تکذیب کرنے والوں کو ہر پر جسے دینے والوں کی سزا ان کو ہلاک کر دیتا ہے بلکہ یہ امر یقینی ہو جائے کہ انکو مصل دینے کوئی فائدہ نہ ہو گا اس لیے اسی سزا ہم ہر مجرم کو یا مگر دینے کے جرم کا قصاص ہی ہے جرم ہلاکت کا سزا دینا ہے۔

فَعَسَىٰٓ اَنْ يَّخْلُقَ مَا تَخَوِّفُ ۚ فِي الْاٰیٰتِ لَآيَاتٍ لِّمَنْ يَعْقِلُ ﴿١١٢﴾
 پھر ان کے ہلاک شدہ قوموں کے بعد ہم نے (اے اہل مکہ) ہم کو ان کا جانشین بنادیا۔

لَا تَنْظُرُوا كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿۷﴾ تاکہ ہم دیکھیں کہ تم کیسے عمل کرتے ہو اور کتنے بارے اور گزشتہ اقوام کے احوال سے عبرت اندوز ہو کر خیر و برائی کی تصدیق کرتے ہو یا نہیں کرتے۔ یہ آیت جاری ہے کہ اعمال و افعال بذات خود اچھے ہوتے ہیں نہ برے افعال کی اچھائی یا بُرائی کیفیت و رحمت کے اختلاف پر مبنی ہے۔ ایک ہی عمل مختلف وجوہ کے تحت اچھا بھی ہو جاتا ہے اور برا بھی حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا مٹی کی اور سر مبارک اللہ تم کو میرا (گزشتہ اقوام کا) حاشیہ بنائے گا اور دیکھے گا کہ تم کیسے عمل کرتے ہو۔

كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اور جب ان کے سامنے ہدایت کی آیات تلاوت کی جاتی ہیں۔ قنود کے قول پر شریکین مل کر لوہیں متنازع نہ کیا کی تو میوں کے حق میں اس آیت کا نزول ہوا تو انہیں حقیقتاً غمزدہ و غمزدہ بن گئے۔ عاصم بن عاصم بن ہشام۔ عبد اللہ بن ابی عروہ و ولید بن مغیرہ۔ مکی ہوئی یعنی جو واضح طور پر جاری ہیں کہ وہ اللہ کی طرف سے نازل شدہ ہیں۔

فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا کہتے ہیں وہ لوگ جو ہماری عبادت سے نہیں ڈرتے یعنی حشر سے نہیں ڈرتے اور قیامت کا انکار کرتے ہیں۔ ان کے سوا کوئی دوسرا قرآن لاؤ یعنی ان کے سوا کوئی دوسری کتاب لاؤ۔ اُنہیں پتہ نہیں کہ ان کے اندر ایسے امور نہ ہوں جو ہماری فحش میں بعد از عہد اہل حق سے مرنے کے بعد ثواب و عذاب ہوتا ہوں کی پوجا کی ممانعت اور ان کے عیب کا اظہار۔

أَوْفِيكَ لَكُمْ یا اسی کو بدل دو یعنی ایک کی جگہ دوسری آیت رکھ دو۔ متنازع کا بیان ہے مندرجہ بالا پانچوں آدمیوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا تھا کہ آپ چاہتے ہیں کہ ہم آپ پر ایمان لے آئیں تو کوئی ایسا قرآن پیش کیجئے جو خدا کی طرف سے نازل شدہ ہو ورنہ ہولناک صدمہ اور غم کی برائی اور ان کی پوجا کی ممانعت اس میں نہ ہو اگر خدا کی طرف سے ایسا قرآن نہ آئے تو آپ خود اپنی طرف سے بنا دیجئے یا اس کو بدل دیجئے آیت عذاب کی جگہ آیت رحمت در حرام کی جگہ حلال اور حلال کی جگہ حرام ہونے کا حکم دے دیجئے۔

فَمَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَبَدِّلَ آيَاتِنَا وَلَوْ أَنَّ آلِهَتَهُمْ تَبَدَّلَتِ الْآيَاتُ کہ محمد ﷺ آپ کہہ دیجئے کہ اپنی طرف سے اس کو بدل دینا میرے لئے درست نہیں۔ جواب میں صرف تبدیلی آیت (یا تبدیلی حکم) کا ذکر کیا (دوسرا قرآن پیش کرنے کا ذکر نہیں کیا) کیونکہ جب تبدیلی آیت کا امکان نہیں تو دوسرا قرآن پیش کرنا بدتر و گونا گونا ممکن ہو گیا یا یوں کہا جائے کہ ایک ہی آیت کی جگہ دوسری آیت پڑھ دیا تو اس کا اختیار میں ہے اور اس قرآن کی طرف دوسرا معجز قرآن پیش کرنا انسان قدرت سے بی خار ہے پس جب امکان چیز سے انکار کا حکم دے دیا گیا تو خارج از قدرت کام سے انکار بدتر و گونا گونا ہو گیا یا یہ کہا جائے کہ ابدال میں تبدیلی سے مراد عام تبدیلی ہے۔ قرآن کی جگہ دوسرا قرآن لانا یا آیت کی جگہ دوسری آیت ذکر کرنا (یعنی کسی قسم کی تبدیلی میرے لئے درست نہیں)۔

إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ آلِهَتَكُمْ فَاتَّبِعُوا آلِهَتَكُمْ کہ اگر تم اپنے الٰہوں کو میرے پاس دینی سے آتا ہے یہ جملہ اختیار تبدیل نہ ہونے کی علت ہے جو ممکن متبع ہو جائے اس کو بذات خود کو تصرف اور خود بردار کے لئے اختیار نہیں ہوتا۔

قرآن میں بعض کتابت داخل اور بعض منسوخ ہیں (اس طرح تبدیلی آیت ہو جاتی ہے کہ اس سے پیدا ہونے والے حکم کا بھی اس جملہ سے قول ہو گیا۔) کہ یہ تبدیلی بھی میری خود ساختہ نہیں بلکہ اللہ کی طرف سے نازل شدہ ہے لہذا بعض آیات کی ماحضہ منسوخیت کو دیکھ کر شبہ کر سکتے تھے کہ شاید یہ رسول اللہ ﷺ کا اپنا کلام ہے جب چاہا حکم دے دیا جب چاہا منسوخ کر دیا پس تلقاء نفسی کے لفظ سے اس کی بھی تردید ہو گئی۔ اپنی طرف سے تبدیلی کرنے کو اس کے آئندہ آیت میں باغری کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔

إِنِّي أَكْشَاؤُكُمْ عَنْكُمْ بِتَرْكِي عَنَّا ابْنُ عَبَّاسٍ ؓ

اگر میں اپنے رب کی ہائفرام کر دوں گا تو مجھے بڑے دن کے عذاب کا خوف ہے بڑے دن سے مراد بے قیامت کا دن۔ اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ کافر مذکور بالا خواہش (یعنی تبدیل حکم و تفسیر قرآن کی درخواست) نامی وجہ سے مستحق عذاب ہو گئے۔

فَإِنْ تَوَلَّوْا شَاءَ اللَّهُ

آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ اگر اللہ کو کچھ اور منظور ہو تاپا یہ مطلب کہ اگر اللہ کو اس قرآن کی عبادت کرنا منظور نہ ہوتی تو وہ مجھ پر اس کو نازل نہ فرماتا۔

مَا تَكُونُونَ عَلَيْنَا وَلَا أَكُونُ عَلَيْكُمْ

نہ میں تم کو پوچھ کر سناؤں اللہ اس سے تم کو میری ذہنی واقف نہ بناؤ۔

فَقُلْ كَيْفَ نَكُونُ فِي كِتَابٍ عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ ؓ

میں تمہارے بعد ایک مدت یعنی چالیس سال سے نزول قرآن سے پہلے رہتا ہوں اور جب تک میرے پاس وہی نہیں آئی میں نے کچھ نہیں بیان کیا اس جگہ سے قرآن کے مجرور ہونے کی طرف اشارہ ہے جو شخص چالیس برس پہلے لوگوں کے ساتھ رہا اور نہ تعلیم حاصل کی نہ نہ کسی عالم سے ملا نہ کبھی شعر کہا نہ قلم دیا ہو پھر اچانک وہ ایسی کتاب پیش کر دے جس کی فصاحت ہر کلام کی فصاحت سے اعلیٰ اور ہر نظم، نثر سے بالا ہو اور انکار و اعلیٰ کے تمام سبیلے اس میں مذکور ہوں اور گزشتہ آئندہ کے واقعات صحیح بیان کئے گئے ہوں تو یقیناً ایسی کتاب کسی مخلوق کی ساخت پر ناسخ نہیں ہو سکتی نہ کسی طرف سے نازل کر دہی ہوگی۔

أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ

کیا تم اپنی دانش و عقل سے قرآن پر غور نہیں کرتے کہ تم کو معلوم ہو جاتا کہ یہ کتاب میری ساخت پر ناسخ نہیں ہے بلکہ اللہ کی طرف سے ہے۔

..... فَاذْكُرْہُ ؕ

وحی سے پہلے چالیس سال کی عمر تک رسول اللہ ﷺ مکہ میں رہے پھر وحی نازل ہوئی تو نزول وحی کے بعد بھی تیرہ سال تک مکہ میں ہی قیام پزیر رہے، اس کے بعد مکہ کو چھوڑ کر مدینہ کو تشریف لے گئے اور دس سال تک وہاں سکونت پذیر رہے۔ وفات کے وقت حضور ﷺ کی عمر ۶۳ سال تھی۔ رواہ مسلم عن ابن عباس۔

محمد بن یوسف صاحبی کا بیان ہے کہ تمام علماء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ ہجرت کے بعد رسول اللہ ﷺ مدینہ میں دس سال قیام پزیر رہے۔ اور وحی سے پہلے چالیس سال مکہ میں رہے لیکن نبوت کے بعد مکہ میں کتنی مدت گذری یہ انتظامی مسئلہ ہے صحیح قول یہ ہے کہ نبوت کے تیرہ سال قیام مکہ میں گذرے۔

بنوئی نے حضرت انس کا قول نقل کیا ہے کہ آغاز نبوت کے بعد دس سال حضور ﷺ مکہ میں رہے اور ساتھ ساتھ ان کی عمر میں آپ کی وفات ہوئی۔

ابن سعدؒ نے حضرت انس کا قول نقل کیا ہے کہ آغاز نبوت کے بعد دس سال حضور ﷺ مکہ میں رہے اور ساتھ ساتھ ان کی عمر میں آپ کی وفات ہوئی۔

ابن سعدؒ و ابن شیبہ اور ماتم نے مکمل میں حضرت انس عباسی کی روایت سے بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ بنوئی نے کہا ہے کہ اگر روایت (یعنی ۶۳ سال کی عمر میں وفات نہ ہونے کی روایت) کے بعد مکہ میں تیرہ سال قیام پزیر ہوتا تو بارہ مفسر بھی ہے اور واضح بھی مسم نے حضرت انس کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ۶۳ سال کی عمر میں ہوئی اور حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کی بھی یہی عمر بتائی۔

ابو داؤد طیارؒ نے مسم نے روایت ابن ابی سلیمان کی روایت سے یہی کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ کی وفات ۶۳ سال کی عمر میں ہوئی لیکن حضرت عائشہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضور ﷺ کی وفات ۶۳ سال کی عمر

میں ہوئی۔ نوادی نے اسی کو شیخ مشہور کو رہنما کے طور پر قبول کر دیا ہے۔

احقر اور مسلم نے لکھا ہے کہ عمار بن ابی عمار نے بیان کیا میں نے حضرت ابن عباس سے دریافت کیا وفات کے وقت رسول اللہ ﷺ کی کبائر تھی فرمایا کہ تم گنتی لگا لو کہ میں نے عرض کیا یا ہاں فرمایا چالیس جس میں بیعت ہوئی چھوٹک کہ میں اس خوف کی حالت میں قیام رکھتا ہوں جس ہجرت کے بعد مدینہ میں گذارے۔

حاکم نے انجیل میں بھی بن بقیہ کی وساطت سے یوسف بن صرمان کی روایت بیان کی کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا:

۶۵ سال کی عمر میں وفات رسول اللہ ﷺ کی ہوئی۔ حاکم نے اکلیل میں اور نووی نے لکھا ہے کہ عطاء کے نزدیک مال غلق صحیح ترین روایت ۶۳ سال والی ہے اپنی روایات کی تائید میں اس کی گنتی ہیں۔ ساٹھ سال والی روایت میں صرف دبا نیکی ذکر کی گنتی میں بائانی نظر انداز کر دی گئی ہیں۔ ۶۵ سال والی روایت بھی قائل دو میل یا مشکوک ہے۔ عزو کو نے حضرت ابن عباسؓ کی ۶۵ سال والی روایت کا اظہار کیا ہے اور اس کو غلط قرار دیا ہے۔ آغاز نبوت کا دور حضرت ابن عباسؓ نے نہیں پایا۔ محمد بن یوسف صان کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کا قول اکثر روایتوں میں ۶۳ کا آتا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ پہلے حضرت ابن عباسؓ کے قول میں ۶۵ سال کی عمر میں وفات مائے کلاز کا ترجمہ آپ نے اکثر کے قول کی طرف رجوع کر لیا (یعنی ۶۳ سال کی عمر میں فوت پنا تعلیم کر لیا)۔

قاضی عیاض نے حضرت ابن عباسؓ اور معید بن مسیبؓ کے حوالہ سے ۲۳ سال کی عمر میں نبوت ہونے کا ذکر کیا ہے مگر یہ روایت شاذ ہے صحیح ۴۰ سال کی عمر ہے۔

مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ ثَمَنًا لِّنَفْسِهِ أَهْلَ عِلِّيِّينَ

بے پرواہی سے خود کو بیخدا بنانے والوں میں سے کون زیادہ گنہگار ہے۔ اہل علیین کے لئے۔

اِنَّهُ لَا يُفْعِلُ فَاَلَمْ يُجِبْ مُؤْمِنًا ۝

یا اللہ کی آیتوں کو سچا جانا اور ان کی صداقت کا ٹکڑا کر دینا
 کوئی شبہ نہیں کہ عجموں یعنی مشرکوں کو فلاح یعنی نجات نہیں ملتی۔

وَيَعْلَمُ مَنْ فِي ذُلٍّ مِنْ أَوْلِيَاءِهِمْ أَنْ أَرْسَلَهُمْ بِغَيْرِ إِذْنٍ ۚ إِنَّهُمْ كَافِرُونَ

کی پوجا کرتے ہیں کہ اگر فن کو پوجا کر میں تو وہ ان پیدویوں کو نقصان نہیں دے سکتیں اور اگر فن کی پوجا کریں تو یہی برائیوں کو فائدہ نہیں پہنچا سکتیں۔ یعنی فن کی پوجا کرتے ہیں جو بالکل بے جا ہے نہ قطع پہنچا سکتے ہیں نہ نقصان دہر معبود میں شیخ و نقصان پہنچانے کی طاقت ہوتی چاہے تاکہ پوجا کرتے والے کو یہ حال کا ثواب دے سکے گا نہ وہ پہنچا سکے گا نہ ضرر کو دفع کر سکے۔

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

لوہ کہتے ہیں کہ اللہ کے یہاں سے (معجزہ) بندے

سہ ماہی اس وقت بھی ہماری سہ ماہی کر رہے ہیں بلکہ ان کی قیامت ہے تو وہیں بھی یہ شہادت کریں گے۔

فَمَنْ أَكْفَرُ مِنْهُمْ إِذَا بَعَاثَهُمُ فِي السَّحَابِ وَكَانَ فِي الْأَرْضِ

آپ ﷺ کہتے ہیں کہ تم اللہ کو اپنی بات کی اطلاع دے رہے ہو جس کو وہ نہیں جانتا اور آسمان وزمین میں کہیں اس کا

دعوتِ نبویہ یعنی اللہ کا شریک قرار دینا ہے مولود پہر ہے ہو کہ اللہ کے علاوہ جس دوسرے معبود ہیں آپ آیت میں کافروں کو خبر

جی ہے اور استغناء بھی (کہ آپ بڑے عالم جیسا جو چیز خدا کو بھی معصوم نہیں اس کی اطلاع آپ دے رہے ہیں) مگر

السموات والأرض، کے الفاظ سے اسی طرف اشارہ ہے کہ ہمیں کوئی نوب اللہ کا طریقہ فرم دے رہے ہیں وہ اسی

موجودات میں سے K کا نام "فرشتہ" دیا جائے گا۔ یہی موجودات ہیں جن سے ملا "پھر و پھر" اور "فائنٹ" و "لٹر" کی سب سے

وہاں کے لوگ ان کے شرک کرنے پر کھڑے ہوئے۔

سبحانہ وسلم علیٰ نبیہ وسلم ﴿۱﴾

وَمَا كَانَ الْمُتَّقِينَ فِي أَمْرِهِمْ أَجْفَاً ۚ

جسے اللہ عزوجل نے جو مطلب یہ کہ قوم کے زمانہ سے نوح کی بعثت سے کچھ پہلے تک اطوفان کے بعد ابراہیمؑ کے عہد سے

عمرالحی کے زمانہ تک سب لوگ تو حیدر تھے۔

یا ایک امت سے مراد ہے مگر ان پر سب کا اتفاق مطلب یہ کہ زمانہ فترہ (فطرۃ و رسالت) میں سب لوگ مکرہ تھے۔
 فَاِذَا خَلَقْنَاهُ مِنْ طِينٍ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا فِي سِيَارِ الْمَدَائِنِ وَالْأَرْبَعِ الْاَشْوَاطِ (طہ) کہ ان میں سے کچھ لوگ ایمان لائے اور کچھ نہیں لائے۔
 دوسرے لوگ کی نسبت کی وجہ سے مکرہ جماعت میں بیعت نہ کی ایک گروہ خطیروں کا مع اور دوسرا گروہ خطیروں کی تکذیب کرنے والا۔
 وَكَانَ لِكُلِّ قَوْمٍ نَبِيٌّ مِّنْ قَبْلِكَ وَلَكِن كَذَّبُواْ نُبِيَّائِهِمْ فَطَمَسْنَاهُم ۖ اِنَّهُمْ كَانُواْ ذٰلِكُمُ الْعَمَلُ الَّذِي يَفْعَلُوْنَ ۝۱۰۰

فرمایا دعا کے نتیجے میں اس ملک پر قحط مسلط ہو گیا کہ ہر چیز (یعنی کھیتی بھرتی پھل وغیرہ) تباہ ہو گئی کھلیں اور مردار جانور تک کھانے کی قوت نہ رہی۔ بوسنیوں نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا۔ محمد تمہاری قوم والے ہلاک ہو گئے تم اللہ کی طاعت اور صلہ الرحم (قرابت اور راسات حسن سلاک) کا کام کو غم۔ بتے ہو اللہ سے ان کے لئے دعا کرو کہ اللہ ان کی مصیبت کو دور کر دے رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمادی۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ قحط میں مبتلا ہونے کے بعد مشرکوں نے کہا تھا اے ہمارے رب ہم سے اس عذاب کو دور کر دے ہم ایمان لائے آئیں گے رسول اللہ ﷺ کو (اللہ کی طرف سے) اطلاع ہوئی مگر ان کی یہ مصیبت دور نہ ہوئی تھی تو یہ لوگ پھر اپنی اصل حالت کی طرف لوٹ پائیں گے (کفر کرنے لگیں گے)

غرض رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمادی اور اللہ نے مصیبت دور کر دی مگر وہ پھر (شرک و عذیب کی طرف) لوٹ گئے۔ اس کی سزا اللہ نے ان کو درد کے دنوں دینی (کہ سردیوں میں شرک کو تباہ کر دیا)

قُلِ لِّلّٰہِ کُلُّ شَیْءٍ مُّکَرَّرٌ
یا مصلیٰ صل حضرت ملا محمد تارہ ابی اللہ ہر کہ دنیا فراغ کرے اور وہ ہر سیرے والے کو دے جو میل ہے تو اس کی مثل فریب خوردہ ہے میرا کیا بدلہ حشر کی ملو ہے کہ وہ صحت دینا حاصل ہو نہ کہ جہد جو جسوی اللہ کی ذمہ داری ہے کہ نہ کہیں اور شرک اور کفر سے دور رہے۔

یا مگر سے مراد ہے مگر کی سزا یعنی لوگ تو خفیہ مذہب میں بعد کو کرتے ہیں اللہ ان کی سزائوں سے پہلے ہی ان کی سزائی خفیہ تدبیر یا خفیہ کا عمل دینے کو جو کر دیا ہو تا ہے۔ بعض لوگوں نے سرعت فکر کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ حق کو دفع کرنے کی تدبیر میں کفر کرنے میں اللہ سے زیادہ سرعت کے ساتھ اللہ ان کو ہلاک کر دینے کی تدبیر کر دیتا ہے۔ اللہ ان پر بہت جلد عذاب نازل فرماتا ہے۔ اللہ جو حکم قدرت رکھتا ہے اس کی نواہی کو جبر کر جاتا ہے جو کر رہتا ہے اور کفر نہ دینے کی حق قدرت نہیں رکھتے۔

اِنَّ اَوْلٰیئَکَ یُکَفِّرُوْنَ مَا تُمْکُرُوْنَ ۝
جو حکم میں تم کرتے ہو وہاں سے پیامبر (یعنی انصاری کی مگرانی) رکھنے والے فرشتے اس کو کفر لیتے ہیں مطلب یہ کہ تمہاری خفیہ تدبیر میں مگرانی رکھنے والے ملائکہ سے بھی پوشیدہ نہیں رہ سکتیں ہیں اللہ سے کس طرح چھپیں وہ سبھی ہیں جو مارد سے چھپانے کا ہنق ہے۔

هُوَ الَّذِیْ یُثَبِّتُ لَکُمُ الدِّیْنَ وَکَیْفَیْہُ
اللہ وہی ہے جو فطرتی اور سمندر میں تم کو چھاتا ہے یعنی تم کو سفر پر آمادہ کرتا ہے اور چلنے کی طاقت دیتا ہے۔

حَتّٰی اِذَا اَنْتُمْ فِی الْفُلِ
یہاں تک کہ جب تم کشتیوں (اور جہازوں) میں ہوتے ہو۔ فلک کا استعلا ایک کے لئے بھی ہوتا ہے اور ایک سے زیادہ کے لئے بھی (گویا یہ لفظ واحد بھی ہے اور جمع بھی) اس آیت میں جمع کا معنی مراد ہے کیونکہ آئندہ فقرہ میں جمع کی ضمیر اس لفظ کی طرف راجع کی گئی ہے۔

وَجَزَّیْنِ یُوحَہ
اور کشتیاں (یا جہاز) مٹی سولیوں کو لے کر چلتے ہیں کن تم میں خطاب ہے اور ہم میں ضمیر غالب ہے عبادت کی یہ دشمنی کلام میں زور پیدا کرنے کے لئے اختیار کی گئی ہم کا لفظ تبارہا ہے کہ یہ تذکرہ دینا طہین کا نہیں۔ دوسرے لوگوں کا ہے جن کی حالت خوب انگیز ہے۔

یَوْمَ یُجِزُّ طَیْفَہِ
زمرہ قدر منزل تک پہنچانے والی ہو اسکے ساتھ۔
وَقَدَرُوا رَہْمَہُ
اور خوش رفتہ ہو اکی وہ سے وہ خوش ہوتے ہیں۔

جَاۤءَتْہُمْ رَہْمٌ مِّنْ عَیْہِ
اور ہر جگہ (یا ہر طرف) سے ان پر (خوش حالی) سونچیں آجاتی ہیں۔
وَقَدَرُوا رَہْمَہُ
اور ان کا غالب گمان ہو جاتا ہے کہ ہر طرف سے وہ سوجوں اور تاجروں سے مگر گئے۔ ان کا کوئی راستہ نہیں رہا مستقل میں ہلاک ہو جانے کے قرائن ہوتے ہیں اور قرائن سے غالب گمان ہی ہو سکتا ہے یعنی یہ لہو ہوا جس لئے ختم فرمایا۔

وَكُنُوا لِلَّهِ غُلَامًا يَذُكَّرُونَ ۝
یعنی غلاموں کے ساتھ اللہ سے دعا کرتے ہیں۔ سوائے اللہ کے اور کسی کو نہیں پکارتے۔ عرب کے مشرک بھی سخت مصیبت پاتے پر اللہ ہی کو پکارتے تھے۔

لَقَدْ نَزَّلْنَا الْحَبْلَ مِنَ السَّمَاءِ ۝
اگر تو ہم کو اس طوفان سے بچا لے گا تو ہم ظہر کرنے والوں میں سے ہوں گے یعنی وہ کہتے ہیں اگر تو ہم کو ایسا مطلب ہے کہ وہ پکارتے ہیں کہ اگر تو ہم کو اس طوفان سے بچا لے گا تو ہم ظہر کرنے والوں میں سے ہوں گے۔
فَلَمَّا أَتَاهَا نُزِّلَ فِيهَا مَاءٌ غَدَقًا ۝
پھر جب اللہ ان کو اس صدمہ سے بچا لیا ہے تو فوراً ہی داخل ملک زمین میں دھن کی سرکشی کرنے لگتے ہیں۔ یعنی اللہ جب ان کی دعا قبول کر لیتا ہے اور طوفان سے رہائی دے دیتا ہے تو یکدم وہ حدود فساد میں داخل ہو جاتے ہیں اور عجاوبت کے لئے ہے اور انہی سے مراد ہے لہذا توحید کی حدود سے انکل کر فساد کی طرف بغیر الحق کے لفظ سے عہدوں کے منہموم کی تاکید ہو رہی ہے کیونکہ فساد تو در تانی اچھا ہے۔

شیر ہو سکتا تھا کہ مسلمان بھی کافروں کی ہمتیوں کو تباہ کرتے ان کی کھیتیوں کو اجازت دے کر باغوں کو ویران کرتے ہیں۔ یہ بھی تو فساد ہے اس شے کو دور کرنے کے لئے فرمایا کہ یہ (فساد نما) حرکات جو مسلمانوں سے سرزد ہوتی ہیں تحزیب کے لئے نہیں ہیں بلکہ ان کی غرض تفسیر اور اصلاح ہوتی ہے اللہ کے حکم سے کیا جاتا ہے حدود و احکام سے تجاوز نہیں کیا جاتا۔
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَعَثْنَا مُحَمَّدًا بِكَلِمَاتٍ ۝
اے لوگو! (اے انسان) یہ تمہاری سرکشی تمہارے لئے

دوا ہے (جان) ہونے والی ہے ظلم کا رائج تمہاری طرف کو ہے۔ ترمذی وہ ہیں اور بنے حسن حد کے ساتھ حضرت عائشہ کی روایت سے یہ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس منک و کفر اور اقربا پروری کا پتہ تھا ہر بھلائی سے جلد عمل کرتا ہے اور ظلم و تعدی کو ترک کر دیتا ہے۔ ہر برائی کے نتیجے سے پہلے آجاتا ہے ابو الشیخ غلیب اور ابن مردودہ نے تفسیر میں حضرت انس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارے لئے کوئی چیز نہیں ہے کہ اسے نہ لے کر لو، ظلم، قریب، غنا۔
ابن ابی اسود نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر پہلا پہلا پر ظلم کرے تو ظلم کرنے والا پہلا پھٹ کر ٹکڑے ہو جائے گا۔

كُلُّكُمْ رَاعٍ لِّلْغَنَاءِ ۝
فصل حد و انتفاع میں ہے یعنی ہر ایک کا منصب ہے پالنا۔
فصل حد و انتفاع میں ہے یعنی ہر ایک کا منصب ہے پالنا۔
بجز (مرنے کے بعد باقیات کے دن) ترمذی و ابی نعیم نے یہی ہی حرف ہوئی۔
بجز تفسیر کے اہل کا ہر نہ کہ تمام کو نہ کہ انہی کے لئے ہے۔

إِنَّمَا مَنَعَكُمُ الْغَنَاءُ ۝
یعنی غنائی کی تحزیب نہ ملے۔ "ان دنوں کی بہت جلد زوال پذیر ہے۔

فَلَمَّا أَتَاهَا نُزِّلَ فِيهَا مَاءٌ غَدَقًا ۝
یعنی ان میں سے بہاؤ ہے۔
فَلَمَّا أَتَاهَا نُزِّلَ فِيهَا مَاءٌ غَدَقًا ۝
یعنی ان میں سے بہاؤ ہے۔

فَلَمَّا أَتَاهَا نُزِّلَ فِيهَا مَاءٌ غَدَقًا ۝
یعنی ان میں سے بہاؤ ہے۔
فَلَمَّا أَتَاهَا نُزِّلَ فِيهَا مَاءٌ غَدَقًا ۝
یعنی ان میں سے بہاؤ ہے۔

بالکل قاضی ہو چکے۔ یعنی زمین کے مالک کو یہ خیال ہو جاتا ہے کہ اب زمین کی پیداوار میرے قبضہ میں آگئی۔ میں کھیتی کاشت کر
 نفع حاصل کر سکتا ہوں اور پھر فوڈ کر فائدہ اٹھا سکتا ہوں۔

اِنَّهَا اَمْرٌ لِّكَرٍّ وَنَهْيًا وَاجْعَلْنَاهَا حَبَّ زَبْدٍ
 کرنے کے لئے کہ کاشت کر دیاں کو ہزار حکم آئینے کے اور ہم اس کو کئے ہوئے کھیت کی طرح کر دیتے ہیں یعنی کھڑی کھیتی کو ہم اس
 کو اچھے جیسے کھیت کو کسی نے جڑ سے کاٹ لیا ہو۔

وَيَوْمَ نَحْمِلُهَا بِالسَّحَابِ
 ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہاں کل کھیتی تھی وہی نہیں لہم غنم غنم یعنی باغیچہ سے
 خود ہے غنم یا بکراں اس جگہ نصیر لہ قیوم کیلہ یا لادہ۔ یعنی اس وقت سے ٹھوڑے پہلے ہر ادبہ خاصہ قریب۔

یہ تفسیر مرکب بہ مرکب ہے اگرچہ نہایت میں معنی یہ بلا کو قرار دیا گیا ہے لیکن نفع کے پورے مضمون کے ساتھ
 تشبیہ و تمثیل سے پورے کلمہ مرکب مضمون یہ ہے کہ کھیتی سرسبز اور بارش کے پھل شاداب ہوتے ہیں زمین شاداب اور سرسبز ہوتی
 ہوئی ہے۔ انہوں کو خوش ہو جاتا ہے کہ اب یہ پیداوار اور کھیتی ہر لحاظ سے نکل جاتی۔ اب اس پر کوئی مصیبت نہیں آئے گی کہ یکدم
 نفع کا حکم دینے پر (مختلف زمینی و مادی حواشی کی وجہ سے لگاتار بھرے پرے باغوں اور سرسبز نسلیات کی حیثیتوں کو جلا کر کے ریزہ
 پر ریزہ اور محسوس ہوتا ہے کہ حالت انہی زندگی کی ہے قیام نے کاما نیا پر بھر و سر کھٹے دانے اور سامان و نیشاں ڈوبے ہوئے
 شخص پر یکدم اللہ کا حکم اور اس کا مذاب امتناع غفلت کی حالت میں آجینچتا ہے (گویا اس تفسیر کی وہ شرعی غم کی اور غفلت کی
 حالت میں مذاب نفع اور غنم کی کا آجینچتا ہے)

لَكَ اِنَّكَ تَحْتَمِلُ اَذَابَ الْعَذَابِ لِمَنْ تَعْمَلُ لَكَ
 ہم اسی طرح نیت کو صاف صاف بیان کرتے ہیں ایسے لوگوں کے
 لئے جو سوچتے ہیں۔

وَاللَّهُ يَكْفُرُ اِلٰى رَبِّهِ اِنَّكَ تَكْفُرُ
 اور اللہ (سب لوگوں کو) ایسے گمراہی طرف ہار دے ہے مگر قسم کی جاہل اور
 ہلاکت سے عالم ہے۔ یعنی جنت کی طرف تلوہ نے کہا جنت اللہ کا گھر ہے السلام اللہ کا گھر ہے (یعنی آیت میں السلام سے مراد
 سلامتی نہیں ہے بلکہ اللہ کا خاص نام مراد ہے اور یہ جنت پر صفت ہے صدور مراد نہیں ہے) اللہ سلام کا ذکر اس مضمون پر متعین
 کرنے کے لئے کیا یا حضرت جب یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سورے سے کچھ فرشتے آئے اور انہیں میں کئے گئے تھوڑے
 اس ماحولی کی ایک خاص حالت ہے مثال دے کر اس کی حالت بیان کر دینی فرشتے نے کہ یہ سور بات دوسرے نے کہا اس کی
 آگے سور ہی ہے دل بیدار ہے پھر فرشتوں نے کہا اس کی حالت اس کے جیسے کسی شخص نے کوئی مکان بنایا اور (سمانوں کو بھانڈے
 کے لئے) اور سر خوان بچھل دی لوگوں کو ملانے کے لئے ایک کوئی کو بیجا میں لوگوں نے دعوت قبول کر لی وہ اس گھر میں آگئے اور
 دستر خوان پر کچھ کھا لیا اور جس نے دعوت قبول نہیں کی وہ گھر کے اندر نہیں آیا اور دستر خوان سے کچھ کھایا
 (دوسرے) فرشتوں نے کہا اس خلی کی تشریح کرو تاکہ یہ شخص سمجھ جائے ایک فرشتہ نے کہا یہ تو سور ہے دوسرے نے کہا
 اس کی آگے سور ہی ہے دل تو بیدار ہے فرشتوں نے کہا اس کی تشریح یہ ہے کہ مکان جنت ہے۔ در لوگوں کو ملانے والا محمد ﷺ ہے
 جس نے محمد ﷺ کا کھانا اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے محمد ﷺ کی نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی لوگوں کے مختلف
 لئے ہیں۔ زوار اور خوری۔

داری نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے لیکن اس روایت کے یہ الفاظ ہیں مجھ سے کہا گیا
 (قوم کے) ہر دار نے ایک مکان بنا لیا اور دستر خوان تیار کی اور ایک آدمی کو (عام لوگوں کو کھانے کے لئے) بلانے کے لئے بھیجا
 ہیں جس شخص نے (دعوت قبول کر لی) وہ گھر کے اندر آیا اور دستر خوان پر اس نے (کھانا) کھایا اور (میزبان) سرور اس سے
 خوش ہو گیا اور جس نے دعوت قبول نہیں کی وہ گھر کے اندر نہیں آیا اس نے دستر خوان سے کچھ نہیں کھایا اور سرور اس سے
 ناخوش ہو گیا فرمایا میں اللہ سرور ہے اور محمد ﷺ نے والا ہے اور مکان سلام ہے اور دستر خوان جنت ہے۔

نفس، علماء کے نزدیک (آیت میں) سلام سے مراد یہی عربی اسلامی سلام ہے اس جنت بشت کے اہل راہم سلام سیک کر رہیں گے اپنی جنت کو اور اسلام کیا تھا اور فرشتے بھی جنت میں سلام کریں گے واللہ اعلم بالصواب۔
 کلی باب سبھہ عنہم بے صوابہم و ہم عنہم علی اللہ

اور وہ جس کو چاہتا ہے سیدھی رات گزارتا ہے
 و کتبہ علی من یشاء منہم لیسئلہ عنہم فیہم
 میرا بھی کہہ دے کہ مراد ہے دین اسلام طریق سنت اور اللہ تک پہنچنے کا راستہ دعوت عمومی ہے (جنت کی طرف اللہ سب لوگوں کو بلا رہا ہے) بلکہ ہر مذہب کی حیثیت خداوندی پر موقوف ہے اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ امر اور نہی میں فرق ہے (امر تمام لوگوں کو ہے اور نہی ان کی کا اور صرف مومن سے قطع رکھتا ہے اللہ (ذی) کا فرقہ ہدایت پر نہیں چاہتا (اگرچہ نہایت قبول کرنے کا حکم کا ذکر بھی ہے۔ مرنے سے تکلیف بلکہ واضح ہے بشر نہایت اللہ کے حکم کے خلاف چھتے ہیں مگر اللہ کے امر و نہی کی خلاف ورزی کوئی نہیں کر سکتا بھی ایمان کی طرف اللہ کے ارادے سے تو اس کے خلاف ہو رہا ہے شرعاً کسی کوں ہے فرق معتزلہ امر اور نہی میں فرق نہیں کرتا بلکہ لوگوں کے نزدیک کفر اور ہر قسم کا کفر اللہ کے ارادے سے نہیں ہوتا۔
 لیکن دین احسنوا انکشی ویریکہ

آخرت میں اچھا کرنا ہو گا اور حریص انجام بھی۔ رسول اللہ ﷺ نے احسان کی تشریح میں فرمایا حسن (عبادت کا حسن) یہ ہے کہ تم اللہ کی عبادت میں طرح کر دو گویا (عبادت کے وقت) تم اس کو دیکھ رہے ہو اور تمہارے دل نہ ہو (اور یہ درجہ میرا نہ ہو تو تم سے تمہارا یقین رکھو کہ وہ تم کو دیکھ رہا ہے۔ صحیحین میں حدیث غریبہ عن الخطاب اُخبری سے مراد ہے اچھا ثواب یعنی جنت میں مراد ہے حضرت ابن عمر کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا للذین احسنوا (یعنی) لا انا الا اللہ کی شہادت دینی الاحسنی (یعنی) جنت و زینہ (یعنی) اللہ کی طرف دیکھنا۔

ابن جریر اور ابن مردویہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد یہی نقل کیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ ایک مڑی مقرر فرمائے گا جو جی آواز سے خدا کرے گا کہ وہ گئے پچھلے سب مومن میں سے اسے جنت بشت اللہ نے تم سے نیچے ثواب کا وعدہ کیا تھا اور زہدیت کا بھی اچھا ثواب جنت ہے اور مزید اللہ سب کو دے گا۔ یہ صل ہوگا۔
 ابن جریر، ابن مردویہ، ملائکہ اور ابن ابی حاتم نے مختلف سندوں سے حضرت ابی بن کعب کی مرفوع حدیث لکھی ہے جس میں نقل کیا ہے۔ ابن مردویہ، ابوالشیخ اور الاکفانی نے حضرت انس کی مرفوع حدیث نیز ابوالشیخ نے حضرت ابو ہریرہ کی مرفوع روایت بھی اسی تفسیروں کی بیان کی ہے۔

ابن جریر، ابن مردویہ، ابن منذر اور ابوالشیخ نے اپنی اپنی تفسیروں میں ملائکہ نے نیز اجزی نے کتاب الرویۃ میں حضرت ابو بکر صدیق کا قول نقل کیا ہے۔ ابن جریر، ابن منذر، ابوالشیخ، ملائکہ اور اجزی نے حضرت حذیفہ بن یمان کا قول اس آیت کے ذیل میں لکھا بیان کیا ہے۔

ہذا ما بین الیہا حاتم، ابوالشیخ اور الاکفانی نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کا قول بھی یہی نقل کیا ہے ابن مردویہ نے عکرمہ کے طریق سے حضرت ابن عباس کا قول بھی اسی طرح بیان کیا ہے کہ ابن ابی حاتم نے تمہور الاکفانی نے بطریق سدی از ابی مالک از ابو صالح حضرت ابن عباس کا قول اور عکرمہ کے حوالہ سے حضرت ابن مسعود کا قول بھی یہی لکھا ہے ملائکہ نے یہی تفسیری قول اپنی اسنادوں سے سعید بن مسیب حسن بصری عبد الرحمن ابی لیلیٰ حاتم بن سعید ثعلبی، ابن ابی اسحق سمیعی، عبد الرحمن بن اسحاق، عکرمہ اور قتادہ کی طرف منسوب کیا ہے۔

قرطبی نے کتاب الرویۃ میں لکھا ہے یہ تفسیر صحابہ اور تابعین میں مستفیض اور مشہور تھی اور اسی تصانیف تفسیر رسول اللہ ﷺ سے ہے بغیر ضمیمہ کی جا سکتی۔

مسلم اور ابن ماجہ نے حضرت مسیب کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب نفل جنت میں داخل

دو ٹیکس کے قوائد نامے فرمائے گا کہ تم اس سے زیادہ کچھ اور چاہتے ہو جتنی عرض کریں گے کیا تو نے اہل سے جسے روٹھیں کر دینے کیا تو نے ہم کو جنت میں داخل نہیں کر دیا کیا تو نے ہم کو دوزخ سے نہیں بچا لیا۔ (اس سے زیادہ ہم نور کس چیز کی خواہش کر سکتے ہیں کائنات نور (اسے چہرہ سے) پر وہ اعمال کے کائنات جنت اللہ کی طرف دیکھیں گے یہی اس وقت تک جو کچھ اس کو دیکھیں جو کسب سے زیادہ محبوب ان کو اللہ کی طرف دیکھنا ہو گا (یعنی اللہ کے وعدہ کے مقابلہ کی جنت کی ساری باتیں سچ ہو جائیں گی) قرطبی نے لکھا ہے پر وہ کھانا دینے سے یہ مرنا ہے کہ اللہ کے وعدہ سے تمام دکانیں دور کر دی جائیں گی اور جتنی اپنی آنکھوں سے نور غفلت و جلال کو اس طرح دیکھیں گے جس طرح وہ ہے مگر وہ حقوق کیسے پر وہ ہے (ملکوں اس کو اب یہاں نہیں دیکھ سکتی اس کی آنکھوں کیلئے وہ ہے) خالق کے لئے پر دہ نہیں ہے (وہ خلقی نہیں ہے بلکہ مخلوق کی آنکھوں پر حجاب ہے۔) وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَخْلُقَنَّ لَهُمْ فِتْنًا زُلَّةً اور ان کے چرواہے پر نہ غمگی کو ہر ت جھانکے کی نہ لڑت۔

نہ انی عام و غیرہ نے حضرت ابن عباس و حضرت امین مسعود کے ذریعہ سے بیان کیا ہے کہ قرآن عباد کو کہتے ہیں جس میں یہ ای ہذا کا معنی ہے حضرت اوزید بن ابی اسلم کی طرف اہل جنت کے چرواہے پر نہ غمگی۔ یا ای چھٹی دہلی ہو گی نہ لڑت۔

اولئک اصحاب الجنان کھڑے ہیں جن کی جنت کی خوشی کا حال نہ ہو گا نہ وہ کبھی فریاد کریں گے۔

وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ مَا كَسَبُوا لَا يُعْذِرُ اللَّهُ لَهُمْ وَلَا لَهُمْ فِيهَا حَافِظُونَ اور جن لوگوں نے برے کام کئے ان کو بدی کی سزا دی کے برابر نہ کریں کہ ان پر ذات چھائے گی انہیں کسبوا کا مطلب الذین احسنو پر سے یا یہ مبتدا ہے اور "سید خبر ہے یا کہ نعم الغنیت خبر ہے یا اونیٹک اصحاب النار خبر ہے تو ہفتہ لفظ ان و اصحاب لے گی۔

مَا أَتَتْهُمُ فِيهِمْ مِنَ الْعَذَابِ کہ ان کو اللہ کے غضب سے کوئی بچانے والا نہ ہو گا من عاصم میں کن زمانہ ہے۔ اللہ کی طرف سے کوئی بھی ان کو نہ بچے جو نے وارنہ ہو گا نہ کبھی بچاؤ نہ لے گا۔ وَمَنْ يَخْلُقْ لَهُمْ فِتْنًا زُلَّةً ایسا معلوم ہو گا کہ ان کے چرواہے پر اللہ میری رحمت کے پرست پرست دینے لگے ہیں۔ قطعاً حق ہے اس کا واحد تفعیل ہے یہ انہیں فتنہ کا بیان ہے مطلقاً اللیل سے حال ہے۔

اولئک اصحاب الجنان کھڑے ہیں جن کی جنت کی خوشی کا حال نہ ہو گا نہ وہ کبھی فریاد کریں گے۔ یہ ہی لوگ روزی ہیں اور دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے۔ شبہ فرقہ مغزل کا کہ ہے کہ مر کتب کماز ہمیشہ دوزخ میں رہے گا (یعنی گناہ کبیرہ کرنے والا مومن نہیں رہتا) اس آیت سے مغزل نے استدلال کیا ہے۔

جواب السیات (بدیاں برے اعمال) کا لفظ صغیرہ گناہوں کو بھی ہے اور کبیرہ کو بھی اور کفر کو بھی شامل ہے اب اگر اس لفظ کا عمومی معنی مراد لیا جائے تو صغیرہ جن کے مر کتب کو بھی دوزخ میں کھٹا پڑے گا اور اس کا کوئی قائل نہیں۔ جزا سب سے جملہ بھی اس قول کے خلاف ثبوت دے رہا ہے کیونکہ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ بڑے اور چھوٹے مختلف ہیں کبیرہ گناہ کی سزا صغیرہ سے زیادہ اور کفر سے کم ہے۔ تاہم اولئک کا اشارہ الذین کسبوا السیئات کی طرف نہیں ہو سکتا بلکہ مرعبین سیات کے بعض کی طرف ہو گا جتنی صرف کفر کی طرف ہو گا جیسا وانما مطلقات بنیہن بانفسہن کے بعد وبعولہن احق برہن قیہ ہے اور ان کا مرقع عام مطلقات نہیں ہیں (بلکہ وہ مر تیں ہیں جن کو جہنم طلاق دی گئی ہو) یہ بھی ممکن ہے کہ الذین کسبوا السیات سے مراد کفار ہوں کیونکہ ان کے مقابل الذین احسنو کو ذکر کیا گیا ہے اور چونکہ ایمان تمام نیکیوں کی چوٹی ہے اس لئے کبیرہ گناہ کرنے والے مومن بھی الذین احسنو میں داخل ہیں اور جب مرعبین کماز اللہ میں احسنو شامل ہے تو لا مغالب الذین کسبوا السیات سے مراد کفار ہی ہوں گے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الذین کسبوا السیات سے وہ بدکار مراد ہوں جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے

کو سننے اور دیکھنے کی طاقت دی ہو کہ جس نے شہوانی اور حیوانی کی تخلیق کی اور اس کو ٹھیک رکھا یا یہ مسمیٰ ہے کہ بلا جود کثرت خلوت و امراض کے کون سمی کہ شہوانی اور حیوانی کو محفوظ رکھتا ہے اور کون اس کو متاثر ہونے سے بچاتا ہے۔

وَمَنْ يَخْلُقْ لَكُمْ مِنَ الْمَرْيَاتِ وَالْطَّيْرِ وَالْأَنْعَامِ مِنَ الْخَيْلِ
اور اللہ ہے جس نے ہر خلق اور مخلوق کو زندہ جاندار سے پیدا کرتا ہے۔
وَمَنْ يُؤْتِيكُمْ مِنْ الْأَمْوَالِ
اور کون تمام امور کا انتظام کرتا ہے اور سب ماموں کے انتظام و ستاج کو

جانتا ہے۔
سورہ (جواب میں) کہیں کہے کہ (ایسا کرنے والا) اللہ ہے یعنی ان امور کی نسبت وہ خود ساختہ
شریکوں کی طرف نہیں کر سکیں گے۔

فَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعْطِيكُمْ مِنْهَا
تو ان سے کہیے بھر شرک سے کیوں نہیں پرہیز کرتے یعنی بے طاقت عاجز مخلوق کو
اللہ تبارک کے ساتھ معبودیت میں شریک کرتے تم کیوں نہیں دیتے اللہ کے مذاب کا خوف کیا تم کو نہیں۔
فَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعْطِيكُمْ مِنْهَا
یہ (تمام امور سر انتظام کرنے والا) ہی تو اللہ ہے جو معبود ہونے کا حق ہے۔

وَمَنْ يَنْزِلُ فِيهَا بِالْغَيْثِ
جو تمہارا رب جھٹکتی ہے۔ جس کی ربوبیت و جدان سے بھی ثابت ہے اور دلیل سے بھی۔ جب اسی
نے تم کو پیدا کیا اور زندگی دیا اور تمہارے سارے امور کا انتظام کیا تو اس کے سوا اور تمہارا رب کون اسے دے سکتا ہے وہی حق ہے نہ اس کی
ہستی قابل شک ہے نہ اس کی معبودیت الٰہی شہ۔

لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعْطِيكُمْ مِنْهَا
بھر (اس حق کے بعد بجز مگر اسی کے اور کیا رہ گیا۔ سوال اللہ ہی سے یعنی
حق کے بعد مگر اسی کے علاوہ اور کچھ نہیں پس حق کو ترک کرنے والا اور اللہ کی معبودیت میں دوسروں کو شریک کرنے والا گمراہ

فَقَالُوا نَحْنُ مُشْرِكُونَ ﴿۱۰﴾
بھر (حق کو چھوڑ کر باطل کی طرف) کہیں بھرے جاتے ہو۔

كَذَلِكَ حَقَّتْ لِرَبِّكَ عَلَىٰ آلِهِمْ قَسَمًا لَّا يُفْلَخُونَ ﴿۱۱﴾
اسی طرح آپ کے
رب کی یہ (ازلی) بات کہ یہ ایمان نہیں لائیں گے تمام سرکش لوگوں کے حق میں ثابت ہو چکی ہے۔

یعنی جس طرح اللہ کی ربوبیت ثابت شدہ ہے اور جس طرح حق کے بعد شخص مگر اسی کا وہاں شہ ہے یا جس طرح
اللہ نے ان کو ان کو ایمان سے بھیج دیا ہے اسی طرح اللہ کا سابق ازلی فیصلہ کہ میں ہم کو انسانوں سے اور جنات سے بھر دوں گا
اور انہوں (انحضرت) سوائے کے نزدیک مگر رب سے مراد ہے اللہ کا یہ فیصلہ کہ جنہم کو اس وجہ سے بھراں گا اور حضرت سوا
حقاوی کے ترجمہ سے واضح ہو رہا ہے کہ مگر رب ہے اللہ کا یہ ازلی فیصلہ کہ یہ ذلک ایمان نہیں لائیں گے۔

فَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ
فمن سے مراد ہے حد و حد و حد سے خارج ہو جانے اور کفر میں سرکش رہ جانے اور یہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اللہ کے سوا
ہے یعنی مگر رب یہ ہے کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے یا مگر کی حقیقت کی علت ہے فممنی اقترام مگر خداوند کے دوزخی ہونے کے وعدہ
کی تکمیل کی علت یہ ہے کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

فَلْيَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ
آپ کو چھوٹے کہ تمہارے
(مفروض) شریکوں میں سے کوئی ایسا ہے جو پہلی بار بھی مخلوق کو پیدا کر کے بھر دے وہ بھی پیدا کرے یعنی آقا و آخر خلق وہی
کرتا ہے پھر ان کو معدوم کر کے دوبارہ پیدا کرتا ہے ایسا اس کے سوا کون کر سکتا ہے۔

فَلْيَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ
کہہ دیجئے کہ خدا اسی کی ہر پیدا کرتا ہے پھر وہی اس کو دوبارہ
پیدا کرے گا (تو کرنے کے بعد جیسے کہ پہلے تھا)

فَقَالُوا نَحْنُ مُشْرِكُونَ ﴿۱۲﴾
بھر (حق سے۔ طس کی طرف) کہیں بھرے جا رہے ہو یعنی اللہ کی عبادت سے دوسروں

کی عبادت کی طرف کس طرح مڑتے ہو۔ اہل کمال کا عقائد تو عبادت سمجھتے اور نفی شرک ہے۔
 قُلْ اِنْ هُمْ لَا يُحِبُّوْا مَا مَنِ الْعِبَادَةِ اِلَى الْغَيْبِ
 کوئی ایسا ہے جو دلائل قائم کر کے اور پیغمبروں کو بھیج کر اور صحیح فورا فکر کی توفیق عطا فرما کر یوں ہدایت کے طریقے پیدا کر کے حق
 پکارا کرتا ہے۔

قُلْ اِنْ كَانَ يُحِبُّ الْعِبَادَةَ فَلِمَ لَا يَكُنْ مِنْكُمْ رَاسٌ
 کب (خود ہی) کہہ دیجئے کہ اللہ ہی حق کی ہدایت کرتا ہے مکی اور میں اس کی طاقت

تَوْفِيقٌ يُجِیْدُ اِلَى الْغَيْبِ اِنَّ الْغَيْبَ لَا يَخْفٰی عَلٰی ذٰلِكَ الْعَلِیْمِ
 اجازت کے الٰہی سے جو اس حق کا راستہ بتاتا اور ہدایت کو بھیجتا ہے ہرے خود ہی راستہ سو سمجھ لیتی جس وقت اللہ اس کو ہدایت
 کر دے تو وہ خود بھی ہدایت سمجھ سکتا ہے اور دوسروں کو بھی ہدایت کر سکتا ہے اللہ کی ہدایت کے بغیر وہ کچھ نہیں کر سکتا۔ مشرکوں
 کے بڑے بڑے (مفروضہ) شرک کا کیا حال ہے صحیح اور جزیر اور ملائکہ (جن کو مشرک اللہ کی عبادت میں شریک قرار دیتے
 ہیں) اور ہدایت پانی اور ہدایت دہی کے لئے اللہ نے محتاج جسے بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ ہدایت کا معنی ہے ایک جگہ سے
 دوسری جگہ کی طرف منتقل ہونا اس آیت میں جن کی بے نیکی ظاہر کی گئی ہے کہ وہ خود منتقل نہیں ہو سکتے دوسرے لوگ انھار
 ان کو منتقل کرتے ہیں پھر معبود بنانے کے کیسے مستحق ہو سکتے ہیں۔

قُلْ اِنْ كَانَ يُحِبُّ الْعِبَادَةَ فَلِمَ لَا يَكُنْ مِنْكُمْ رَاسٌ
 پس (اے کافرو!) تم کو کیا ہو گیا تم کس طرح ایسا فیصلہ کر رہے ہو جس کا

باطل ہونا بالکل ظاہر ہے۔
 وَمَا يَتَّبِعُهُ الْاَكْثَرُ اِلَّا الْهَوٰی
 اور ان میں سے اکثر لوگ (اپنے عقائد میں) صرف تمنا پر چلتے ہیں ان
 کے تمنا کی تائید عقلی دلائل سے ہوتی ہے نہ عقلی براہین سے۔ عقل بے ہودہ خیالات اور غلط قیاس نہیں لے قائم کر سکتے
 ہیں غائب کو حاضر اور خالق کو مخلوق یا ایک موجودم نقطہ اشتراک کی وجہ سے قیاس کرتا ایک بے حقیقت گمان ہے زمانہ نہیں۔
 اکثر سے مراد سب ہی کافر ہیں (کیونکہ سب ہی کافر تو ہم پرست ہیں اور شرک کی کوئی معقول دلیل کسی کے پاس بھی
 نہیں ہے) یا اکثر سے مراد سب کافر ہیں جو تیسرے اور خدائے حق کے مدعی ہیں اور کورن عقیدے کے منکر ہیں (کیونکہ جب اہل دانش و تفسیر
 و حکم کو فہم اور ممکن کو یقین سمجھ ہوئے ہیں تو عام کافروں کی تو ہم پرستی تو بد و چل و پلٹ واضح ہے وہ تو مدعی دانش بھی نہیں ہیں)
 اِنَّ الْاَكْثَرَ لَا يَعْلَمُوْنَ بِالْحَقِّ شَيْئًا
 بلاشبہ وہ اپنی تک ہندی ظلم اور اعتقاد حق کے مقابلہ میں بالکل

بیکار ہے کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتی یا حق کا کوئی حصہ اس سے حاصل نہیں ہو سکتا۔
 اس آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ اعتقادی مسائل میں محض دماغی تک ہندی اور دوسروں کی (کورن) تقلید جائز نہیں
 بلکہ عقلی اور عقلی دلائل کی روشنی میں علم صحیح حاصل کرنا ضروری ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ
 ان کی حرکتوں سے اللہ بخوبی واقف ہے اس میں وعدہ ہے ان لوگوں کے
 لئے جو عقلی اور عقلی دلائل سے منہ موڑ کر توہم و عقیدہ کا اتباع کرتے ہیں۔

وَمَا كَانَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ اَنْ یُّفْتَرٰی مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
 اور یہ قرآن میرا نہیں کہ اللہ کی طرف سے ہزاروں
 ہوئے بغیر اور خود اس کو بنالیا جائے اور اللہ کی طرف اس کی نسبت کر دی جائے۔

وَلٰكِنْ تَقْصِدُ اِلٰی الْاٰیٰتِ الْكُبْرٰی
 بلکہ یہ تو ان کتابوں کی تفسیر کرنا ہے جو اس سے پہلے
 ہزاروں ہو چکی ہیں۔ الذیٰ یُنِیْلُ فَاٰیٰتِہٖ سے مراد یا رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک ہے یا گزشتہ کتب الہیہ (تحریر میں یہی بیان کیا
 ہے) یا قیامت یا بہشت نبوی جس کی خبر سابق کتابوں میں دے دی گئی تھی۔

وَتَقْصِیْلُ الْکُتُبِ الْکُبْرٰی مِنْ غَیْرِ الْغَیْبِ
 اور احکام ضروریہ (الہی) کی

نہیں کرتے (قرآن: نہ جسے ہیں وہ بے بصیرت بھی)

اَفَاَنْتُمْ تُخَذِلُوْنَ الْعِلْمَ وَتُوَكِّلُوْنَ اَبْدَانَكُمْ فَاَنْتُمْ عٰیذُوْنَ
 خواہ وہ (بے بصیرت) نہ کے (تو) بے بصیرت بھی اور عقل و دماغ اور مدد و اعانت بھی اور تو اس کو راستہ کیسے انحراف سے
 ہے۔

ایمان نہ لانے والے کافروں سے بیزاری ظاہر کرتے اور رخ پھیرنے کا سماجی آیت میں حکم دیا تھا جن دونوں سطحوں میں
 اس حکم کی حالت بھی بیان فرمادی جس سے رسول اللہ ﷺ کو قسمیں دین بھی مقصود ہے کہ وہ ہرے جن میں شمول کی طاقیت عین
 اور وہ وہ علم سے جو عدم و اجرت ہوں ان کو تم ساتھ کیجئے ہو نہ کہ کہہ سکتے ہو پس جن کو میں نے ایمان سے محروم کر دیا ہے تم ان
 کو تو قتل ایمن نہیں دے سکتے۔

اِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَصْلٰىهُمُ النَّارُ فَاِذَا جَاءَهُمْ مِّنْ عِلْمٍ مِّنْ رَبِّكَ فَقُلِ لَّيْسَ لَنَا بَشِيْرَةٌ اِلَّا مَا يُرْسِلُ
 اللہ کو کون پر بالکل حکم نہیں کرتا بلکہ جب خود اپنی جان پر غلبہ کرتے ہیں فی فطرتی صلاح و عدل کی قربانی اور اختیار و پندیرہ کی
 غرضی کی وجہ سے اللہ اور اللہ کے رسول ﷺ کے بتائے ہوئے راستے کو صحیح نہیں سمجھتے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بد بات (اور
 دنیا میں) اللہ نے مجھے دی ہے کہ مجھ کو اس کی مثال ملے گی جیسے کسی زمین پر خوب بارش ہو تو زمین کا جو کچھ اچھا ہو جاتا ہے وہ پانی کو
 لے لیتا ہے پھر اس میں بہاؤ اور پانی چاروں کھرتوں کو جاتا ہے اور زمین کا کچھ کچھ اچھا پھرتی سخت ہوتا ہے پانی کو اپنے اندر روک دیتا
 ہے (اس پانی سے اس زمین کے ٹکڑے میں خود روک دیتی نہیں ہوتی مگر اللہ آپ کے زیرے سے لوگوں کو فائدہ پہنچاتا ہے لوگ
 پہنچے پہنچتے ہیں اور کھیتیں کھیتیں ہیں زمین زمین کا ایک ٹکڑا وہ بھی ہوتا ہے جو پھیل میدان ہوتا ہے (جہاں اس پر رہتا ہے اور جس
 پر رہ جاتا ہے) وہ پانی کو اپنے اندر روک لے نہ سبز و پیدا کرتا ہے یہی حالت اس زمین کی ہے کچھ ٹکڑے زمین کو سمجھتے ہیں اللہ نے جو
 ظہیر بخر دے کر بھیجے ہیں ان کو اس شخص سے فائدہ ہوتا ہے۔ وہ خود بھی سمجھتے ہیں اس میں کو بھی سمجھتے ہیں اور کچھ لوگ
 ہوں کی طرف دفعہ "اتوبہ" نہیں کرتے صرف اٹھا کر بھی نہیں دیتے اور جو ہدایت مجھے دے کر بھیجتا ہے اس کو قبول نہیں کرتے۔
 (متفق علیہ کن حدیث بیان موسیٰ)

بعض علماء نے آیت مذکورہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ ہوش و حواس اور قوت فہم کو اللہ سلب کر لے اور آلات استدلال
 سے محروم کر دے (اور پھر ہدایت پر ملنے کا حکم دے) اللہ ایسا علم نہیں کرتا جو کیا اس آیت سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ انسان کو
 کسب (یعنی عمل) کا اختیار ہے اس کی اختیار یا طاقت اللہ نے سلب نہیں کر لی ہے (بڑے بھلے کی نیزہ کرنے کی طاقت نام لوگوں
 کو بھی دی گئی ہے خود آدمی اس طاقت سے کام لے لے یا غلط کام لے تو یہ قصور انسان کا ہے) اس سے فرق جبر یہ کہ قول کی
 تردید ہوتی ہے (جو انسان کو پھر کسی طرح سے پس اور مجبور جاسکتے ہیں) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ منکرین نبوت و قرآن کو اس آیت
 میں عذاب کی بوجہ ہو کہ قیامت کے دن انہی عذاب میں سے لوگ گرفتار ہوں گے وہ ان پر علم نہ ہو گا مگر اسراف و انصاف ہو گا عذاب
 کے اسباب کو انہوں نے خود اختیار کیا تھا (جس کے نتیجہ میں ان پر عذاب ہو گا)

وَلَا يَحْزَنُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ اَنْ يَكُنْ لَكُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ
 معلوم ہو گا کہ (دنیا میں) قبروں میں لاکھ قیام کو بگڑی بھر رہا تھا مگر کی ہو لاکھ کی وجہ سے وہ دنیوی زندگی یا قیام قبر کی حیا و کو
 گھڑی بھر سمجھیں گے۔

بہم ایک دوسرے کو پہچان لیں گے جیسے دنیا میں ان کا باہمی تعارف تھا گویا تھوڑی دیر کو جدا
 ہوئے تھے پھر جمع ہو گئے (اور کوئی کسی کو نہیں پہچانتا) انہی نے لکھا ہے وہ باہم شناخت قبروں سے اٹھنے کے وقت تو دنیوی پھر
 قیامت کی ہو لاکھ کی وجہ سے باہم تعارف جا رہا ہے گا۔ بعض آثار میں آیا ہے کہ آدمی اپنے برابر والے کو پہچان تو لے گا مگر وہ
 اور خوف کی وجہ سے اس سے بات نہیں کرے گا۔

کئی تھی۔

قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

جان کے نفع نقصان کا بھی مالک نہیں سوائے اتنی قدرت کے جتنی قدر لاکھ لاکھ نے چاہا یعنی ضرر کو دفع کرنے اور نفع کو حاصل کرنے کی مجھے قدرت نہیں صرف اتنی قدرت ہے جتنی اللہ نے دینی چاہی یا لا ماشاء اللہ کا یہ مطلب ہے کہ اللہ جو چاہتا ہے وہی ہوتا ہے مجھے اپنے نفع ضرر پر قدرت نہیں۔

يُخْلِطُ اللَّهُ الْأَمْرَ فِيهِ (اللہ کے علم میں) ہر امت کی ہلاکت کی ایک میلا مقرر ہے۔

سورہ جب ان کا وہ
 رَأَى مَا أَتَى الْأَمْلُكَ فَلَا يَسْتَأْذِنُ سَاعَةً وَلَا يَسْتَعِذُّ مَوْتًا ⑤

میں وقت آپہنچا ہے تو (اس وقت) نہ گھڑی بھر پیچھے ہٹ سکتے ہیں نہ آگے سرک سکتے ہیں۔ اچھا یہ یعنی عذاب اپنے کا

ضرر و وقت ساتھ ڈرائیو سیر ہو رہا ہے کہ عذاب آنے کی جلدی نہ پکڑا مقرر ہے اس کا وقت آجائے گا اور وہ پورا ہو جائے گا۔

قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّكَ عِنْدَ اللَّهِ بِمَا تَعْمَلُ ⑥

آپ ﷺ کو چھوڑیے تو ہرگز تم پر اللہ کا عذاب مدت میں آگیا (جب کہ تم بندہ میں مشغول ہو) یا ان کو (جب تم کاروبار

میں مصروف ہو رہے ہو) تو عذاب میں کوئی تاخیر نہیں ہے کہ عزم لوگ اس کو جلد ہی تک رہے ہیں۔

مذا میں استدلال کیا ہے یعنی تعجب ہے بھی ناگواری کو جلد طلب کر رہے ہیں ناگواری کی علالت طلب تو نامناسب

ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی جڑ احمد و ف ہے یعنی اگر رات کو یا دن کو عذاب آجائے تو اس وقت تم کو غیبت ملی پر غصہ ہو گی اور اپنی

ظلمت جان لو گے۔

بقوی نے لکھا ہے کہ عذاب جلد آجائے کے طلب جائز تھے ایک شخص نے کہا تھا کہ اللہ اگر یہ حق ہے ہماری طرف

سے ہے تو ہر لمحہ لو پر آسمان سے پتھر برسا کر دے گا تو عذاب آجائے گا اگر اللہ اس کے جواب میں فرما رہا ہے وہ کون سے

عذاب کے آنے کی جلدی چاہ رہا ہے جن عذاب تو ہر ایک کے لئے ناگواری کی چیز ہے۔

میں کہتا ہوں سادہ سبب سے شریک کی چیز ہے مطلب یہ ہو گا کہ اگر اللہ کا عذاب تم پر آجائے تو اس وقت کسی چیز

کی طلب میں غلط کرو گے کیا کسی قسم کا دوسرا عذاب مانگو گے اور عذاب میں رہتا پسند کرو گے یا ربانی کے طلب گار ہو گئے۔ ظاہر

ہے کہ عذاب کے خواستگار نہ ہو گے۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (پھر یہاں ہو گے اور) عذاب پر

یا عذاب کی خبر دینے والے پر ایمان لاؤ گے یا یہ مطلب ہے کہ جب تم پر عذاب آجائے گا تو کیا اس وقت بھی عذاب کی جلدی پکڑا

گے پھر اس وقت عذاب کو عذاب کی خبر دینے والے کو مانو گے جب کہ ایمان سے کوئی فائدہ نہ ہو گا۔

آلِ (آخرت کا عذاب دیکھنے کے بعد یا موت کے فکرمند ہونے کے وقت جب تم ایمان لاؤ گے تو تم سے اس وقت کا

جائے گا) کیا تم ایمان لانے کے لیے وقت میں تو ایمان لے سہو ہے۔

حالانکہ (عذاب و استعزاء کے طور پر) تم عذاب کے جلد آجائے

وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ⑦

کے خواستگار تھے۔

لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَلَكِنْ أَنْتُمْ تَكْفُرُونَ ⑧

پھر خاموش (مشرکوں) سے کہا جائے گا کہ ہمیشہ کا عذاب چکھو۔ تم کو تو تمہارے ہی کہنے کا بدلہ دیا جا رہا ہے۔

وَيَسْتَعْجِلُونَ بِالنَّارِ أَتَى هُوَ ⑨

وہ آپ سے در بات کرتے ہیں کہ کیا وہ (یعنی توبہ، نبوت، قرآن) قیامت اور

(ہاں ہی حقیقت، محض ذائق)

وَلَا يَخَافُ الْعَذَابَ
وَلَا يُغْنِي عَنْهُ كَثْرَتُهُ
وَلَا يَأْتِيهِ يَوْمَئِذٍ
مُجْتَنِبٌ

قُلْ إِنِّي دَرَسْتُ الْقُرْآنَ فَخَفِيَ عَنِّي كَثْرَتُهُ مَا أَجِدُ حِمَاً لَهُ عَلَى النَّاسِ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَثْرَتُهُمْ شَيْئاً وَلَا يَأْتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ مُجْتَنِبٌ ۚ
آپ کہہ دیجئے میں نے قرآن پڑھا ہے اس کے لئے مجھے اس کی کثرت سے کوئی تحفظ نہیں ملتا۔ (یعنی اس کے آگے اور اس کی صداقت کو روک نہیں سکتے) مطلب یہ کہ تم اس سے بھڑکنا نہیں سکتے عجز عن النسي وہ شخص ظالم چیز سے عاجز ہو گیا یعنی وہ چیز اس سے فوت ہو گئی۔
اور (بقرہ) اگر ہر شرک شخص کو (قیامت کے دن) وہ تمام (دینے والے) خزانے تمام جہیز میں ہیں تو وہ عذاب سے رہا ہونے اور بچنے کیلئے سب کچھ دے گا مافی الارض سے مراد ہیں زمین کے خزانے اور تمام مرغوبات ارضی۔ اقدار اور وہ لاء کا ایک ہی معنی ہے عذاب سے بچنے کے لئے غرض اسے (پھر) چیز کو قربان کر دے) ظلم سے مراد ہے شر کیا دوسرے شخص پر زیادتی۔
وَأَسْرَبُوا إِلَيْهَا لِكُلٍّ ذَلِيلٌ ۖ وَكُلٌّ إِلَىٰ هُنَا مُسْرِعٌ ۚ
اور جب عذاب کو دیکھیں گے تو (دلوں میں) ہوشیار طور پر بچیں گے ہوں گے۔

ابو عبیدہ نے کہا، اسراء التذات سے مراد یہ ہے کہ اس وقت نہامت کو ظاہر کریں گے کہ چونکہ قیامت کا دن عذاب اور مصنوعی اظہار میر کا نہ ہو گا (تکلیف) قیامت ہو گی کہ جو سب سے مراد مصنوعی بدعت کو کوئی ظاہر نہ کر سکے گا) بعض علماء نے کہا اسرار کا معنی یہ ہے کہ وہ نہامت کو چھپائیں گے یعنی باہر سے نہامت کو دیکھ کر وہ تاہمین سے اپنی نہامت کو چھپائیں گے۔ تاکہ ان کی وجہ سے غر، ہونے والے ان کو ملامت نہ کریں۔ بعض علماء نے کہا کہ اختفاء نہامت سے مراد ہے ہول نہامت، غیر متوقع اور بے گمان عذاب جب سامنے آئے گا تو انتہائی حقیر میں ہول بھی نہ سکیں گے۔
بعض علماء نے کہا، کسی چیز کے ظاہر کو سر کیا جاتا ہے اور کسی طرح ظاہر شے قابل خفاء و نہامت ہوتا ہے۔ پس اسرار کا معنی اس جگہ ہے خالص نہامت کرنے۔

وَقُلْتُ يَوْمَئِذٍ لَّيْسَ بِالْإِنْسَانِ إِلَّا رُجُومٌ ۚ
اور ان کے درمیان انصاف کے ساتھ فیصلہ کیا جائے گا ظلم نہیں کیا جائے گا کہ با تصور عذاب دیا جائے۔ مطلب یہ ہے ظالموں کو مظلوموں کا ظلم کرنے کی وجہ سے عذاب لیا جائے گا ظالم و مظلوم کا فیصلہ انصاف کے ساتھ کیا جائے گا اور ان کی امتوں کے درمیان فیصلہ کرنا مراد ہے نہ اس جگہ بعض سے مراد ہے شرکوں کو شرک کی سزا دینا اور مظلوموں کو ظالموں سے ظلم بدل دینا یعنی ظالموں کو عذاب دینا۔
آلِ الْاٰرَامِ ۚ وَتَوَارَىٰ تَتَحَفَّتْ ۚ وَالْاٰرَامِ ۚ
خوب سن لو کہ تہوار اور تہوار میں جو کچھ ہے اللہ ہی کا ہے اس لئے وہ عذاب دینے کی قدرت رکھتا ہے (فانکات ارضی وسموی میں سے کوئی چیز اس کی قدرت سے باہر نہیں)۔
لَا اَرَىٰ وَجْهًا مِّنْهُمْ ۚ وَتَوَارَىٰ تَتَحَفَّتْ ۚ وَالْاٰرَامِ ۚ
خوب سمجھ لو کہ (خوب و عذاب کا) اللہ کی طرف سے کیا ہوا وعدہ برحق ہے اس کی خلاف ورزی نہیں ہو سکتی عذاب تو اب ضرور ہو گا۔

تَوَارَىٰ تَتَحَفَّتْ ۚ وَالْاٰرَامِ ۚ
لیکن (دانش و فہم کی کوئی چیز اس کی قدرت سے باہر نہیں) اسے آخر لوگ اس کو نہیں پہنتے۔ صرف ظاہر دیکھتے ہیں۔ توارى یعنی ڈھکی چھپی۔
وَقُلْ يَوْمَئِذٍ لَّيْسَ بِالْإِنْسَانِ إِلَّا رُجُومٌ ۚ
وہ (دیکھنے والے) عذاب دینے کی قدرت رکھتا ہے نہ اس کی قدرت سے میں زوال ہو سکتا ہے نہ موت و حیات کو نہیں کر سکتا ابدل کر سکتا ہے۔

وَقُلْ يَوْمَئِذٍ لَّيْسَ بِالْإِنْسَانِ إِلَّا رُجُومٌ ۚ
اور (مرنے کے بعد قبروں سے نکال کر آسمان کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔
وَقُلْ يَوْمَئِذٍ لَّيْسَ بِالْإِنْسَانِ إِلَّا رُجُومٌ ۚ
اسے لوگو اتنا دے پس تمہارے رب کی طرف سے ایک تعلیم اشد نصیحت آگئی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذہنی قربان بھی تم کو تھی۔ قرآن پام بیرونی سے اور ایک بار اشد ہے جہاں بھی باتوں کی دعوت دے رہے ہو بری باتوں سے باز رکھ کر رہا ہے کیونکہ یہ دوسرا تو اشد اللہ کی طرف سے نازل شدہ ہیں اور اللہ صیحت جس کام کو کرے یا قہر دے رہا ہے وہ یقیناً چھوٹے اور اسکا نتیجہ اچھا ہو گا اور جس کام سے روک رہا

لکھ کے لفظ سے معلوم ہو رہا ہے کہ اللہ نے جو چیزیں حلال کر دی ہیں (مگر تم نے انہیں خود) ان میں سے کبھی کو حلال بنالو کبھی کو حرام کا قیوں نے کہا تھا حد انعام و حرمت حجریہ چڑھائے ہیں اور کبھی تن ہیں جو ممنوع ہیں انہوں نے یہ بھی کہا تھا ماسی بطون حصہ الانعام حالۃ الذکور فنا و معصوم علیٰ اذواہ ان چٹوروں کے بیٹ کے اندر جو کچھ ہے وہ مردوں کے لئے خصوصیت کے ساتھ حلال ہے، عورتوں کے لئے حرام ہے انہوں نے کھدے، سیدھے اور عام مختلف اقسام کے ساتھ دوا کو بھی حرام قرار دے رکھا تھا۔

لَئِنْ آتَاكَ ثَوْنٌ كَثِيرٌ فَلْيُنْفِقْهُ ذَوْنًا ۖ وَمَا يَفْقَهُوا ۚ
آپ تم سے پوچھتے کہ کیا اس حرام حلال بنانے کی (اللہ نے تم کو اجازت دی ہے) (کہ اس کے حکم سے) کیا کر دے اور اللہ پر خدا ورس بند کی کر رہے ہو کہ اس خود ساختہ تحلیل و تحریر کی نسبت اللہ کی طرف کر رہے ہو مگر یہ ہے کہ اللہ نے تم کو اس کی اجازت نہیں دی۔ تم خود اللہ پر تمہاری قراشی کر رہے ہو اور بیعت کر رہے ہو کہ اللہ سے تم کو اس کا حکم پڑے۔

وَمَا تَكُنْ مِنَ الْبَاقِينَ ۚ
اور جو لوگ اللہ پر دروغ باندی کرتے ہیں ان کا کیا فیصلہ تمہارے دن (کے مسئلہ) میں کیا ان کا یہ خیال ہے کہ قسمت نے دن ان کو اس دروغ باندی کی سزا سنائی دی جائے گی نہیں ایسا ضرور ہو گا لہذا جس وعید کا ایمان قائم ہے کہ اللہ کی طرف سے فائزوں کو یہ تمہارے عذاب سخت طور پر دی گئی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَكَا وَفَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ
اس میں شک نہیں کہ اللہ لوگوں پر بڑا مہربان ہے۔ اس نے عقل کی نعمت عطا کی اور ہدایت کے لئے کتابیں انہوں پر اور پیغمبر بھیجے۔
وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا يَشْكُرُونَ ۚ
لیکن اکثر لوگ اس نعمت کا شکر نہیں ادا کرتے اور شکر ادا کرنا ہوتا تو عقل و فضل کے علم پر چلے ہزار اللہ پر دروغ باندی نہ کرتے۔

آیت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ بندوں پر بڑا مہربان ہے۔ بندے بظاہر مالی کرتے ہیں مگر اللہ دنیا میں فوراً ان عذاب میں مبتلا نہیں کرتا (جملہ دہرہ بات ہے)

وَمَا تَكُنْ مِنَ الْبَاقِينَ ۚ
اور (اے رسول اللہ ﷺ) آپ (خواہ) کسی حد میں ہوں اور تھلہ دن احوال کے میں سے قرآن پڑھتے ہوں اور اسی طرح اے لوگو تم جو کام بھی کرتے ہو ہم کو سب کی خبر پہنچتی ہے جب تم اس کام کو کرنا شروع کرتے ہو۔

نیکوں کا خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے اور لا نفع منوں کا خطاب سب لوگوں کو شان کا معنی ہے امر۔ حالت۔ ایک عقل کا قول ہے کہ شان کا اطلاق عظیم حالت اور عظیم القدر امر پر ہوتا ہے پیشوا نے لکھا ہے (شان کا معنی ہے قصد) شانیت انسانہ میں نے اس کا جیسا قصد کیا ہے، حمیر شان کی طرف رافع ہے قرآن کی عبادت رسول اللہ ﷺ کا ایک بڑا کارہہ بھی۔ یا جس اجنبیت کا ہے۔ مگر رسول اللہ ﷺ کی شان عظیم کہ جسے جو طوالت آپ کرتے ہیں۔ من قرآن میں من بنیامہ ہے یا ابھریہ ہے یا اندہ ہے جو کچھ آپ پڑھتے ہیں یعنی قرآن۔ یا جو حصہ قرآن کا آپ پڑھتے ہیں ولا نفع من من عمل اور خطاب خصوصیت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کو کیا کیونکہ آپ تمام انسانوں کے سرگروہ تھے اسی لئے آپ کے بڑے عظیم اہتمام عمل کا ذکر کیا پھر سب لوگوں کو خطاب یہ کہ ان کے ہر چہوے بڑے عمل کا ذکر کیا شہود مگر ہوا اذ بقضوں جب تم اس عمل کو شروع کرتے ہو اس میں داخل ہوتے ہو بعض نے کہا کہ انعام کا معنی ہے کثرت کبھی کام کو کرنا اس لئے بعضوں کا معنی ہو گیا نکثروں۔

ناپسند ہیں ان سے وہ پرہیز رکھتا ہے۔ شرک غلی و غلی سے پاک رہتا ہے۔ بلکہ وہ شرک جو جو غلی کی کد نکال کر کی تو اس سے بھی زیادہ غلی ہو جاتا ہے اس سے بچتا ہے۔ غرور، کینہ، حسد، حرص اور ہوس سے منزا ہوتا ہے۔ اور انہی کے ساتھ عموماً اخلاق و اعمال سے متصف ہوتا ہے اس مرتبہ کو سونے نگوں نفس کا مرتبہ کہتے ہیں صوفیہ کا قول ہے کہ اس درجہ پر جب ولی پہنچ جاتا ہے تو اس کا شیطان اس کے سامنے اچھی اور ڈال دیتا ہے اور فرماں بردار بن جاتا ہے۔ ولایت کے ابتدائی درجہ کی طرف اللہ نے اگلی جن امتوں سے اشارہ فرمایا اولیاء اللہ وہ ہیں جو ایمان لائے آئے یعنی حقیقت ایمان کے اندر پیدا ہو گئی۔ ایمان کا مکمل کلب ہے۔ کمال ایمان یہ ہے کہ اللہ کی یاد سے دل میں اطمینان پیدا ہو جائے اللہ کے ذکر سے لمحہ بھر غافل نہ ہو۔ کسی دوسرے کی طرف توجہ نہ ہو بلکہ دوسرے مرتبہ کی طرف اشارہ فرمایا:

وَكَا تَوَاقُفُكَوْنُونَ ﴿۵﴾
اور (شرک و معاصی سے پرہیز رکھتے ہیں۔ یعنی اللہ کے سوا دوسری کی ظاہری اور باطنی ہر طرح کی بندگی کرتے ہیں۔

ایضاً آؤ نے حضرت عمر بن خطاب کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے بندوں میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو نہ انبیاء ہیں نہ شہداء لیکن قیامت کے دن ان کے مرتبہ قرب کو کچھ کر انبیاء اور شہداء میں پر شک کریں گے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ کون لوگ ہیں فرمایا جو نہ جان خدا سے محض اللہ کے لئے محبت رکھتے ہیں۔ آپس میں نہ کسی باہم رشتہ دار یا مال ہیں نہ اپنی لین دین (کہ قربت یا مال لالچ کی وجہ سے ایک کو دوسرے سے محبت ہو) خدا کی قسم ان کے چہرے (قیامت کے دن) عظیم نور ہوں گے بالائے نور۔ جب نور لوگوں کو (عذاب کا) خوف گان کو خوف نہ ہو کلب اور لوگ تم میں جھلا ہوں گے۔ لیکن تم میں ہوں گے پھر تم نے یہ آیت تلاوت کی الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون یعنی وہ ایسا ملک اشعری کی روایت سے بھی یہ حدیث اسی طرح نقل کی ہے اور نبی نے شعب الایمان میں لکھا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے آیت الا ان اولیاء اللہ کا معنی دریافت کیا گیا فرمایا یہ وہ لوگ ہوں گے جو اللہ کے واسطے آپس میں محبت رکھتے ہیں۔ ان میں سے دو یہ نے حضرت جابر کی روایت سے بھی لیا ہے۔

فصل..... ﴿﴾

حصول ولایت کے ذرائع: مرتبہ ولایت کا حصول رسول اللہ ﷺ کی پر تواریزی سے ہوتا ہے خواہ نفس ریاست برادر است چاہے یا کسی ایک واسطہ سے یا چند واسطوں سے۔ رسول اللہ ﷺ یا آپ کے انبیا سے محبت اور ان کی ہم نشینی و اطاعت حصول ولایت کے لئے ضروری ہے رسول اللہ ﷺ کے قلب، نفس اور جسم کا رنگ نبی کے قلب، قلوب اور جسم پر ہونا ہی دونوں لواصف کی وجہ سے چھ جاتا ہے نور الی صفت اللہ ہے جس کے متعلق فرمایا وَصِيَّةُ اللَّهِ وَسَيِّدُ الْمُؤْمِنِينَ

حضرت مفسر قدس سرہ نے اس جگہ تاثر پڑھ کر فرمایا کہ وہ شعر نقل کیے ہیں۔

ہر کسی کو قریشانت جانے راجہ کند
فرزند و حیل و مکان اول و راجہ کند
ایوانہ کنی بر بڑ جانیش
دعوان و تو بر دو جان و راجہ کند

(جس نے حق پہچان لیا اس کا جان بلی حال اور نادان سے کیا تعجب وہاں کو لے کر کیا کرے گا اپنی محبت کا بدلہ کرنے کے بعد اگر دونوں جان تو دیان محبت کو دے دے تو اس کے کسی کام کے)
یہ حضرت ابن عمر نے فرمایا تھا نبی سے کہ تم اپنے کو کسی سے استزت سمجھو۔ حضرت سید الفاضل نے فرمایا جو شخص اپنی جان کو فراموشی کا فرے بھی استزیاں کر جاوے اس کے لئے اللہ کی معرفت حرام ہے۔

سب سے پہلی صفحہ کے مطابق اگر نیک کی کثرت عطا فرمائی گئی ہے تو اس سے دل کا میل اور ہو جاتا ہے اور
میں قلب کی صفائی ہو کر کسی چیز کی خواہش نہ رہ جاتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز کی تمنا ہی اس کی
مانگنے والی ہے۔ روایات صحیحہ

میں عبد اللہ بن عمرو بن عاصی، امام مالک، امام احمد، ابو یوسف، نے حضرت ابو ذر غفاریؓ کی روایت سے بیان کیا حضرت
مولانا نے فرمایا میں نے خود انہیں دیکھے تھے کہ فرماتے ہیں کہ اللہ نے فرمایا جب وہ آدمی میرے لئے باہم محبت کرتے ہیں میرے لئے
آں کر جیتے ہیں میرے لئے نجات کرتے ہیں ان سے میری محبت واجب ہو جاتی ہے۔

امام احمد، ابو یوسف، امام مالک، امام احمد، ابو یوسف، نے حضرت ابو ذر غفاریؓ کی روایت سے نقلی ہے کہ جب صحابہ میں حضرت ابی
اسودؓ کی روایت سے آیا ہے کہ ایک شخص نے خدمت گراں میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اس شخص کے متعلق
کچھ فرماتے ہیں جو کسی قوم سے محبت رکھتا ہے مگر اس قوم کے عمل تک اس کی رہائی نہیں ہوئی۔ فرمایا آدمی کا شمار ان
لوگوں کے ساتھ ہو گا جن سے اس کو محبت ہوگی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ ہے کہ اس شخص کے عمل سے اس کو
طاہر رہتا ہو جسے دوسرے صحابہ میں حضرت انسؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث آئی ہے۔

نبیؐ نے غضب ادریس میں کھانا کھا کر حضرت ابو ذرؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تجھے بتاؤں گا
اس کام کا نام اس چیز پر ہے جس سے تجھے دنیا اور آخرت کی بھلائی مل جائے۔ زکوٰۃ اور خیر یہ ہے کہ اس کی مثالوں میں
جو نیکوئی کی بناء پر کر اور خدا کی راہ میں جہاد کرے اللہ کے ذکر سے زبان کو بلا اور اللہ کے واسطے محبت اور اللہ کے واسطے
نفرت کر (یعنی اللہ کی خوشنودی میں حصہ کرنے کے لئے لوگوں سے محبت اور اللہ کے واسطے نفرت کرنا کوئی نہ ہو)

امام احمد اور ابو ذرؓ نے حضرت ابو ذرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ
عشق یہ ہے کہ اللہ کی خوشنودی کے لئے محبت اور نفرت کرنا۔

..... اللہ کا محبوب کون ہے ﴿﴾

لہذا میں ایک جماعت اللہ کی محبوبیت کے درجہ پر بھی فائز ہو جاتی ہے۔ مسلم نے حضرت ابو ذرؓ کی روایت سے نقل
کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ جب کسی بندہ سے محبت کرتا ہے تو ہر نیک عمل کو طلب فرما کر عزم دیتا ہے۔ میں فلاں بندہ سے
محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر۔ حسب الحکم جبرئیلؑ اس بندہ سے پیار کرنے لگتے ہیں پھر جبرئیلؑ اس بندہ سے
محبت کرتا ہے کہ اللہ کو ایسے ہیں کہ اللہ فلاں سے محبت کرتا ہے۔ تم بھی اس سے محبت کر۔ حسب الارشاد اہل علم اس سے محبت کرنے
لگتے ہیں۔

پھر زمین (اور لوگوں) میں اس کو مقبولیت عطا کر دی جاتی ہے اور حسب اللہ کسی بندہ سے نفرت کرتا ہے تو جبرئیلؑ کو طلب فرما
کر عزم دیتا ہے میں فلاں شخص سے نفرت کرتا ہوں تو بھی اس سے نفرت کر۔ حسب الحکم جبرئیلؑ اس سے نفرت کرنے لگتے ہیں
پھر آسمان والوں کو جبرئیلؑ دعا کرتے ہوئے کہتے ہیں اللہ فلاں شخص سے نفرت کرتا ہے۔ تم بھی اس سے نفرت کر۔ لوگوں اس سے
نفرت کرنے لگتے ہیں پھر زمین والوں میں اس سے نفرت پیدا کر دی جاتی ہے اور زمین والے اس سے نفرت کرنے لگتے ہیں۔

﴿فصل﴾

اولیاء اللہ کی علامات کیا ہیں۔

رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ اولیاء اللہ کون ہوتے ہیں۔ فرمایا میں کو دیکھنے سے اللہ کی یاد ہوتی ہے (یعنی اللہ رسول

اللہ جلّ جلالہ نے فرمایا اللہ نے فرشتہ فرمایا میرے بندوں میں میرے ولی ہو وہ ہیں جن کی یاد میرے ذکر سے اور میری یاد میں کلاؤ کر کے رہے ہوئی ہے۔ (یعنی)

حضرت اسماء بنت یزید نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے خامنہ، کیا میں تم کو تہ جائزہ کہ تم میں سب سے اچھے کون لوگ ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ابھر دو فرمائیے، فرمایا جن کو دیکھنے سے اللہ کی یاد ہوتی ہے (راوی ابن ماجہ)

﴿..... فَاَمْرٌ.....﴾

اس کا کریہ ہے کہ لویا اللہ کو اللہ سے قرب دے کیف معاصرت حاصل ہوتی ہے اسی وجہ سے کن کی ہم نشینی کو اللہ کی ہم نشینی اور کن کا وہ بدر اللہ کی یاد دلانے والا درکن کا ذکر اللہ کے ذکر کا موجب ہوتا ہے کن کی مثال، لنگہ ہے جیسے سورج کے سامنے رکھ دیا جائے جو سورج کی شعاعوں سے جگمگا جاتا ہے اور اس کو آئینہ کے سامنے جو چیز رکھی جاتی ہے آئینہ کی شمس ریزی سے دو چہر بھی روشن ہو جاتی ہے بلکہ اگر رولی کو اس آئینے کے سامنے زیادہ قرب رکھا جائے تو آئینہ کے قرب کی وجہ سے رولی جل جالی ہے اور سورج چونکہ دور ہوتا ہے اس لئے وہ جب میں رولی نہیں چلتی۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ اللہ نے اولیاء کے اندر اثر پذیریری نور اثر اندازی کی قوی طاقت رکھی ہے۔ اللہ سے قرب دے کیف معاصرت رکھنے کی وجہ سے لویاء میں اثر پذیریری کی صلاحیت زیادہ قوی ہوتی ہے اور جنسیت نوعیت اور شخصیت کے اشتراک کی وجہ سے دوسرے ہم جنس ہم نوع نور محسوس ہوتا ہے انفرادیت پر اثر اندازی کی استعداد بھی ان میں قوی ہوتی ہے یہ ہی تاثر و تاثیر کا تعلق اس امر کا باعث ہوتا ہے کہ ان کا حضور اللہ کے سامنے حضور کا ذریعہ نور ان کو دیکھنا اور ان کے ساتھ بیٹھنا اللہ کی یاد کا موجب ہوتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ دیکھنے والے نور جیسے دانے کے دل میں انگڑا نہ ہو (منکروں کو کوئی فیض حاصل نہیں ہوتا) واللہ لا یوصلی للقوم المنافسین اللہ ایمان و اطاعت کی حدود سے باہر نکل جانے والوں کو نہایت نہیں کرتا۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ اللہ نے فرمایا جس نے میرے دنی سے دشمنی کی میں نے اس کو (اپنی طرف سے) جنگ کا الٹی میٹم دے دیا ہے۔ روا ابو داؤد و ابن ماجہ و ترمذی

حضرت عطاء نے عرض کیا تمام بار رسول اللہ ﷺ جب ہم حضور ﷺ کی خدمت میں سوہو ہوتے ہیں اور آپ روزخ اور جنت کی ہم کو یاد دلاتے ہیں تو کیا ہم اپنی آنکھوں سے جنت و روزخ کو دیکھ لیتے ہیں لیکن جب آپ کے پاس سے نکل کر ہم باہر جاتے ہیں اور یزید، یحییٰ، زکریا، یونس کے چنگروں میں مشغول ہو جاتے ہیں تو بہت کچھ (جنت و روزخ کو) بھول جاتے ہیں، فرمایا تم نے اس کی بات کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر بر وقت تم اسی حالت پر نہ دو جس حالت پر میرے پاس اور میرے نصیب کرنے کے وقت ہوتے ہو تو قریشی تمہارے بستروں پر اور تمہارے راستوں میں تم سے مصافحہ کریں مگر عطاء وقت وقت ہوتا ہے (ایک حضور ﷺ کا وقت ایک حبیبیت کا وقت) یہ اللہ حضور ﷺ نے سن کر تہ فرمائے، روا مسلم

﴿..... فَاَمْرٌ.....﴾

عام لوگ کشف و کرامت کو روایت کی خصوصیت مثالی سمجھتے ہیں مگر یہ غلط ہے بہت سے ایسے کشف و کرامت سے خالی ہوتے ہیں اور بھی بطور استدراج دوسرے لوگوں میں ایسا کے علاوہ بھی فرق عادات نور انکشاف بھی پلایا جاتا ہے اس لئے کشف و کرامت معیار ولایت نہیں ہے مگر بعض اولیاء سے اتفاق کشف و کرامت کا حضور ہو جائے تو اس سے یہ نہ کہہ لینا چاہئے کہ کشف و کرامت معیار ولایت ہے اللہ نے اپنے رسول کریم کو کشف کر کے فرمایا: قل انما انارشر مشککہ یوحی الی آپ کر دیجئے کہ: تمہے سوا کچھ نہیں کہ میں تم جیسا انسان ہوں (مگر مجھے یہ بات ہے کہ) میرے پاس ہوتی ہے (آپ نے اس پر جگہ خطاب کر کے فرمایا: قُلْ لَوْ كُنْتُ عَلِيمًا لَّاتَّبَعْتُكُمْ مُّسْرِئًا مِّنْ دُونِ السَّوَةِ اَرَأَيْتُمْ فِیْ غِیْبِ دِلِّ

ہر تاؤ شیر بھائی سمیت اچھا اور برائی لکھے یہو بھی نہ بتی۔ ایک جگہ اور خطاب فرمایا ہے قل انہذا الایات جہنم انہو آپ کہہ دیجئے کہ انہذا تواتر کے قبضہ میں ہیں۔

صوفیاء کرام کا قوس سے کراست کو مردوں کا قبضہ ہے اس کو چھپانا ضروری ہے۔ کراست کی وجہ سے ایک دلی کو دوسرے دلی پر غصیات نہیں ہوتی اسی لئے جن اولیاء کے ہاتھوں سے کراست کا گھور زیادہ ہوا ان کو اپنے اس غصے پر نہ اُمت ہوئی۔

مَنْ حَذَرَ اللَّهَ هُوَ فِي رَحْمَتِهِ الْإِلَهِيَّةِ
یعنی جو اللہ سے ڈرتا ہے وہ اللہ کی رحمت میں ہے۔ یہی رستہ دلی ہے جو رستوں

قرنی نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کی روایت سے اور ابن ماجہ نے حضرت سعید بن زید کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابو بکرؓ جنت میں (یعنی جنتی) ہے، عمرؓ جنتی ہے، عثمانؓ جنتی ہے، علیؓ جنتی ہے، طلحہؓ جنتی ہے، زبیرؓ جنتی ہے، عبدالرحمن بن عوفؓ جنتی ہے، سعد بن ابی وقاصؓ جنتی ہے، سعید بن زیدؓ جنتی ہے، ابو عبیدہؓ جنتی ہے۔

ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت میں سب سے پہلے اے ابو بکرؓ تم جنت میں جاؤ گے۔ قرنی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے پہلے دشمن چٹکر میں برآمد ہوں گا پھر ابو بکرؓ پھر عمرؓ قرنی نے حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر نبی کا ایک رشتہ ہو گا وہ میری جنت کے اندر رہے گا۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت سے بخاری و مسلم نے صحیحین میں بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ سے فرمایا تم مجھ سے ان جگہ پر ہو جس جگہ پر بارون مونی تھے (یعنی جو قرب درجہ یا قرب نسب بہ قرب محبت موسیٰ کی طرف سے بارون کو حاصل تھی) تو قرب تم کو مجھ سے حاصل ہے (مگر میرے بعد کوئی نہیں)۔

حضرت زید بن ارقمؓ کی روایت سے امام احمد اور قرنی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کا موسیٰ (آقا محمد صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم) میں ہوں، اسی تم میں بھی ہے۔

حضرت مسود بن عمارؓ کی روایت سے صحیحین میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو طرح میرا نکلا ہے جس نے اس کو پارس کیا اس نے مجھے پارس کیا۔

قرنی نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا حسن اور حسین جنتی دونوں کے مرد ہیں۔ یہ بھی فرمایا جنت کی اور تو میں سب سے پہلے میری عمر ان کو فتح بخشت خولید ہیں اور فرمایا عمرو بن العاصؓ کی برتری لکھی ہے جیسے شہید کی فضیلت (دینی) لکھا ہوا ہے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ عبد اللہ بنی امیہ صانع آدمی ہے (اور ابو بکرؓ و مسلم بن الحجاجؓ جنتی ہیں) عمرؓ حضرت عبد اللہ بن سلامؓ کے متعلق فرمایا کہ وہ اہل جنت میں سے ہے (محقق علیہ السلام) حدیثی وقاصؓ اور فرمایا انصار سے محبت نہیں رکھتا مگر مومن اور ان سے بعض نہیں رکھتا مگر منافق (یعنی انصار سے محبت رکھنا ایمان کی علامت اور ان سے انصاف رکھنا غفلت کی نشانی ہے) جو ان سے محبت کرے گا اللہ اس سے محبت کرے گا اور جو ان سے بغض رکھے گا اللہ اس سے نفرت کرے گا اور فرمایا سعید بن خبیرؓ کہ اچھا آدمی ہے عاصم بن نہیں کیسا اچھا آدمی ہے۔ حذاف بن جہلؓ کیسا اچھا آدمی ہے معاذ بن عمروؓ جیسا اچھا آدمی ہے۔

اور فرمایا جنت میں شخصوں کی مشاقق ہے، علیؓ، عمارؓ، سلمانؓ، مسورؓ جنتی نے اسی طرح کثرت صحابہ کو تحصیل کے ساتھ بشارتیں دی تھیں۔ کہ اللہ نے سب صحابہ کو بشارت دے دی ہوئے فرمایا ہے وکلا وعد اللہ للصحابة اور اللہ نے ہر ایک (مخلص صحابی) سے جنت کا وعدہ کر رکھا۔ دوسری آیت میں بھی عمومی بشارت دی ہے فرمایا محمد رسول اللہ والذین

حضور ﷺ نے فرمایا میرے اصحاب کو برا بھلا نہ کہو کیونکہ اگر تم میں سے کوئی (کوہ) کاہد کے برابر سہارا نہ دے گا تو میں صرف کرے تو ان کے ایک سیر بلکہ آدھ سیر (راہِ ہند میں صرف کرنے) کو نہیں پہنچے گا۔ روا بخاری و مسلم فی الصحیحین عن ابی سعید الخدری۔

زیریں نے حضرت عمر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: میرے اصحاب متدوں کی طرح ہیں جس کی (راہِ شنی) بھڑائی کرو گے وہاں پہنچو گے۔

لور فرمایا میری امت میں سب سے بھتر لوگ میرے زمانہ کے ہیں بھر دو لوگ جو ان سے متصل آئیں گے لور بھر دو لوگ جو ان کے متصل آئیں گے۔ (محقق عید عن عرف بن حصین)

رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد وہی بشارت دہوتی ہے جو اللہ اپنے لولیاہ کو خواب یا بیداری کی حالت میں عالم مثال کا انکشاف کر کے دیتا ہے وہاں صالہ (ایسے خواب) سے یہی عالم مثال کا انکشاف مراد ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سوائے ہجرات (بشارتوں) کے نبوت کا کوئی جز باقی نہیں رہا یعنی میرے بعد لوگوں کو سوائے بشارتوں کے اللہ کے کسی قول کی اطلاع برادر امت نہ ملے گی کہ میری بشارت آئندہ ہوگی۔ نبوت کا رد و اندہ ہو گیا۔ صحابہ نے عرض کیا ہجرات کیا ہیں فرمایا سچ خواب۔ روا بخاری عن ابی ہریرہ۔

حضرت عبید بن صامت روای میں نے رسول اللہ ﷺ سے آیت لھم البشری فی الحیوۃ الدنیا کی تشریح دریافت کی۔ فرمایا (بشری سے مراد) سچا خواب ہے جو کوئی کوہ کھلیا جاتا ہے۔ (بخاری)

حضرت ابوہریرہ سے لھم البشری فی الحیوۃ الدنیا کا معنی دریافت کیا گیا فرمایا سب سے میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس آیت کی تفسیر دریافت کی اب تک مولے تیرے کسی نے مجھ سے اس کی تفسیر دریافت نہیں کی۔ میں نے حضور ﷺ سے پوچھا تھا تو حضور ﷺ نے فرمایا تمہارے یہ آیت بدل دینی کسی نے تیرے سوا میں کی مراد نہیں دریافت کی۔ (بخاری سے مراد) سچا خواب ہے جو سون کوہ کھلیا جاتا ہے۔ دنیوی زندگی میں بھی اس کے لئے بشارت ہے لور آخرت میں جنت بشارت ہوگی۔ (امام احمد و سعید بن منصور کہ حدیث مستندوں سے آتی ہے۔

سچ خواب سے مراد عوام کے خواب نہیں بلکہ لولیاہ اور صالحین کے خواب مراد ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خواب تین ہوتے ہیں (ایک) اللہ کی طرف سے بشارت (دوسرا) حدیث نہیں (یعنی دائمی تجلیات یا تحت الطہور تصورات) (تیسرا) شیطان کی طرف سے ذلول (یعنی جیت ناک بے سر و پر خواب) زندقہ اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔

﴿..... ایک شبہ﴾

خواب خواب و لولیاہ اور صلحاء کا وہ مفید یقین نہیں اور اللہ کی طرف سے بشارت کو مفید یقین ہو نا چاہئے۔

﴿..... ازالہ﴾

خواب سے یقین نہیں تو غالب ممکن ضرور حاصل ہو جاتا ہے لور بشارت کے لئے ظہر قن ہی کافی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نبوت کے ۳۶ اجزاء میں سے ایک جز سچا خواب ہے۔ یہ حدیث بخاری نے حضرت ابو سعید کی روایت سے لور مسلم نے حضرت ابن عمر و حضرت ابوہریرہ کی روایت سے لور حماد بن ماجہ نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا ہے اس کی مثل ابن ماجہ نے حضرت عرف بن مالک کی روایت سے بھی بیان کیا ہے۔

ام احمد نے حضرت ابن عمر و حضرت ابن عباس کی روایت سے اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر کی روایت سے بیان کیا

مگر وہ کلمہ شریک اور رسول اللہ کی کھڑی ہو کر کہہ سکتا ہے کہ تمہارا خدا اللہ ہی کو حاصل ہے۔ اس کی طاقت اسی کو حاصل ہے۔ اس کے بقدر میں کوئی چیز نہیں اللہ سب پر غالب ہے۔ وہی آپ کی مدد کرے گا اور کامیاب فرمائے گا۔
 وہی (ان کے اذکار کو) سننے والا اور ان کی نیکیوں کو بھانسنے والا ہے یعنی ان کو خود مرے گا۔

خوب میں لوگ آسمانی نور زمین میں جو لوگ ملائکہ جن میں ہیں اور اللہ کے (جو رکھے ہوئے مملوک و حیوانی و غیر بندے ہیں) اور جب وہ مقیم ہو تمام مخلوق میں اعلیٰ میں اللہ کی مخلوق پر ستار ہیں میں میں کوئی بھی رب نہ دے کے قابل نہیں توجہ خلق خدا ہے وہاں ہے عقل ہے وہاں کی شریک اور مخلوق کیسے ہو سکتی ہے اس لئے
 وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنَ الْبَاطِلِ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَتَبَلَّغْ
 مخلوق کا اپنا نہیں کرتے جو اللہ کی شریک ہو۔

میں اپنے گمان کی چیز کی کرتے ہیں اپنے خیال میں۔ جن کو شریک عبادت فرمادے رکھا ہے جس کی ان کی عبادت کرتے ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض میں ماسخ ہے اللہ ہو یا موصول ہو اور اس کا غلبہ من فی السموات پر ہو۔

اور محض تپائی بائیں کر رہے ہیں۔
 وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَازِلَ قَوْلِهِمْ كَرِهَ اللَّهُ
 یعنی ان مجبوروں کو اللہ کا شریک فرمادے میں محبت ہونے میں یا یہ ان کی عقل میں گھڑت ہے غلط طور پر یہ اپنے مجبوروں کو شریک ہویت فرمادے ہیں۔

اللہ ہی تو ہے جس نے تمہارے مومن کے لئے رات کوئی عین جنت کی نعمت ہے جو تم تک جاتے ہو رات میں اس مکان سے توام حاصل کرلو۔
 وَابْتِغَا فِيهِ مَغْنَمًا
 اور دن کو روز خشی بخش بلا شمس کی روشنی میں دنیا کی چیزیں کمالی ہو جی ہیں۔

اس میں ان کو کوئی کے لئے اپنی نشانیاں ہیں۔ سنیں۔ یعنی اللہ نے ہر اپنی نعمت کے لئے رات کوئی ہی چیز میں پڑا کہیں نہ ہی تحقیق کے اندر رہیں نشانیاں جو جو ہیں جو اللہ کی قدرت اور نعمت و عظیم اور نعمت شام کو ظاہر کر رہی ہیں اور اللہ کو کتنی سہولت عبادت کر رہی ہیں یہ تمام نشانیاں ان کو لوگوں کے لئے سفید ہیں جو اللہ کا کلام اور ہدایت کرنے والوں کی نصیحت کو نظر و محبت کے انور سے سنیں۔
 قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا
 مگر ان کا جواب کہ اللہ اولاد رکھتا ہے۔ یعنی لڑتے اللہ کی بیٹیاں ہیں۔

اللہ (اس نعمت سے) پاک ہے۔ یعنی اس کا باپ نہیں ہے۔ یہ فقرہ ترجمہ کی ہے اور انصاف کے کام پر جب اللہ بھی ہے کہ یہ لوگ اپنی بات کہہ رہے ہیں جس کا فقرہ اعلیٰ ممکن اور تصور بھی (یعنی جہان اللہ میں جنت بات کہہ رہے ہیں)

وہی ہے یہاں ہے کسی چیز کا جنت منہ میں کہ کلامی گواہی ہے اس کے سوا ہر چیز ممکن ہے کہو اللہ کا ہے اور جب وہ خود اور تمام حالات و صفات میں اس کی محنت ہے۔ ہے یا اللہ اور مخلوق میں اس کی مصلحت میں ہر جس طرح اللہ اور کوئی مخلوق اس کی اولاد ہو سکتی ہے اولاد کو تو والد کا نام نہیں پڑا جاتا یا اولاد کو نہ پڑے کہ اولاد کی ضرورت وہاں ہوتی ہے جہاں باپ ضرور ہو جو اپنے کی وجہ سے طاقت حاصل کر رہا ہو یا مطلق ہو اور اپنے سے الگ ہو گا تو اللہ پر یا اس کو عزت حاصل نہ ہو اور قابل پناہ کے لئے رحمت عزت ہو جائے یا باپ مر جائے یا اولاد کو اپنی فعل کا ثمر کھانا پناہ ہو (ہر حال

باب کو بیٹے کی ضرورت کسی غرض اور حاجت کے ذریعہ اثر ہوئی ہے بلکہ مذکورہ بالا کسی قسم کی حاجت مندی سے اللہ بے نیاز ہے وہ
مغنی اور قہتم ہے۔

لَا مَتَانِي السُّلُوبِ وَمَتَانِي الزُّبُرِ
مطلوب و ملک ہے پھر کسی طرح اس میں سے کوئی چیز اللہ کی عطا ہو سکتی ہے (مولانا والد کی ملک ہوئی ہے نہ غلوں)
إِنْ عِثْتُ لَمْ يَنْفَعْنِي سُلُوبِي وَبُطْنِي
تہذیب سے پاس کی کوئی دلیل نہیں ہے یعنی غنی والد کی دلیل
کے مقابل کوئی دلیل نہیں ہے۔
أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ
کیا تم اللہ پر ایسی تحت باتہ ہو رہے ہو جس کا علم کسی دلیل کی
روشنی میں) تم کو خود نہیں ہے۔

اس جملہ میں مشرکوں کو کون کی جہالت پر زور ہے اور اس امر پر عجیب ہے کہ بے دلیل کوئی بات کہہنی درست نہیں۔ عقائد
کے لئے تو یہ قابل شک قطعی دلیل کی ضرورت ہے۔ دوسروں کے عقائد و ذات فکر یہ کی تعلیم کسی طرح جائز نہیں۔
ثَلِ رِجَالٍ اتَّيِبُوا بِفَتْوَى عَلِيٍّ عَلَى اللَّهِ أَكْبَرُ ۖ كَذِبُكَ ۖ
دین کے جو لوگ اللہ پر دوزخ بندی کرتے ہیں وہ دنیا کا مایاب نہیں ہوں گے نہ دوزخ سے بچیں گے نہ جنت میں پہنچیں گے۔
عَلَيْكَ عَرَفَ الْمَالِ
یہ دنیا میں (چند روزہ) توڑا سا بیش ہے۔ یعنی یہ دوزخ بندی دنیا میں کچھ عزا اڑانے کا سبب
ہو جائے گی اس طریقے سے وہ کفر کی حالت میں اپنی بہت کوشاں ہو کر کھینکے گئے ہیں کی دنیا کی دنیا میں کچھ عزا اڑانے کا سبب
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ ۚ
پھر (سوت کے بعد) ان کی واپسی ہدیٰ ہی طرف ہو گی پھر ان کے کفر کی واپس میں ہم ان کو عذاب شدید کا مزہ چکھائیں گے۔
وَأَنْتَ عَلَيْنَا لَأَسَدٌ
اور (اے محمد ﷺ) آپ (کہہ دلوں کو) توڑی کی خربچہ کرنا ہے۔ یعنی قوم کے
ساتھ قوم کی سرگزشت ان کے سامنے نہ تھی۔

إِذَا قَالُوا فَتَحْنَا لَكَ إِلَهُكَ
ایسا ممکن نہیں کیونکہ حضرت نوح حضرت شیث کی نسل میں سے تھے قاتل کی نسل میں سے نہیں تھے اور چونکہ قوم کی نسبت
حضرت نوح کی طرف کی گئی ہے اس سے ثابت ہو گیا ہے کہ قوم نوح حضرت شیث کی نسل میں سے تھی۔
يَقُولُونَ كَذِبًا ۖ لَوْ أَنَّ آلَ نُوْحٍ كَانُوا عَلَىٰ شَيْءٍ
اے میری قوم اگر تم پر میرا اقامہ شوق ہو گیا تو یہ بھی مدت دور
تک تمہارے نام میرا رہنا یا دعوت پر قائم رہنا اگر تمہارے لئے ناگوار ہو گیا ہو۔

وَأَنْتَ كَيْفَ تَعْلَمُ بِمَا يُلْقُونَ
اور ادا کام خداوندی کی نصیحت کرنا کہ گوارہ دہری معلوم ہو گیا ہو۔
فَقَالُوا نَبِيُّ نُوْحٍ
یہی اللہ ہی پر میرا بھروسہ ہے (میں اللہ ہی پر بھروسہ رکھتا ہوں)
فِي جَمْعِهِمْ أَمْرُكَ وَسُؤْرُكَ لَا يَخْلُفُ
تم میرا اپنے مفروضہ شرکاء کے (مجھے ضرور پانچانے کی کاپی تہذیب

پیشہ ہو۔
اجمع الامم کسی کام کا پانچہ لڑا تو لڑا اور سر کر لیا۔ یعنی تم اور تمہارے مفروضہ شرکاء مجھ کو قتل کرنے یا دیکھ پانچانے کا
پنچہ عام کر لو (اللہ کی لڑائی کا شرکاء سے پہلے مشافہہ مخدوف ہے) لہذا آپ کا کام گوارہ اپنے شرکاء کے کام کو درست کرنا ہے
مطلب یہ کہ تم اپنے کام کا پانچہ لڑو کہ گوارہ اپنے (مفروضہ) شرکاء کی کو بھی لڑا ہو۔
لَقَدْ كُنَّا يَوْمَ تَجِدُ آلَ مُوسَىٰ أَعْيُنُهُمْ
نہراہ تہذیب تمہارے دلوں کی ٹھنک کا باعث بھی نہ ہو پایا ہے۔
يَتَذَكَّرُونَ لِيَمْلِكُنَا بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
یہ تہذیب و چھاپا ہو کہ غصہ اس کو چھاپا یعنی تمہاری تہذیب پر تہذیب و چھاپا ہو کہ واقعہ ضرور پر اپنا اعتقاد حاصل کرنے کی
کو شخص گوارہ یا یہ مطلب ہے کہ جب تم مجھے ہاک کر چکے اور میری ان رات کی نصیحت و دعا کے بارے میں تہذیب و چھاپا ہو کہ تہذیب و چھاپا ہو کہ

یاد کی تھی (اس پر قرعے رہے بعد کو بھی ایمان نہیں لائے۔

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِيَوْمِ الْمُنْتَهَىٰ

یعنی جس طرح ہم نے قوم نوح اور نوح کے بعد آنے والے پیغمبروں کی امتوں کے دلوں پر عرصہ لگادی تھی (بے حد دھمکوا دیا تھا) اسی طرح آپ کی امت میں سے جو لوگ حکم خداوندی سے تجاوز کرنے والے ہیں ان کے دلوں پر بھی سر لگا دیتے ہیں اور چونکہ وہ خود گمراہی میں غرق ہیں اور خواہشات نفس کو نہیں سمجھتے اس لئے ہم بھی ان کو بے حد دھمکوا دیتے ہیں۔

فَلَقَدْ بَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ فَهُمْ مُكِلُونَ وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمَ لَا يَكُونُ لَكُم مِّنْ عِشْيَةٍ وَلَا نَفْسٍ وَلَا مَالٍ وَلَا بَنِينَ وَلَا تُنْقَذُ مِنْهُ أَمَةٌ مُّسْلِمَةٌ وَلَا تُجْزَىٰ فِيهِمْ نَفْسٌ بِأَنفٍ وَلَا مِثْلُ شَيْءٍ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْءٌ

پھر ان (پیغمبروں) کے بعد ہم نے موسیٰ (بن عمران) اور (ان کے بھائی) ہارون کو فرعون اور ان کی قوم کے سرداروں کے پاس اپنی نشانیاں دے کر بھیجا۔ چونکہ انکی آیت میں قوم فرعون کی سرکشی کا بیان کیا گیا ہے اس لئے اس جگہ فرعون کے ساتھ سرداروں کی قوم کا لفظ بھی ذکر کر دیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمَ لَا يَكُونُ لَكُم مِّنْ عِشْيَةٍ وَلَا نَفْسٍ وَلَا مَالٍ وَلَا بَنِينَ وَلَا تُنْقَذُ مِنْهُ أَمَةٌ مُّسْلِمَةٌ وَلَا تُجْزَىٰ فِيهِمْ نَفْسٌ بِأَنفٍ وَلَا مِثْلُ شَيْءٍ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْءٌ

یعنی موسیٰ اور ہارون کی بات ماننے کو حقیر سمجھا اور مقررہ سوئے (اس لئے اپنا نہیں کیا) اور وہ جرم کے شوکر تھے عادی تھے اسی لئے انہوں نے رسالت کے پیام کو حقیر سمجھا اور توبہ رسالت کی جرات کی۔

فَلَقَدْ بَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمَ لَا يَكُونُ لَكُم مِّنْ عِشْيَةٍ وَلَا نَفْسٍ وَلَا مَالٍ وَلَا بَنِينَ وَلَا تُنْقَذُ مِنْهُ أَمَةٌ مُّسْلِمَةٌ وَلَا تُجْزَىٰ فِيهِمْ نَفْسٌ بِأَنفٍ وَلَا مِثْلُ شَيْءٍ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْءٌ

پس ہماری طرف سے حق بھیج کیا تو کہنے لگے بلاشبہ (یعنی موسیٰ کے معجزات) نکلا ہوا جادو ہے یعنی جب فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس دینا حق پہنچا اور واضح قابل شک معجزات سے اس کی حقانیت، صداقت کو دیکھ بھی گئے تب بھی ضد اور سرکشی کی وجہ سے انہوں نے نہ مانا اور موسیٰ کے پیش کردہ معجزات کو نکلا ہوا جادو، قرار دیا اور موسیٰ کو ماہر جادوگر کہا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمَ لَا يَكُونُ لَكُم مِّنْ عِشْيَةٍ وَلَا نَفْسٍ وَلَا مَالٍ وَلَا بَنِينَ وَلَا تُنْقَذُ مِنْهُ أَمَةٌ مُّسْلِمَةٌ وَلَا تُجْزَىٰ فِيهِمْ نَفْسٌ بِأَنفٍ وَلَا مِثْلُ شَيْءٍ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْءٌ

اسی بات کو ہم اس کو عرض کرتے جو کیا یہ جادو ہے

یعنی موسیٰ نے بغور تعجب و انکار کہا کہ جس امر کی صداقت و حقانیت اللہ کی طرف سے ہے تم اس کو سحر کہتے ہو سحر کی تو کوئی حقیقت نہیں ہوتی وہ تو صرف فریب کاری ہوتا ہے۔ بقولوں کا مفعول محذوف ہے۔ اس سحر مفعول نہیں ہے یہ الگ جملہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمَ لَا يَكُونُ لَكُم مِّنْ عِشْيَةٍ وَلَا نَفْسٍ وَلَا مَالٍ وَلَا بَنِينَ وَلَا تُنْقَذُ مِنْهُ أَمَةٌ مُّسْلِمَةٌ وَلَا تُجْزَىٰ فِيهِمْ نَفْسٌ بِأَنفٍ وَلَا مِثْلُ شَيْءٍ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْءٌ

اور جادو گر کامیاب نہیں ہوتے یہ جملہ حضرت موسیٰ کے کام کا حق ہے۔ حق یہ جادو نہیں ہے اگر جادو، تا تو ہوتا ہو جادو گروں کے جادو کو چھوڑ کر سنا۔ یا یہ فقرہ فرعونوں کے قول (سحر بڑا نکلا نکلا) کا جواب ہے۔ کوہ فرعونوں نے کہا تھا کہ موسیٰ یہ تم جادو کا مظاہرہ کر کے کامیابی حاصل کرنا چاہتے ہو جادو گر بھی کامیاب نہیں ہوتے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمَ لَا يَكُونُ لَكُم مِّنْ عِشْيَةٍ وَلَا نَفْسٍ وَلَا مَالٍ وَلَا بَنِينَ وَلَا تُنْقَذُ مِنْهُ أَمَةٌ مُّسْلِمَةٌ وَلَا تُجْزَىٰ فِيهِمْ نَفْسٌ بِأَنفٍ وَلَا مِثْلُ شَيْءٍ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْءٌ

فرعون نے کہا (موسیٰ) کیا تم ہمارے پاس اس لئے آنے ہو کہ جس (مذہب) پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پکارتا تھا ہم کو پکارتا ہو (مذہب فرعونیت پر) حق یہ فرعون کی پوجا بات ہم کو پھرنے کے لئے ہے اور تم دونوں کی ملک مصر میں حکومت ہو جاؤ اور ہم تمہاری بات کو نہ مانیں گے کہ یہ وہ ہے مصلحت ہے حکومت اور اقتدار علی۔ بادشاہ میں غرور وندی پیدا ہوئی جاتا ہے اس لئے بادشاہت کا نام ہی غرور ہو گیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمَ لَا يَكُونُ لَكُم مِّنْ عِشْيَةٍ وَلَا نَفْسٍ وَلَا مَالٍ وَلَا بَنِينَ وَلَا تُنْقَذُ مِنْهُ أَمَةٌ مُّسْلِمَةٌ وَلَا تُجْزَىٰ فِيهِمْ نَفْسٌ بِأَنفٍ وَلَا مِثْلُ شَيْءٍ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْءٌ

اور فرعون نے کہا میرے پاس تمام ہر جادو گروں کو (پاک) اور

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمَ لَا يَكُونُ لَكُم مِّنْ عِشْيَةٍ وَلَا نَفْسٍ وَلَا مَالٍ وَلَا بَنِينَ وَلَا تُنْقَذُ مِنْهُ أَمَةٌ مُّسْلِمَةٌ وَلَا تُجْزَىٰ فِيهِمْ نَفْسٌ بِأَنفٍ وَلَا مِثْلُ شَيْءٍ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْءٌ

پھر (فرعون کے طلب کرنے

کے بعد کب جاؤ گے (سری کے مقابلہ میں) آج سے تو سنی نے میں سے کہا جو کچھ تھا (چھوڑ کر) یہاں وہ غیروہ) کیسے کے لئے ہو

قُلْنَا اَنْفُكُوْا عَنْ قَوْمِیْ سَیْئِلُوْا سَیْئِلًا ۝۱۰۰ اِنِّیْۤ اِنَّهٗ سَیْئِلُکَ ۝۱۰۱

پھر جب جلا کر ملا۔ نے پھینکا تو موسیٰ نے لڑکھائی تم جادوئی نالے ہو۔

عِصْمَةُ اللّٰهِ اَنْ کُوْمُلَیْ کَاسٍ حَقِیْقَتٌ ہوتا ظاہر کر دے گا۔

ہاں اللہ اگر بخواہ تو ہمیں بھی عیسیٰ مصلیٰ علیہ السلام بھیجے گا۔ ۵

حقیقت یہ ہے کہ اللہ بڑا ہی مہربان اور مہربانوں کے عمل کو دیکھ کر

میں رکھتا ہوں۔ اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ جادو کی کوئی حقیقت نہیں ہے یہ محض فریب کاری اور فسادِ انجیری

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا شِدْقَهُ فَجَعَلْنَاهُ لَبِيقًا
 وَلَقَدْ كَرَّمْنَا شِدْقَهُ فَجَعَلْنَاهُ لَبِيقًا

جہاں آئین چلتا ہے
مذاقت کی نشانی ہر جگہ

نکھر موسیٰ کی قوم کے قصور، تو میں نے من قوم کی خیر بعض اہل خیر کے
 ذریعہ موسیٰ کی طرف راجع ہے یعنی صرف یہی امر اہل موسیٰ پر ایمان لائے تو مصر میں رہے تھے اور مصر سے نکلنے کے وقت
 حضرت موسیٰ کے ساتھ تھے (قبلی ایمان نہیں لائے)

بچانے کے لئے یہاں لائے والے امن اہلکاروں کی ادا کیے جانے کی ہدایت کے لئے موسیٰ کو بھیجا گیا تھا۔ آباء کے مرنے کے بعد ان کے بیٹے باقی رہے تھے ورنہ سے یہ بنی کو گمراہ رہیں۔

بعض علماء نے لکھا جب فرعون نے بنی اسرائیل کے نوازندہ بچوں کو قتل کر دینے کا ارادہ جاری کر دیا تو بعض اسرائیلیوں نے اپنے نوازندہ بچے قطعی طور پر گود لیے ہی نہ دے دیے بلکہ ان بچوں نے قطیوں کے پس پیچ و سرچاچی اور جس روز حضرت موسیٰ جادو گروں پر غائب آئے ان روز بھی اسرائیلی ایمان نہ لائے تھے جو اسرائیل کے طور پر ظاہر ہو چکے تھے۔

بعض مفسرین کا قول ہے کہ قبر کی تعمیر فرعون کی طرف راجع ہے، مگر نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ
م فرعون کے کچھ مخلص آدمی حضرت موسیٰ پر ایمان لے آئے تھے فرعون کی نبی اور فرعون کا خزانچی اور خزانچی کی بی بی اور

خون کی پلانی کے بالوں میں اٹکھا کرنے والی مادہ اور مومن اس فرعون (جس کا تذکرہ سورہ یسین کی آیت وَجَعَلْنَاهُ نَجِيبًا مِّنْ أَهْلِهَا میں آیا ہے) انھی لوگوں میں سے تھے اور یہی چند قل ایمان آیت میں مراد ہیں (آخر ہذا ج ۱)

سرخ روایت میں حضرت ابن عباس کا قول کیا ہے دو ستر آؤں مرو ہیں جن کے باب قبلی تھے اور بائیں اسر انگلی لوٹ اپنی
مٹل کے چرو ہو گئے تھے فراء نے کہا ان کو رویت اس لئے کہا گیا کہ ان کے باب قبلی تھے پھر بائیں اسر انگلی جس طرح ناقض اس

میں نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ یہ تو ایک اور شخص ہے۔

عَلَى خُرُوبِ قَبْرِ دُرِّ عَيْنٍ وَمِنْ دُرِّ عَيْنٍ بَقِيَّةُ نَجْوَى
 دُورِ تَدْوِيَةِ فَرْعَانِ لُورِ اِسْتِغْنَاءِ عَاكِمِينَ (کہ تمہیں)

عربی لوگ۔ جیسے وہیہ اور مغرب سے مراد ہوتے ہیں وہیہ اور مغرب کی نسل کے قبائل یا زریعت کی طرف راجع ہے یعنی زریعت

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرِي ۖ يَتَّبِعُوا مَا يَدْعُوهُم إِلَى الْغَيْرِ الْمَعْرُوفَةِ ۖ

فرعون ملک مصر میں لوہیا (خاقانہ مفرود) تھا اور اپنی حدود سے تجاوز کرنے والوں میں سے تھا کہ باوجود مخلوق اور مخلک ہونے کے طوہریت سے آگے بڑھ کر رویت کاغذ کی بنیاد پر تھا اور انبیاء زلوں کو پابندی غلام بنا رکھا تھا۔
 وَكَانَ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا وَلَكِنَّهُ يُفْسِدُ فِي الْأَرْضِ فَأَنزَلْنَاهُ نَارَ الْكُفْرِ ۖ وَكَانَ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا وَلَكِنَّهُ يُفْسِدُ فِي الْأَرْضِ فَأَنزَلْنَاهُ نَارَ الْكُفْرِ ۖ

اور موسیٰ نے (جب مسلمانوں کو خوف زدہ دیکھ کر) کہا ہے میری قوم اگر تم اللہ پر ایمان لے آئے ہو تو اسی پر اعتماد کرو پھر دوسرا (فرعون اور اس کے آدمیوں سے) مت ڈرو اگر اللہ کے فیصلہ کو مانتے ہو اور غلطی ہو تو اللہ ہی پر توکل کرو ان کشتیوں کی جڑ احمد دہ ہے اور ان کشتیوں کشتیوں کی جڑ اعلیٰ ہے تو کشتیوں ہے۔ ایمان واجب توکل کا مستحق ہے جس لئے تو کشتیوں کی کشتیوں سے غلطی ہے اور جب تک دلوں میں اظلام نہ ہو اور اپنی حسنی کو فیصلہ خداوندی کے سپرد کر دیا جائے اس وقت تک حصول توکل نہیں ہو سکتا توکل نصائی خواہشات کو احکام الہی کے ساتھ مخلوق کرنے کی صورت میں حاصل نہیں ہو تا توکل صوفیہ کے مقامات میں سے ایک مقام ہے۔

فَقَالَ لِرَاسِ الْاَنْبِيَاءِ تَوَكَّلْنَا (چوں کہ وہ لوگ غلطی تھے اور اللہ کے پیغمبر کے سچے حوالہ تھے، اس لئے انہوں نے تَوَكَّلْنَا)

اے ہمارے رب ہم کو ان ظالم لوگوں کا سخت عیش نہ پہنچا دینا اے اللہ تعالیٰ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّكَ عِنْدَ اللَّهِ بِبَصِيرَةٍ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

دعا سے پہلے توکل کا ذکر کرنا چاہا ہے کہ دعا کرنے والے پر سب سے پہلے اللہ پر بھروسہ رکھنا لازم ہے تاکہ اس کی دعا قبول ہو سکے۔

میں کہتا ہوں صوفی کے لئے توکل تو ان مذہبات میں سے ہے جو صوفی کے اندر ہونی لازم ہیں دعا تو لازم میں سے نہیں ہونی خود غی میں سے ہے اگر صوفی دعا کرتا ہے تو بہتر ہے صوفیت کا حال اس کا شخصی ہے لیکن لازم نہیں ہو توکل صوفی کی لازمی خصوصیت ہے۔

وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ ۖ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْزُقُوا (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

یعنی جو مکان مقرر کر لو کہ سکونت اور عبادت کے لئے تمام مکانوں کو چھوڑ کر مقررہ گھروں کی طرف رجوع کرو۔

بنوئی نے لکھا ہے اکثر مفسرین کا بیان ہے کہ پہلے بنی اسرائیل صرف گرجوں اور خانقاہوں میں نماز پڑھا کرتے تھے۔

لیکن حضرت موسیٰ کی بعثت کے بعد فرعون کے حکم سے تمام عبادت خانے زحواہ بنے گئے اور بنی اسرائیل کو وہاں نماز پڑھنے کی ممانعت ہو گئی تو اللہ نے بنی اسرائیل کو حکم دیا کہ اپنے گھروں کے اندر ہی مسجدیں بنالو اور وہیں نماز پڑھا کرو۔ ابراہیم علیہ السلام کی ایک قول ہے اور عکرمہ کی روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول آیا ہے۔

چاہا کہ بیان ہے کہ حضرت موسیٰ اور آپ کے ساتھیوں کو فرعون کی طرف سے ڈر تھا کہ جامع مسجدوں میں نماز پڑھیں گے تو فرعون پکڑو اور سزا دے گا اس لئے اللہ کی طرف سے حکم دیا گیا کہ بنی اسرائیل اپنے گھروں میں کیجئے کے رخ پر مسجدیں بنا لیں اور پھر گروہاں نماز پڑھا کریں گے۔

وَاجْعَلُوا لِلدِّينِ حُرْمَةً كَمَا فِي الْأَوَّلِ اور تم سب پر جو (مقررہ کردہ) گھروں کی قبلہ رخ نماز کی جگہ قبلت مقرر ہے نماز کی جگہ جو قبلہ رخ ہو گئی کعبہ کی جھٹ پر ہو ایمان برتنے حضرت ابن عباس کا قول بیان کیا ہے کہ حضرت موسیٰ اور آپ کے ساتھیوں کا قبلہ عروت کعبہ تھا۔
 وَاجْعَلُوا الصَّلَاةَ اور اس میں نماز قائم کرو۔ تاکہ کنز غلبہ حاصل کر کے ان کو ایذا نہ پہنچائیں۔

وَيُخَيِّرُوا الْمُؤْمِنِينَ اور (اے موسیٰ) تم ایسا قدریوں کو بشارت دے دو۔ کہ اللہ تمہارے دشمنوں کو ہلاک کر دے گا اور تم کو ملک میں ان کا جانشین بنادے گا اور آخرت میں تم کو جنت عطا فرمائے گا۔ شریعت کا نام جس موسیٰ اور ہارون دونوں کو خطاب کیا پھر ان دونوں کو مع قوم کے حق طلب بنایا گیا تاکہ وہ دونوں حضرت ابراہیم کو شش در سر راہوں قوم کے مشورہ سے گھروں کے اندر مسجدیں بنو سکیں تھیں اور چونکہ ہر شخص پر گھروں کے اندر نماز کی جگہ مقرر کرنا اور وہاں لوگوں کو ملوث کرنا لازم تھا اس لئے سارے مسلمانوں کو خطاب فرمایا۔ آخر میں صرف حضرت موسیٰ کو خطاب کیا کیونکہ آپ ہی صاحب شریعت تھے اور قوم کو بشارت دینا آپ ہی کا فرض تھا۔

یعنی نے لکھا ہے کہ بشر سے خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے۔
 وَاقِلْ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُؤْمِنِينَ الْإِثْمَ الَّذِي كُنْتَ تُفْسِدُ فِيهِ فَأُولَئِكَ لِيُصْلَا ذُنُوبُهُمْ وَاللَّهُ مُتَلَوِّذُ بِالضَّالِّينَ اور موسیٰ نے کہا اے ہمارے مالک! تو نے فرعون کو اور اس کے سرور و ملوک کو سامان آرائش عطا فرمایا ہے۔
 زینت سے سر نہ اسباب زینت، لباس زیب و آفرش، زینت و آفرش، اور ازیں، انوکھ چاکر اور خدمت کار وغیرہ۔

وَأَمْوَالُهُمْ فِي الْيَدِ الْأَيْمَنِ وَاللَّهُ يَبْذُلُهُمْ حَيْثُ يَشَاءُ اور بہت مال و زرہی زندگی میں اے ہمارے رب! ان کا نتیجہ یہ ہے تاکہ وہ خیرات دینے سے ہٹا دیں۔
 اَيْضَلُوا میں نام نہ قیت ہے (یعنی وہ اللہ جو نتیجہ پر دشمن ہو تا ہے اور لام سے پہلے کا کلام بعد والے کلام کا سبب ہوتا ہے) مطلب یہ کہ خیرات دینے کا نتیجہ یہ نکلا کہ وہ گمراہ و گمراہ لوگوں ہو گئے۔ جیسے دوسری آیت میں آیا ہے فَأَنْقَضُوا الْمُنَافِقِينَ (مُنَافِقُونَ) لِيُطَهَّرُوا وَتُخْرَجَ أَفْرَاجُهُمْ لِيَأْخُذُوا بِالْحَبْلِ الَّذِي يُبَدِّلُ وَجْهَ الْغَالِبِ أَلَّا يُصْلَحُوا لِلْعَمَلِ اَللَّهُ يَشَاءُ اور میں نے موسیٰ کو یہ لیا کہ موسیٰ (نتیجہ میں ملان کے دشمن اور ان کے خون کا سبب بن جائیں۔

یعنی دشمن بن گئے تاکہ یہ نام معنی گئے ہے) تاکہ (یعنی تو نے یہ سارا مال و ستارے کر کے کوڑا چیل دی ہے تاکہ وہ گمراہ بن گئے۔ یا ان کو مٹا جائے کہ چونکہ فرعون اور اس کے ساتھیوں نے خدا و اہل و عیال و متاع اور جاؤ حشم کو گمراہی کا زریعہ بن رکھا تھا تو ان کو یہاں تو بھائی کیا اس لئے تھا کہ وہ گمراہ ہو جائیں اور دوسروں کو بہکائیں۔ انصار غر اور شدت دہری کے لئے دنیا کو بصورت تاکید دوبارہ ذکر کیا۔

خدا ابو منصور، تردید نے فرمایا کہ اللہ جانتا تھا کہ کافر دوسرے نہ کوئی کو اللہ کے راستے سے ہٹائیں گے اس لئے ان کو دنیا کا مال و متاع عطا فرمایا۔ تاکہ وہ اس کے راستے سے لوگوں کو بہکائیں (گویا مال دینے کی غرض یہ تھی کہ وہ گمراہ ہوں اور گمراہ کریں) جیسے دوسری آیت میں آیا ہے إِنَّهُ لَنُفْلِتُكُم بِذُنُوبِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصَابِعِي بِغُلَامِكُمْ اَللَّهُ يَشَاءُ اور میں نے آیت معترکہ کے مسک کے خلاف ایک واضح شہادت یہ دیا ہے کہ بدوں کے لئے جو امر یا بد واقعہ پیش ہو اس کا کرنا اللہ پر واجب ہے (غیر مفید اور ضرر رساں کام اللہ نہیں کرتا بدہ خود اس کی تخلیق کرتا ہے)۔
 میناوی نے لکھا: وَتُخْرَجَ أَفْرَاجُهُمْ لِيَأْخُذُوا بِالْحَبْلِ اَللَّهُ يَشَاءُ (اللہ جانتا ہے اس میں لِيَأْخُذُوا امر کا سبب ہے اور کافروں کے لئے بد ہے۔

اے ہمارے رب! ان کے دلوں کو (تباہ کر کے) مٹا دے۔ (عبداللہ) بعض اہل علم

فَسَيَكْفِيكَهُمُ الْكِتَابُ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ
 (کی کتاب (توریت و انجیل) پڑھتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ مجاہد اور ضحاک نے فرمایا کہ اس کتاب سے مراد ہیں وہ ان کتاب ہر
 ایمان لے آئے تھے جیسے عبد اللہ بن سلام اور آپ کے سامعین۔ یعنی ایمان داران کتاب سے پوچھ لے دو شہادت دیں گے کہ
 جس کتاب (تور و انجیل) کا وہ توریت و انجیل میں کیا کیا عقائد کہیں ہے یہ انہیں انصاف اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سابق کتابوں کے
 مواظق ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سے ایمان دار اور اندرونِ قحب سے انکار و تکذیب کرنے والے۔ یہ اگر وہ تو موجود ہی تھے
 ایک تیسرا گروہ بھی تھا وہ بھی غیر بنو قحب کے اور میراں ملک میں رہتا تھا ان کو آیت میں خطاب ہے۔

آیت میں اور پروردگار تعالیٰ نے اس بات کی کہ اگر کسی کو دین کی صداقت میں کوئی شک شبہ پیدا ہو جائے تو ان کو علماء حق کی
 طرف رجوع کر کے پوچھنا چاہئے۔

بعض اہل تفسیر کے نزدیک حضرت خطابؓ رسول اللہ ﷺ کو تہذیب و معصیت سے روکنے کی ذمہ داری تھی۔ یہ سب نہ بغیر اس کہ آپ کو شک ہو یا
 اس کلام سے متاثر ہو ہے رسول اللہ ﷺ کو ایمان پر جانے رکھنا اس قول کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو میراں راقی اور ابن
 جریر نے بیان کی ہے کہ فلان نے کہا ہم کو احلام کی ہے کہ اس آیت کے مجھ کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کوئی شک ہے نہ
 میں (شک و در کرنے کے لئے) کسی سے کچھ پوچھوں گا۔

بعض علماء نے کہا خطابؓ تو رسول اللہ ﷺ کو نبی سے مگر وہی خطابؓ دوسرے لوگوں کی طرف سے عرب کا (بلکہ ہر زبان
 و لہجہ کا) قاصد وہاں ہی ہے کہ کھٹکوں میں خطاب کسی شخص خاص کو کرتے ہیں مگر مراد اس شخص کی ذات نہیں ہوتی دوسرے لوگ
 مراد ہوتے ہیں مختلف آیت میں یہ طرز خطاب اختیار کیا گیا ہے ایک آیت ہے يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اَنْتَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ هُوَ
 اس آیت میں خطاب رسول اللہ ﷺ ہیں مگر مراد خطاب دوسرے مسلمان ہیں کیونکہ ان کے لئے آیا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا
 تَعْمَلُونَ خَبِيرًا اتم نوک جو کچھ کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے۔ اور یہ اس آیت میں تعنون فرمایا یعنی نبی و آپ کو خطاب کیا۔ دوسری
 آیت ہے يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا حُكِمَ بِالْبَيِّنَاتِ اے نبی جب تم حقائق و عورتوں کو (خطاب نبی کو ہے اور علم و مومنوں کو دینی
 ہے اور ظلم و ستم کا سبب ذکر کیا گیا)

فراء نے کہا اللہ کو معلوم تھا کہ اس کے رسول کو شک نہیں ہے لیکن عرب کے علماء کے مطابق طرز کلام اختیار کیا گیا
 بعض لوگ اپنے غلام سے کہتے ہیں اگر تو میرا غلام ہے تو میرے علم کی تعمیل کر۔ اگر تو میرا الزام ہے تو یہ کام کرنا ظاہر ہے کہ علم
 دینے والے کو معلوم ہو تا ہے کہ غلام کو اپنے غلام ہونے میں اور بیٹے کو بیٹا ہونے میں کوئی شک نہیں ہو تا پھر بھی اگر کا لفظ بول
 سے عربیہ لفظ شیعہ نہیں ہوتا۔

اَلْقَدْ جَاءَكَ الْكِتَابُ مِنَ رَبِّكَ
 یہ شک آپ کے پاس قحب کے عرب کی طرف سے یہی کتاب آپ پہنچی یعنی
 جو کچھ ہم نے آپ کی طرف اتار دیا حق ہے نہ باطل شک۔ روشن دلائل اور قطعی آیت سے اس کا اللہ کی طرف سے ہوا ہونا
 ثابت ہے اس میں کسی کی گنجائش نہیں۔

وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُمْتَرِينَ
 پس آپ شک میں نہ جائے ورنہ میں نہ ہو جائیں کہ جو یقین آپ کو حاصل
 ہے اس میں شک نہ پیدائیں اور تردد میں نہ جائیں۔

وَلَا تَكُونُوا مِنَ الَّذِينَ يَأْتِيهِمُ الْاَلٰهُ فَتُكَلِّمُونَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ
 اور نہ آپ وہ
 لوگوں میں سے ہو جائیں جنہوں نے اللہ کی آیت کی تکذیب کی اور نہ آپ جاہل و نادانوں (کی جماعت میں) سے ہو جائیں
 گے۔

اس آیت میں بھی گزشتہ آیت کی طرح ایک کرنے والوں کو خطاب ہے یا رسول اللہ ﷺ جو مگر مراد دوسرے لوگ

پس پھر رسول اللہ ﷺ کو منیٰ میں لایا گیا۔ یہ منیٰ باغشیں اور گاہرے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے یہاں سے ہجرت کی ہے تاکہ میں اللہ کے رسول ہوں اور اس کے رسول کے ساتھ ہوں۔ (یعنی باغشیں اور گاہرے پر آپ نے ہجرت کی ہے تاکہ آپ اللہ کے رسول ہوں اور اس کے رسول کے ساتھ ہوں)۔

رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں ایک گاہرے کو چھو لیا اور فرمایا کہ میں نے یہاں سے ہجرت کی ہے تاکہ میں اللہ کے رسول ہوں اور اس کے رسول کے ساتھ ہوں۔ (یعنی باغشیں اور گاہرے پر آپ نے ہجرت کی ہے تاکہ آپ اللہ کے رسول ہوں اور اس کے رسول کے ساتھ ہوں)۔

پس رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں ایک گاہرے کو چھو لیا اور فرمایا کہ میں نے یہاں سے ہجرت کی ہے تاکہ میں اللہ کے رسول ہوں اور اس کے رسول کے ساتھ ہوں۔ (یعنی باغشیں اور گاہرے پر آپ نے ہجرت کی ہے تاکہ آپ اللہ کے رسول ہوں اور اس کے رسول کے ساتھ ہوں)۔

پس رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں ایک گاہرے کو چھو لیا اور فرمایا کہ میں نے یہاں سے ہجرت کی ہے تاکہ میں اللہ کے رسول ہوں اور اس کے رسول کے ساتھ ہوں۔ (یعنی باغشیں اور گاہرے پر آپ نے ہجرت کی ہے تاکہ آپ اللہ کے رسول ہوں اور اس کے رسول کے ساتھ ہوں)۔

لَقَدْ اٰمَنُوْا
جب وہ ایمان لے آئے لیکن اختیار کی حالت میں جب وہ ایمان لے آئے تو ہم نے ان کے ایمان کو قبول کر لیا۔ ابن عربیہ نے حضرت عائشہ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان اس آیت کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ جب وہ ایمان لے آئے تو انہوں نے خود کی۔

كَلِمَاتٍ عَلٰی سُوْرَةٍ مِّنْ اَكْبَرِ الْغُرُوْحِ رُبِّيْ الْمُتَعَبِيْنَ اَلَا تَاْنِيْ
اور ہم نے انہی زبانوں کی میں رسوائی کا

غضب ان سے دور کر دیا۔
وَعَلَّمَكَ خَلْقَ الْاٰنْسَانِ
اور ایک (معین مقرر) اہل بیت میں (ان کو سر دہندہ ذکر دیا۔ مقررہ وقت سے مراد اسے ذات موت جس کا صمد اللہ کو تھو بیٹھنے کے لئے اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ کوئی بستی ایسی نہیں ہوگی کہ عذاب کا مشاہدہ نہ کر لینے کے بعد ایمان لائی ہو اور نہ اس بات میں اس کے ایمان کے ان کو فائدہ پہنچایا ہو سوائے قوم یونس کے۔ ان کو اپنے وقت میں ایمان لانے سے انہی فائدہ ہوئی۔

اس جگہ علامہ نے دو قول بیان کیے ہیں ایک فرقہ کا قول ہے کہ قوم یونس نے عذاب کو آنکھوں سے دیکھ کر ایمان لایا تھا اور اس کے بعد ایمان دے تھے دوسرا فرقہ کا قول ہے کہ عذاب کی علامت دیکھی تھی عذاب نہیں دیکھا تھا۔ قول اکثر اہل علم کا ہے کہ چونکہ اللہ نے فرمایا ہے كَلِمَاتٍ عَلٰی سُوْرَةٍ مِّنْ اَكْبَرِ الْغُرُوْحِ اور عذاب کو دور کرنا وقوع کے بعد ہی ہوتا ہے۔

یعنی اس کلام کو بخار یہ ہے کہ دیکھ کر عذاب آجائے گی حالت (جس کو بخیر نے حالت باس کہہ ہے) اس کی کیا ایمان قابل قبول نہیں۔ حالت باس میں ایمان صرف قوم یونس کا توں کیا گیا اس کے علاوہ کسی کا قبول نہیں کیا گیا۔

سچ یہ ہے کہ آیت میں عذاب الیم سے دو غروی عذاب مراد ہے جو سرے کے وقت ملائکہ موت کی شکل میں سرور کے سامنے آجاتا ہے اس عذاب کو دیکھنے کے بعد ایمان لانا قابل قبول نہیں اور یوں عذاب کو دیکھ کر ایمان لانا قابل قبول ہے۔ یونکہ بدر کے دن کافر لوگ پر قتل و قید کی شکل میں دیکھ کر ایمان لائے اور ان دنوں سے جو کفار دیکھتے تھے اور ہر کو ایمان لے آئے تو ان کا ایمان قبول بھی کیا گیا۔ قوم یونس بھی یہی حالت تھی جو آخرت کے عذاب کو دیکھتے تھے پہلے وہ لوگ ایمان لے آئے تھے۔ بدحواس دیکھ کر عذاب انہوں نے آنکھوں سے دیکھ لیا تھا اور دیکھنے کے بعد ایمان لائے تھے پھر بھی ان کا ایمان مقبول ہو اور یوں زندہ کی میں رسوائی کا عذاب اللہ نے ان سے دور کر دیا۔

یہاں فرعون کے ایمان کا قبول نہ ہونے کی وجہ یہ بھی تھی کہ وہ سرے کے وقت غروی حالت میں ایمان لایا تھا۔ جو قابل قبول ہے یا نہ سبب تھا کہ زبان سے اس نے نہ کہ ایمان کا اظہار کیا تھا (اللہ کو معلوم تھا کہ وہ اول سے ایمان نہیں لایا تھا کیونکہ حضرت موسیٰ نے اس کے لئے بددعا کی تھی اور آپ کی بددعا قبول ہوئی تھی اس لئے فرعون اس سے ایمان لانے والا ہی نہ تھا۔ فرعون اور اس کی قوم کی حالت یہ ہو گئی تھی کہ جب میں پر کوئی عذاب پڑ جاتا تھا تو کہتے تھے موسیٰ اپنے رب سے اس عذاب کو ہٹا دینے کی دعا کر دے۔ اگر عذاب تم نے دور کر دیا تو ہم تم پر ایمان لے آئیں گے اور تمہارے ساتھ نبی اسرائیل کو جانے کی جرات دے دیں گے لیکن جب اللہ عذاب کو ایک مدت مقرر کے لئے دور کر دیا تھا تو وہ سب تو کہتے تھے اور وعدہ کے خلاف کرتے تھے پس ممکن ہے کہ آخری مرتبہ بھی فرعون دل سے ایمان نہ لایا ہو صرف زبان سے اقرار کر لیا ہو۔

فرعون کی حالت میں ایمان قبول ہونے یا نہ ہونے کا مسئلہ سورہ نساء کی آیت اِنَّمَا الْاِنْسَانُ لَغْوٌ اَلَا تَاْنِيْ بِالْاٰنْسَانِ بِمَعْلُوْمٍ السُّوْرَةِ بِجَهَالَةِ اَمَلِ تفسیر کے ذیل میں ہم نے بیان کر دیا ہے۔

..... حضرت یونس علیہ السلام کا قصہ

یعنی یہ حضرت ابن مسعود اور سعید بن جبیر اور ابوبکر بن عبد اللہ کی روایت سے حسب ذیل بیان کیا ہے۔
قوم یونس قبیلہ عذقان موصیٰ کی رہنے والی تھی اللہ نے ان کی بددیت کے لئے حضرت یونس کو مامور فرمایا حضرت یونس نے

۴۵۲

میر تقی میر کا اردو جلد ۵

ان کو ایمان کہ دعوت دی انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا اللہ کی طرف سے حضرت یونسؑ کو حکم ہوا مگر ان سے کہہ دو کہ تم میں
بڑا بیک صبح کے وقت ان پر عذاب آئے گا۔ حضرت یونسؑ نے اطلاع دے دی قوم والوں نے کہا خرب سے ثابت ہے کہ یہ
تھیں کبھی تھمت نہیں بولا اس لئے انتظار نہ رہا اور دیکھا کہ آج رات تمام سے قحط ہو گیا تو کچھ لوگ کہنے لگے ہمیں تو فلاں اور
رات کو تمام سے ساتھ نہ رہے تو سمجھو کہ صبح کو عذاب ضرور آئے گا وسط شب میں حضرت یونسؑ قوم کے پاس سے باہر چلے گئے
صبح ہوئی تو لوگوں کے سردار سے ایک میل کو پہنچ کر عذاب اٹھایا وہ کامیاب سے عذاب ایک سیاہ ٹکائی شکل میں سخت و حوالا تھا آن
ایسا پھر نیچے اتار کر شہر پر جمائے جس سے گردن کی چیخیں نکلی ہو گئیں یہ دیکھ کر لوگوں کو بلاک ہو جانے لگا یقین ہو گیا۔ حضرت
یونسؑ کو خلاص کیا تو قحط بھی نہیں رہتا آخر اللہ نے ان کے دلوں میں توبہ کرنے کا خیال ڈال دیا اور وہ اپنے رب سے معرت مرا
اور پوچھے سب شر کے باہر میدان میں جمع ہو گئے سیموں کے مکمل کا (فقیر) کہاں ہیں کیا لوار گئے توبہ کرنے اور شیعت کے
ساتھ ایمان کا اظہار کر کے بہرہ دل کو پیچھے سے روند کر دیا گیا تھا یہاں تک کہ چرواہوں کے بچے بھی انڈوں سے جدا کر دیتے گئے تھے
اس علیحدگی کی وجہ سے آدمیوں اور جانوروں کے بچوں نے جو جنم شروع کر دیا ایسا بھی (جنم سے زبردستی) جتنے ممکن (ایک
گرام بچ گیا) ہے تابا سے سب بچ جائے دراند کے سامنے گر گئے آخر اللہ نے نرم فرمایا دعا قبول فرما چلا وہ اعذاب دور کر

نبیہ علیہ السلام اور عمر کا تھا۔

ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن المنذر و دیگر روایات نے قتادہ کا یہاں نقل کیا، قتادہ نے کہا ہم سے کہا گیا ہے کہ قوم یونس مقام

نیحہ علاقہ موصل میں رہتی تھی اس بیان میں امتیاز اہل کعبہ کے جب اللہ نے ان کے دلوں کی سمجھائی مشاہدہ فرمائی بخیر توبہ و عبادت

اللہ کے لئے کہ ان کے لئے اللہ کا اجر ہے۔

جہاں مل تو وہ سب دور کر دیا حالانکہ خراب بن کے سر میں ہر لٹک رہا تھا۔ صرف ایک سال کا لڑکا رہا جو کچھ
ایک اپنی حاتم نے حضرت علی کا بیان نقل کیا ہے کہ قوم یونس کی قوبہ عاشورہ کے دن قبول ہوئی تھی۔ حضرت یونس قوم
کی بہت سی باور چلے گئے اور وہ خراب بڑی ہوئے اور قوم کے ہلاک ہونے کا وہ نگاہ کرتے رہے لیکن آپ نے عذاب آجائے دیکھا
(اس زمانہ کا تو فیضان تھا کہ) اگر کوئی شخص بلا شیت سموت ہوتا تو قوتوں کو قتل کر دیا جاتا تھا حضرت یونس نے کہا میں نے قوم
سے بھولی بات کہی (یعنی میرا موت ثابت ہو گیا) آپ کہے یونس کے پاس موت کر جاسکتا ہوں۔ یہ خیال کر کے قوم سے مدد حاصل ہو
اے آپ سے کہیدہ ہو کر چل دیے۔ دو بار پہنچے تو کچھ لوگ کشتی میں سوار ہو رہے تھے لوگوں نے پوچھا کیا اور بلا کر ایہ سوار کر
لیے۔ کشتی جب آپ کو لے کر پہنچ سمندر میں پہنچی تو کہہ گئے کہ آج یہ کشتی تھکتی تھی نہ پیچھے ہٹتی تھی کشتی وہ لوگوں نے کہا میں کشتی
کے اڑ جانے کی کوئی خاص وجہ ہے۔ یونس نے کہا مجھے اس کی وجہ معلوم ہے اس میں کوئی بڑا گناہ کار سوار ہے لوگوں نے کہہ کون
ہے۔ یونس نے کہا میں ہوں مجھے دو بار میں بھیج دو۔ لوگوں نے کہا جب تک ہمارے نزدیک کوئی خاص وجہ نہ ہو ہم تو آپ کو
بھیجتے والے نہیں۔ آخر قرعہ انداز کی اور تین بار حضرت یونس تک کا ہم ترہ میں نکلا حضرت نے فرمایا تو تم شیخ پانی میں بھیج
دور در سب ہلاک ہو جاؤ گے مجبوراً کشتی والوں نے آپ کو بھیج دیا جسکے ہی منہ سے روانہ ہو گئی کشتی کے پچھلے حصہ کے پاس ایک
مچھلی کے منہ سے نکل کر اچھڑا تم نے یونس کو منہ میں لے لیا۔

یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ اللہ نے نیک بڑی چلی کو عکس دیا اس نے کشمیری کی طرف رخ کیا کشتی والوں نے جو اس کو منہ
 دکھانے ہوئے کشمیری کی طرف رخ کئے ہوئے دیکھا جو بڑے پہاڑ جیسی کشتی تو انہوں نے عکس کیا کہ وہ کشتی کے اندر کسی کی جھجکا
 کر ہوا سر دھرت ہو کر نہ رہے۔ دیکھتے ہی بالائی میں چلا تک لگا دی اندر چلی نے نہ کو کھڑا کیا)

کر رہی ہے حضرت یوحنا سے یہ دیکھ کر اپنی ساری جھڑپ نکال دیا اور اس نے کہا کہ میں نے یہ سب دیکھا ہے۔ حضرت یوحنا نے کہا کہ میں نے یہ سب دیکھا ہے۔ حضرت یوحنا نے کہا کہ میں نے یہ سب دیکھا ہے۔

اَبَا نَتْلُوْكَ الْاِسْمَ حَتّٰی يَكُوْنُوْا مُشْرِكِيْنَ ۝ (اے محمد ﷺ) کیا آپ ﷺ لوگوں کو اللہ کی حیثیت نہ ہونے کے بلکہ پوجو مجھو کر دیں گے کہ وہ سوسن ہو جائیں۔ استعمال انکاری اور انتہا کا لفظ ہے۔ پہلے لانا دلالت کر رہا ہے اس امر پر کہ اللہ نہ چاہے تو کسی چیز کا وجود نہ ممکن ہے۔ خبر کر کے بھی اس کو حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ ترغیب دے کر حاسن کرنے کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ بہت زیادہ غرائض مند تھے کہ سب لوگ سوسن ہو جائیں (حالانکہ آپ کا کام ترغیب دینا تھا۔ خبر کرنے کا تو اختیار ہی نہ تھا اور جو کام خبر سے بھی پورا نہ ہوتے وہ محض ترغیب سے کیے پورا ہو سکتا ہے) پس اللہ نے بتا دیا کہ جس کے نصیب میں سعادت ہوگی وہی ایمان لائے گا اور جو اللہ کے علم میں خستی ہے وہ ایمان نہیں لاسکتا۔ آپ اس کی پروا نہ کیجئے تو ایسی امت میں رسول اللہ ﷺ کے لئے تسکین ہے۔

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَكُوْنَ زَكٰۤىا۟ وَّاٰمِيْنَ ۝ ایمان ناسکے۔

وَيَجْعَلُ الْاِلٰهَ بَيْنَ يَدَيْكَ اِلٰهًا مَّشْرُوْٓءًا ۝ اور اللہ گنو گی ان لوگوں پر ڈالتا ہے جو سمجھتے نہیں۔

ترجمہ سے مراد ہے عذاب یا اللہ کی مد سے محرومی کیونکہ یہ محرومی ہی عذاب کا سبب ہے۔ نہ سمجھنے سے مراد ہے حق و باطل میں تفریق نہ کرنا۔ یعنی کافروں کے دلوں پر چونکہ مرگی ہوئی ہے اور اللہ نہیں چاہتا کہ وہ حق و باطل میں امتیاز کر سکیں اس لئے ان کو حق کا باطل سے امتیاز نہیں۔

قُلِ الْفُلُؤُا۟ مَا ذَا فِي السَّلٰوٰتِ وَاَنْزِلْ فِيْ سُوْرٍ ۝ (اے محمد ﷺ) آپ کہہ دیجئے کہ دیکھو خود کو سوچو۔ آسمانوں اور زمین میں کسی عجیب نشانی ہی نہیں۔ چاند، سورج، ستارے، ماں کی بیٹات، مریوطہ، درخت، پہاڑ، ان کی استقامت، مستند، دربار، رخت اور کائنات بنی و حیوانی تمام چیزوں کے اندر ایک صانع و قادر و قادر علیہ کی قدرت و صنعت، حاکم و ربی ہے اس کی ذات کی عظمت اور صفات کے کمال کا اس سے تصور ہو رہا ہے۔

وَمَا تَعْبٰی اِلَّا اِلٰهٌ وَّالْحٰقُّ رَءِیْنُ ۝ (اے محمد ﷺ) جو قوم (اللہ کے علم میں اور اس کی حیثیت میں) ایمان لائے والی نہیں اس کو (محمّد و یحییٰ بن مریم) نے ان کی نشانیوں اور ذرائع والے (تفسیروں اور عبرتوں) سے کیا لانا۔

ناتجاری میں نقصان دہ ہے (کوئی ناکندہ نہیں کیا۔ استعمال انکاری کے لئے (کیا لانا)۔

اَلَّذِیْ یُخۡبِرُ زُرّٰی وَاَنۡا۟ اَسۡرَءُ ۝ (اللہ کی خبر دینا کی سزا سے ڈراتے ہیں) اور دوسری

صورت آفریں چیزیں جیسے بڑھانا (جو قادر ہوتے ہیں) اور ماضیوں کی موت (جو انسان کے لئے اپنی موت کا یقین دلانے اور ڈرانے کے لئے کہتی ہے) چونکہ ایمان محض علیہ خدا کو ہی ہے اس کی حیثیت پر اس کا حصول موقوف ہے اس لئے فرمایا کہ جو ایمان لائے والے کسی معنی اللہ کی حیثیت و علم میں ان کا سوسن ہو، مستند نہیں وہ کسی نشانی کو کہہ کر ڈر اور اس کی بھی ایمان نہیں لائیں گے۔

فَقُلِ بَلٰۤیَ کَذِبُوْنَ ۝ (اے محمد ﷺ) کہہ دیجئے کہ کافروں کے ہونے میں۔ تو دے کہ معنی اس جیسے عذاب الہی کا جو تو مریخ اور بارش پر اتار دیا جاتا ہے۔ عربی طور پر اس لام کے لفظ سے عذاب بھی مرعولیا جاتا ہے اور انعامات بھی اللہ نے فرمایا و کثر خدہ بآیاء اللہ تعالیٰ توں پر جو بھلائی پہنچی آتی ہے سب کو ایام کہا جاتا ہے۔

فَلَنْ یَّخۡشٰی عَذَابَ ۝ (اے محمد ﷺ) آپ کہہ دیجئے کہ تم (میری ہلاکت کے) انتظار رہو میں ابھی تمہارے ساتھ (تمہارا ہلاکت کا انتظار کرنے والوں میں سے ہوں۔

لَکُمۡ لِحٰجَتِیۡ سُرُسُکُنَا وَاَنْتَیۡنَ مَعُوْۤا ۝ (میری گزشتہ کافیانہ ہے) (یعنی گزشتہ زمانہ میں ہم نے کیا کیا تھا اور ابھی ہمارا دستور تھا) ان کے ماننے والوں کو بتاتے ہیں یہ حال گزشتہ کافیانہ ہے (یعنی گزشتہ زمانہ میں ہم نے کیا کیا تھا اور ابھی ہمارا دستور تھا)

کذلک حَقًّا عَالَمًا لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَكُمْ فِي دِينِكُمْ حَبْلًا مِثْلَ حَبْلِ الْمُحَرَّمِ ﴿۱۰﴾
 اسی طرح (یعنی گزشتہ پیغمبروں کی طرح) ہم پہا لیں گے
 مومنوں کو، ہر ایسا جو بلا وجہ ہے مطلب یہ کہ جسے گزشتہ پیغمبروں اور مومنوں کو ہم نے پہلا ہی طرح نازل عذاب کے وقت
 ہم نہ دیکھا کہ وہ لوگوں پر ایمان لانے والوں کو پہا لیں گے اور یہ پہا لیں (حسب وعدہ) ہم پر واجب ہے۔

قُلْ نَبَأُكُمَا النَّاسُ مِنْ رَبِّكَ لَكُمْ فِي سَنَاءِ مَعْنٍ وَنَبِيٍّ
 تم میرے دین (کی محبت) میں شک کرتے ہو، بلکہ تم کی نفرت میں جو تبت ہی بعید و قریب چیز تھی لیکن آیات کو دیکھ کر، تم پر
 مجبور تھے پر پیدا اس کی بدعتی کی وجہ سے، تمکو، تم پر وہی پائے ہوئے تھے (گویا قیامت کو دیکھ کر سامنے پر مجبور تھے اور غفرتی شدت
 ان کے دلوں میں اطمینان پیدا نہیں ہونے دیتی تھی)

قُلْ كَيْفَ عِزُّكُمْ إِنْ يَنْتَهِبُوا كُنُوزَكُمْ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَدْفَعُوا الزَّكَاةَ
 پوچھا تم کو اللہ کے سوا کون ہے
 وَلَكِنْ أَتَعْبَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

یعنی جو تم کو زندگی عطا کرتا ہے، پھر موت دیتا ہے اور جو کچھ چاہتا ہے، پھر مٹا دیتا ہے۔ (اگرچہ قطعی
 موت و حیات دونوں سزا ہیں لیکن) صرف قدرت کا ذکر نہ یہ پیدا کرنے کے لئے فرمایا۔ قُلْ أَغْنِيكُمْ عَنْ عِبَادَتِي
 بلکہ جس کے قائم مقام ہے سب کو سب کی جگہ قائم کیا ہے کلام کا مغزیہ ہے کہ اگر تم کو میرے دین کی محبت میں شک ہے تو
 میرے دین پر غور فکر کر کے اس شک کو دور کرو، جو میں ان پیغمبروں کو نہیں پوچھتا جن کے بقصد میں نہ نفع ہے نہ ضرر بلکہ میں
 خدا کو پوجتا ہوں جو خالق قدرت و مالور نفع و ضرر کا خدا ہے۔

وَأَعْلَوْا كُنُوزَكُمْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ ایمان والوں میں سے ہوں (ایماندار
 ہوں) یعنی عقلی دلائل اور سہلی کتاب کا حکم ہے کہ میں ایماندار ہوں اور سونکر ہوں۔

وَأَنْ تَتَّقُوا وَتَحْذَرُوا لِيُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ كُتُبًا
 کہ اس دین (توحید مانع) کی طرف اپنا رخ نہ کرنا، ہر دین سے کٹ کر اور ہر گز مشرکوں میں سے نہ ہو جانا۔ حتیٰ جیسے ایمان پر ہے
 دینی استقامت رکھنے اور حق دینی کے ساتھ فراموشی نہ کرنے اور برائیوں سے باز رہنے کا بھی حکم دیا گیا ہے (گویا اقامت اللہ دین
 سے مراد ہے تمام فرائض کی ادائیگی اور منوجات سے پرہیز کیا اقامت وچ سے مراد ہے نماز کو قبلہ رخ نہ کرنا کرنا۔

وَأَنْ تَتَّقُوا كُنُوزَكُمْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 اور نہ عبادت کرنا اللہ کے علاوہ لکسی چیزوں کی جو تجھے کوئی
 نفع نہیں پہنچا سکتیں (اگر تو ان کی پوجا کرے) اور نہ تجھے ضرر پہنچا سکتی ہیں (اگر تو ان کی پوجا چھوڑ دے) لہٰذا یہ جملہ لَا تَتَّقُوا
 مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئًا مَعْلُوفٌ ہے اور اس کی تشریح ہے۔

یہ حقیقت ہے کہ عقل و نقلی شواہد سے اس کی تائید ہو رہی ہے کہ انصاف کی نظر سے اگر اس دین اسلام کو دیکھا جائے
 اور غور و تامل سے کام لیا جائے تو دین کی محبت ثابت ہو جاتی ہے اور دین کے خلاف ہر شک و شبہ غور و تامل سے ہوتا ہے۔

وَأَنْ تَتَّقُوا كُنُوزَكُمْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 اور اگر (بافرض) تو نے میرا کیا تو بلا شک لکسی حالت میں
 تو (اللہ کی) حق تلقین کرنے والوں میں سے ہو جائے گا یعنی اگر تو لکسی چیز کی عبادت کرے گا جو فائدہ بخش بھی نہیں اور ضرر
 دے گا بھی نہیں تو یقیناً لکسی حالت میں تو بھلا حرکت کرنے والا (ظالم) ہو گا کہ اپنی عبادت کا محور ایسی ہستی کو بنائے گا جو عقل
 عبادت نہیں۔

سے تیری اللہ کے سوا کسی مخلوق کی عبادت نہ کر۔ پکارنے سے مراد ہے عبادت کرنا۔ کیونکہ کوئی مخلوق نفع و نقصان پہنچانے پر قدرت نہیں
 رکھتی۔

1900

1900

عربی کے نصاب سے لفت پر شاہکار تصانیف

المعجم جامع عربی اردو و ہندی

ہر روز سے شائع ہونے والی مشہور زمانہ لغت
المعجم الکبیر کا مستند ترجمہ جس میں تمام عربی الفاظ
محاورات و ضرب الامثال و بیانیہ معنیوں کا
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

المعجم جامع عربی اردو و ہندی

پانچویں بروز غدا کی شکار سے عربی و ہندی کے
معاوضہ آفس میں بہت سی نئی محاورات کا اضافہ
قدیم و جدید لغت ۱۰۰۰۰ صفحات ۱۰۰۰۰
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

مصباح اللغات

اردو و ہندی کے لغات کی جامع و مستند لغت
عربی و ہندی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

قاموس القرآن

لغات قرآنی و عربی
اردو و ہندی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

قاموس القرآن

لغات قرآنی و عربی
اردو و ہندی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

قاموس القرآن

لغات قرآنی و عربی
اردو و ہندی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

بیان اللسان

اردو و ہندی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

بیان اللسان

اردو و ہندی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

بیان اللسان

اردو و ہندی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

فرہنگ فارسی

فارسی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

فرہنگ فارسی

فارسی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

فرہنگ فارسی

فارسی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

عربی بول چال

عربی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

عربی بول چال

عربی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

عربی بول چال

عربی کے لغات کی جامع و مستند لغت
مشتق و مشتقات کے لغات کی جامع و مستند لغت
محاورات و ضرب الامثال کے لغات کی جامع و مستند لغت
اصل و فروع کا اہل جلد ۲۰۰۰ قیمت

فرہنگ کتب سنت و عادات کے
لغات کی جامع و مستند لغت

فرہنگ کتب سنت و عادات کے
لغات کی جامع و مستند لغت

فرہنگ کتب سنت و عادات کے
لغات کی جامع و مستند لغت

دارالاشاعت اردو پبلشرز کراچی فون ۲۱۳۶۸

عورتوں اور بچوں کے لئے بہترین اسلامی کتابیں

اسوۂ رسول اکرم	عورتوں کی مستند کتاب ہے زندگی کے ہر پہلو کے متعلق جامع ہدایات۔ ڈاکٹر عبدالغنی
اسوۂ صحابیات اور سیدالصحابیات	صحابی خواتین کے حالات مولانا محمد اسلام ندوی
تاریخ اسلام کا مآل	سوال و جواب کی صورت میں مکمل میراث لیتے مولانا محمد میاں
تعلیم الاسلام	سوال و جواب کی صورت میں عقائد اور احکام اسلام مفتی محمد کفایت اللہ
تعلیم الاسلام	انگریزی، سوال و جواب کی صورت میں عقائد و احکام اسلام برہان گریزی
رسول عرفی	آپس زبان میں میراث رسول اکرم اور انیس
رحمت عالم	آسان زبان میں مستند میراث طیبہ مولانا سید سلطان ندوی
بیماریوں کا گھریلو علاج	ہر قسم کی بیماریوں کے گھریلو علاج و نسخہ حبیبہ ام الفضل
اسلام کا نظارہ عفت و عصمت	اپنے موضوع پر مفقود کتاب مولانا حفیظ الدین
آداب زندگی	پارہ چھٹی کتابوں کا مجموعہ حقوق و معاشرت پر مولانا اشرف علی
بہشتی زیور	دو حصہ (پارہ ۱، ۲) احکام اسلام اور گھریلو امور کی جامع مشہور کتاب
بہشتی زیور	انگریزی ترجمہ، احکام اسلام اور گھریلو امور کی جامع کتاب برہان گریزی
تحفۃ العروس	منصف اور گھر کے موضوع پر اسد ذراں میں پہلی جامع کتاب محمود مہدی
آسان نماز	نماز مکمل پیش کش کیے اور چالیس مسئلوں دعا ہیں مولانا محمد عاشق اعظمی
شرعی پردہ	پردہ اور حجاب پر عمدہ کتاب
مسلم خواتین کیلئے بیس سبق	عورتوں کے لئے تسلیم اسلام
مسلمان بیوی	عورت کے حقوق و عورت پر مولانا محمد ذراں اعظمی
مسلمان خاوند	عورت کے حقوق مرد پر
میاں بیوی کے حقوق	عورتوں کے وہ حقوق جو مرد ادا نہیں کرتے مفتی عبد الغنی
نیک بیبیار	پارہ مشہور صحابی خواتین کے حالات مولانا اشرف حسین
خواتین کیلئے شرعی احکام	عورتوں سے متعلق جلد مسائل اور حقوق ڈاکٹر عبدالغنی عادل
تنبیہ الغافلین	چھوٹی چھوٹی شرعی نصیحتیں لکھنا ان اقوال اور صحابہ اور اہل بیت کے آثار و فضائل پر مولانا محمد ذراں اعظمی
آنحضرت کے ۳۰۰ معجزات	آنحضرت ۳۰۰ معجزات کا مستند تذکرہ
قصص الانبیاء	زبیر علیہ السلام کے فضائل پر مشتمل جامع کتاب مولانا امجد علی سورتی
حکایات صحابہ	صحابہ کرام کی عجیب و غریب حکایات اور واقعات مولانا ذراں اعظمی
گناہ ہے لذت	ایسے گناہوں کی تفصیل ہیں جن سے کفر کوئی فائدہ نہیں اور ہم بچنا چاہیں
وہابیہ کے لئے	وہابیہ کے لئے